

किये पापोंके क्षयमें हेतुहोनेसे अन्तःकरणके शुद्धिकी कारणात्माकी प्रतीति
 से ज्ञानोत्पत्तिद्वारा ज्ञाननिष्ठामें कारणभूत यज्ञादिकर्म अनारम्भसे नहीं
 नहीं अनुष्ठानके करनेसे नैष्कर्म्य जो निष्कर्मभाव नाम कर्मोंकी गून्वता
 अर्थात् ज्ञानयोगकरके ज्ञाननिष्ठारूप निष्क्रिय आत्मस्वरूपकरके अवस्थित
 नाम रहना तिसको पुरुषनहीं प्राप्तहोता है और कर्मोंके अनारम्भसे न
 करनेसे पुरुष नैष्कर्म्यको नहीं प्राप्तहोता है इस कथनसे यह सूचितहोता
 कि इससे विपरीत जो कर्मोंका आरम्भ तिससे नैष्कर्म्यको प्राप्तहोता है
 फिरकोन कारणसे कर्मोंके अनारम्भसे अर्थात् नहींकरनेसे नैष्कर्म्यको न
 प्राप्तहोता है ऐसा जो कोई कहे तो इसका यह उत्तरहै कि कर्मोंका आरम्भ
 ही नैष्कर्म्य जो आत्मस्वरूप प्राप्ति तिसका उपायहै और उपायके बिना
 किसी अभीष्ट पदार्थकी उत्पत्तिनहीं होतीहै और नैष्कर्म्य लक्षण जो
 योगतिस का कर्मयोगही उपायहै यद्वातश्रुतिमें और गीतामें प्रतिपाद
 कीगईहै तहां प्रथम श्रुतिमें जानिवेयोग्य जो आत्मलोक तिसके ज्ञान
 में उपायरूपकरके कर्मयोगका प्रतिपादन कियाहै कि (तमेतं वैश्वानरं
 न ब्राह्मणं विविदिषन्ति यज्ञेनेत्यादि) तिसइंस आत्माको ब्राह्मण
 पठन पाठन करके और यज्ञादिकर्मोंकरके जाननेकी इच्छा करते हैं
 श्रुतिमें कर्मयोग को ज्ञानयोगके उपायरूप करके प्रतिपादन कियाहै
 इस गीताशास्त्रमें भी (संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः । परं
 कर्मकुर्वन्ति संगं त्यक्त्वा त्म शुद्धये ॥ यज्ञोदानंतपश्चैव पावनानि नित्यं
 णामित्यादि) पञ्चमाध्यायमें यह कहाहै कि हे भर्जुन कर्मयोग ही
 संन्यास प्राप्तहोनेको दुःखरूपहीहै और योगिजन आसक्तिसे तत्परा
 अन्तःकरणकी शुद्धिकेलिये कर्मकरते हैं और अटारहवें अध्यायमें इस
 हेतु कि यज्ञ और दान और तप्येकर्म विद्वानोंको पवित्र करनेमें
 न रहें (अनपेक्ष्यं भूतेभ्यो दत्त्वा नैष्कर्म्यमाचरेत्) सचब्राम्हणे ॥

नहि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृत् ।
कार्यते ह्यवशः कर्म सर्वः प्रकृतिजैर्गुणैः ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मात् पुनः कारणात् कर्मसंन्यासमात्रादेव केवलात् ज्ञानरहितात् सिद्धिं नैष्कर्म्यलक्षणां पुरुषो नाधिगच्छतीति हेत्वाकाङ्क्षायामाह नहीति नहि यस्मात् क्षणमपि किञ्चित् कालं जातु कदाचिदपि कश्चित्प्रत्यकर्मकृत् सन् कस्मात् कार्यते हि यस्मादवश एव कर्म सर्वमाणी भेके तितो जातः सत्त्वरजस्तमोभिर्गुणैः अज्ञ इति वाक्यशेषो यतो वक्ष्यति गुणैर्यो न विचाल्यत इति सांख्यानं पृथक् करणादज्ञानमेव हि कर्मयोगो न ज्ञानिनो ज्ञानिनोऽपि गुणैरचाल्यमानानां सत्तदचलनाभावात् कर्मयोगो नोपपद्यते तथा च व्याख्यातं वेदाविनाशिनमिसत् ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तेऽर्थे बुभुत्सितं हेतुं यत्तुमुत्तरं श्लोकमुत्थापयति कस्मादिति कस्मान्न कर्मसंन्यासा देव सिद्धिमधिगच्छतीति पूर्वेण सम्यगर्थः कदाचित् क्षणमात्रमपि न कश्चिदकर्मकृत्तिष्ठ तोत्यत्र हेतुत्वेनोत्तरादुप्याचष्टे कस्मादिति सर्वशब्दात् ज्ञानवानपि गुणैरवशः सन् कर्म कार्यते ततश्च ज्ञानवतः संन्यासवचनमनवकाशं स्यादित्याशङ्क्याह अत्र इतीति तमेव वाक्यशेषं वाक्यशेषोपपत्तिरित्याह सांख्यानमिति ज्ञानिनो गुणप्रयुक्तचलनाभावेऽपि स्वांभा विकचलनयलात् कर्मयोगो भविष्यतीत्याशङ्क्याह ज्ञानिनो त्विति प्रत्यगात्मनि स्वार सिकचलनासम्भवे प्रागुक्तं न्यायं स्मारयति तथा चेति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मणां च संन्यासस्ते ज्ञानान्तरिमात्रं ननु स्वरूपेणाश्रयत्यादित्याह नहि कश्चि दिति कश्चिदपि जातु कस्याचिदप्यसंन्यायां क्षणमात्रमपि ज्ञानो अज्ञानो वा अकर्म कृत् कर्माण्यजुर्धाणां न तिष्ठति अत्र हेतुः प्रकृतिजैः स्वभावप्रभवैरागद्वेषादिभिर्गुणैः सर्वोऽपि जनः कर्म कार्यते कर्मोऽप्यवशोऽन्यतन्त्रः सन् ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

फिर कौनकारणसे ज्ञानरहित केवल कर्मसंन्यासमात्रसे नैष्कर्म्य लक्ष-
त । इस प्रकार कारणकी आकांक्षा में कहते
नी किसी

है तो इसवचनसे आत्मानात्मविवेक ज्ञानयुक्त पुरुषोंको पृथक्करके कहा है अर्थात् न्याराकरके कहा है इससे भ्रजानी पुरुषोंकोही कर्मयोगका विधान है ज्ञानियोंको नहीं है और गुणोंकरके नहीं चलायमान होते जे ज्ञान पुरुष तिनका अपनेआप तौ चलन सम्भव होतानहीं इससे कर्मयोग उनमें नहीं बनसक्ता यहसिद्धान्त सब [वेदाविनाशिनानित्यम्] इसदोषके व्याख्यानमें विस्तारपूर्वक कहिआये हैं ॥ ५ ॥

कर्मैन्द्रियाणि संयम्य य आस्ते मनसा स्मरन् ।
इन्द्रियार्थान् विमूढात्मा मिथ्याचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्त्वेनात्मज्ञश्चोदितं कर्म नारभत इति तदसदेवेत्याह-कर्मैन्द्रियाणीति कर्मैन्द्रियाणि रतानि संयम्य संहृत्य य आस्ते तिष्ठति, मनसा स्मरन्निन्द्रियार्थान् विषयान् विमूढात्मा निन्दःकरणो ॥ मिथ्याचारो मृषाचारः पापाचारः स उच्यते ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मज्ञवदनात्मज्ञस्यापि तर्हि कर्माकुर्वतो न प्रत्यवायः शरीरैन्द्रियसंघातं निरमसमर्थस्य मूर्खस्यापि संन्याससम्भवादित्याशंक्याह यस्त्विति तस्यचोदिताकर्माच्छब्देन परामुद्रयते तदसदिति मिथ्याचारत्वादिति भावः मिथ्याचरतामेव कर्मैन्द्रियाणीति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतोऽज्ञकर्मत्यागिनं निन्दति कर्मैन्द्रियाणीति वाकपाण्यादीनि कर्मैन्द्रियाणि मय निगृह्य यो मनसा भगवद्द्व्यानच्छलेन इन्द्रियार्थान् विषयान् स्मरन्नास्तेऽविभुः या मनसा आत्मनि स्थैर्याभावात् स मिथ्याचारः कपटाचारो दाम्भिक उच्यत इत्यर्थः ॥

नवलभाष्य ।

जो तौ अनात्मज्ञ पुरुष विहितकर्मको नहींकरताहै तिसका कृत्य सब मिथ्याहीहै इसआशयसे कहते हैं [कर्मैन्द्रियाणीति] हे अर्जुन जो पुप हस्तपादादि कर्मैन्द्रियोंको संयमकरके अर्थात् समेटके स्थितहोता और भीतरसे मनकरके विषयोंको स्मरण करतारहता है सो विमूढात्मा अर्थात् मूढ़है भ्रन्तःकरण जिसका ऐसा यहपुरुष मिथ्याचार अर्थात् पापचार कहाताहै ॥ ६ ॥

यस्त्विन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन ।

कर्मैन्द्रियैः कर्मयोगमशक्तः सं विशिष्यते ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादेतन्मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन इन्द्रियाणि मनसा नियम्यारभतेऽर्जुन कर्मैन्द्रियैः कर्मयोगमशक्तः सं विशिष्यते इत्यादि-कर्मयोगमशक्तः कर्मयोगमशक्तः स विशिष्यते इत्यादि-कर्मयोगमशक्तः ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनात्मज्ञस्य चोदितमकुर्वतो जायतो विषयान्तरदर्शनवैध्यात् मिथ्याचारस्तेन प्रत्यवायित्यमुक्त्वा विहितमनुतिष्ठतस्तस्यैव फलाभिलाषविकलस्य सदाचारत्वेन वैशिष्ट्यमाचष्टे यन्स्त्विन्द्रियाणीति विहितमनुतिष्ठतो मौल्यात्कर्म त्यजतो वैशिष्ट्यमश्रयो जनया स्पष्टयति यस्तु पुनरिति ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यतद्विपरीतः कर्मकर्ता तु श्रेष्ठ इत्याह यस्त्विन्द्रियाणीति यस्तु ज्ञानेन्द्रियाणि मन सानियम्य ईश्वरपराणि कृत्वा कर्मेन्द्रियैः कर्मरूपं योगमुपायमारभतेऽनुतिष्ठति अशक्तः फलाभिलाषरहितः स विगिष्यते विशिष्टो भवति चित्तशुद्ध्या ज्ञानवान् भवतीत्यर्थः ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और जो तौ कर्ममें अधिकारको प्राप्त अज्ञपुरुष ज्ञानेन्द्रियोंको मनकरके वशमें करके और कर्मेन्द्रियोंकरके अर्थात् वाक्पाणि आदि इन्द्रियोंकरके हे अर्जुन फलकी इच्छासे रहितहो कर्मयोगको आरम्भकरता है सो प्रथम से श्रेष्ठ है ॥ ७ ॥

नियतं कुरु कर्म त्वं कर्म ज्यायो ह्यकर्मणः ।

शरीरयात्रापि च ते न प्रसिध्येदकर्मणः ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवमतो नियतं निर्यं शारोपादिष्टं यो यस्मिन् कर्मण्यधिकृतः फलाय चाह्नुतं तद्विपरीतं कर्म तत् कुरुत्व हे अर्जुन यतः कर्मज्यायोऽधिकतरं फलतो हि यस्मादकर्मणोऽकारणान्दनादस्मात् कर्म शरीरयात्रा शरीरस्थितिरपि च ते तव न प्रसिध्येत् प्रसिद्धिं न गच्छेदकर्मणोऽकारणात् अनोदष्टः कर्माकर्मणोरप्यविशेषो लोके ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मोऽनुष्ठायिनो विशिष्टमुपदिष्टमनुष्ठानं तदनुष्ठानमधिकृतेन कर्तव्यमिति निगमयति यत इति उक्तमेव हेतुं भगवदनुमतिकथनेन स्फुटयति कर्मेति इतरथ त्वया कर्तव्यं कर्म इत्याह शरीरेति तत्त्वितं तस्याधिकृतस्येति सम्बन्धः स्वर्गादिकेन दर्शयितुंमात्रादावधि कृतस्य तस्य तदपि नित्यं स्यादित्याशयं विनिर्दिष्टं कर्मायति नित्यं कर्मेति नियमेन कर्तव्यमित्यत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपात्तानुक्रमेण हेतुमनुवर्तते यन्मादिति कर्मायः स्वर्गादिकाम्यस्य प्रसन्नपूर्वकं प्रकटयति कथमित्यादिना मन्ये कर्मणि देहादि स्मृतं पारयति तदभावे लोदनमेव दुर्लभं भवेदिति कथितमाह

नवलभाष्य ।

जिसकारण से ऐसाहै इससे नियत नाम शास्त्रविहित नित्यकर्म अर्थात् जो जिसकर्ममें अधिकारका प्राप्तहै वही कर्मफल रहितहोय तो नित्यकर्म ताहै तिसको तू कर और हे अर्जुन जिससे कर्मके नहीं करनेसे कर्म का करनाही श्रेष्ठहै अर्थात् अधिकहै और कर्मकरके रहित जो तूहै तिसके शरीर की स्थितिभी नहीं सिद्धिको प्राप्तहोगी इससे कर्म अकर्म इनकाअर्थ विशेष लोकमें देखाही है ॥ ८ ॥

यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्र लोकोयं कर्मबन्धनः ।

तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः समाचर ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यच्च मन्यसे बन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यमिति तदप्यसत् कथं यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञ ईश्वरस्तदर्थं यत् कियते तद्यज्ञार्थं कर्मतस्मात् कर्मणोऽन्यत्रान्येन कर्मणा लोको यमधिकृतः कर्मकृतं कर्मबन्धनः कर्मबन्धनं यस्य सोऽयं कर्मबन्धनो लोको ननु यज्ञार्थात् तस्मादर्थं यज्ञार्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः कर्मफलसंगवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तय ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतेर्बन्धार्थं कर्म तत् न श्रेयोऽर्थिना कर्तव्यमित्याशङ्कामनूय दूषयति यज्ञेत्यादिना कर्माधिकृतस्य तदकरणमयुक्तमिति प्रतिज्ञातं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति कथमित्यादिना फलाभिधान्धमन्तरेण यज्ञार्थं कर्मकुर्वाणस्य बन्धाभावात् तादर्थ्येन कर्मकर्तव्यमित्याह तदर्थमिति यज्ञार्थं कर्मत्ययुक्तं नहि कर्मार्थमेव कर्मत्याशङ्क्य व्याचष्टे यज्ञो वै विष्णुरिति कथं तर्हि कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतिस्तत्राह तस्मादिति ईश्वरार्पणबुद्ध्या कृतस्य कर्मणा बन्धार्थत्वाभावे फलितमाह अत इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सांख्यास्तु सर्वमपि कर्मबन्धकत्वान्नकार्यमित्याहुस्तन्निराकुर्वन्नाह यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः तदाराधनार्थात् कर्मणोऽन्यत्र तदेकं विना लोकोऽयं कर्मबन्धनः कर्म भिर्वध्यते न त्वीश्वराराधनार्थेन कर्मणा अतस्तदर्थं विष्णुप्रोत्यर्थं मुक्तसंगो निष्कामः सन् कर्म सम्यगाचर ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो तू मानरहाहै कि कर्म बन्धन करनेवाला है इससे नहीं करनाचाहिये सो यह माननाभी तेरा असत्है अर्थात् मिथ्याहै इस आशयसे कहतेहैं कि [यज्ञार्थादिति] यज्ञनाम विष्णुकाहै यह [यज्ञोवैविष्णुरिति श्रुतिः] इसश्रुतिमें कहाहै इससे यज्ञ जो परमेश्वर तिसकी प्राप्तिमें अर्थ जो कर्म क्रियाजाय उसको यज्ञार्थ कहतेहैं तिस यज्ञार्थ कर्मसे और जगह अर्थात् यज्ञ कर्मधिकारी मनुष्य लोक कर्मबन्धन है अर्थात् इससे कर्मबन्धन यहलोक कहाताहै और

आज्ञार्थकर्म है अर्थात् परमेश्वर प्रीत्यर्थकर्म है तिससे बन्धन नहीं होता इससे हे कौन्तेय अर्जुन उसपरमेश्वरकी प्रीतिके अर्थ मुक्तसंग अर्थात् लके संगसे रहित होकर तू कर्मकोकर ॥ ९ ॥

सह यज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इतश्चाधिकृतेन कर्म कर्तव्यं सहेति सह यज्ञाय यज्ञसहिताः प्रजास्रयोवर्णास्ताः सृष्ट्वात्पाद्य पुरा पूर्वं सर्गादावुवाचोक्तवान् प्रजापतिः प्रजानां सृष्ट्वा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरुत्पत्तिस्तां कुरुध्वमेवो यज्ञः युष्माकमस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टानभिप्रेतान् कामान् फलविशेषान् दोग्धीतीष्टकामधुक् ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नित्यस्य कर्मणो नैमित्तिकसहितस्याधिकृतेन कर्तव्यत्वे हेत्वन्तरपरत्वेनानन्तरश्लो कमवतारयति इतश्चेति कथं पुनरनेन यज्ञेन वृद्धिरस्माभिः शक्या कर्तुमित्याशंक्याह एव इति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रजापतिवचनादपि कर्मकर्तव्यं श्रेष्ठ इत्याह सह यज्ञा इति चतुर्भिः यज्ञेन सह वर्तन्त इति सह यज्ञा यज्ञाधिकृता ब्राह्मणाद्याः प्रजाः पुरा सर्गादौ सृष्ट्वेदमुवाच ब्रह्मा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरुत्तरोत्तरामतिवृद्धिं लभध्वमित्यर्थः तत्र हेतुः एव यज्ञः यो युष्माकमिष्टकामधुक् इष्टान् कामान् दोग्धीति तथा अभीष्टभागप्रदोऽस्तीत्यर्थः अत्र च यज्ञग्रहणमायश्रयकर्मोपलक्षणार्थं काम्यकर्म प्रशंसातु प्रकरणेऽसंगतापि सामान्यतोऽकर्मणः कर्मश्रेष्ठमित्येतदयमित्यदोषः ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और इसहेतुसे भी अधिकारी पुरुषको करना चाहिये इसआशयसे भगवान् कहते हैं कि (सहेति) हे अर्जुन पहिले सृष्टिकी आदिमें प्रजापति अर्थात् ब्रह्मा यज्ञोंकरके सहित ब्राह्मणादि प्रजाओंको रचिके उनप्रजाओं से बोलताहुआ कि इसयज्ञकरके तुमसब वृद्धिकी करौ और यहयज्ञतुमसबोंको नानाप्रकारकी कामनाका देनेवाला होउ ॥ १० ॥

देवान् भावयताऽनेन ते देवाभावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नवलभाष्य ।

जिसकारण से ऐसाहै इससे नियत नाम शास्त्रविहित नित्यकर्म अर्थात् जो जिसकर्ममें अधिकारको प्राप्तहै वही कर्मफल रहितहोय तौ नित्यकहा ताहै तिसको तू कर और हे अर्जुन जिससे कर्मके नहीं करनेसे कर्म का करनाही श्रेष्ठहै अर्थात् अधिकहै और कर्मकरके रहित जो तू है तिसके शरीर की स्थितिभी नहीं सिद्धिको प्राप्तहोगी इससे कर्म अकर्म इनकाअर्थ विशेष लोकमें देखाही है ॥ ८ ॥

यज्ञार्थात् कर्मणोऽन्यत्र लोकोयं कर्मबन्धनः ।
तदर्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः समाचर ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यच्च मन्यसे बन्धार्थत्वात् कर्म न कर्तव्यमिति तदप्यसत् कथं यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेर्यज्ञ ईश्वरस्तदर्थं यत् क्रियते तच्चज्ञार्थं कर्मतस्मात् कर्मणोऽन्यत्रान्येन कर्मणा लोको यमधिकृतः कर्मकृत् कर्मबन्धनः कर्मबन्धनं यस्य सोऽयं कर्मबन्धनो लोको नतु यज्ञार्थात् तस्मादर्थं यज्ञार्थं कर्म कौन्तेय मुक्तसंगः कर्मफलसंगवर्जितः सन् समाचर निर्वर्तेय ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतेर्बन्धार्थं कर्म तत् न श्रेयोऽर्थिना कर्तव्यमित्याशङ्कामनुय दूषयति यज्ञेत्यादिना कर्माधिकृतस्य तदकरणमयुक्तमिति प्रतिज्ञातं प्रश्नपूर्वकं विवृणोति कथामित्यादिना फलाभिसन्धिमन्तरेण यज्ञार्थं कर्मकुर्वाणस्य बन्धाभावात् तादर्थ्येन कर्मकर्तव्यमित्याह तदर्थमिति यज्ञार्थं कर्मैत्ययुक्तं नहि कर्मार्थमेव कर्मत्वा शङ्क्य व्याचष्टे यज्ञो वै विष्णुरिति कथं तर्हि कर्मणा बध्यते जन्तुरिति स्मृतिस्तत्राह तस्मादिति ईश्वरारपण्युद्ध्या कृतस्य कर्मणो बन्धार्थत्वाभावे फलितमाह अत इति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मांत्यान्तु मयेमपि कर्मबन्धकत्वावकार्यमित्याहुस्तन्निराकुर्वन्नाह यज्ञार्थादिति यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः तदाराधनार्थात् कर्मणोऽन्यत्र तदेकं विना लोकोऽयं कर्मबन्धनः कर्म भिदध्यने न त्वोत्पराधनार्थेन कर्मणा अतस्तदर्थं विष्णुप्रीत्यर्थं मुक्तसंगो निष्कामः सन् कर्म मन्यगाचर ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो न मानरहाहै कि कर्म बन्धन करनेवाला है इसने नहीं श्रुतायाहिये सो यह माननाभी तेरा असत्है अर्थात् मिथ्याहै इस आशयसे कहनेहै कि [यज्ञार्थादिति] यज्ञनाम विष्णुकाहै यह [यज्ञोवैविष्णु गिति श्रुतिः] इसश्रुतिमें कहाहै इससे यज्ञ जो परमेश्वर तिसकी प्राप्तिके लिये जो कर्म शिष्याजप इसको यज्ञार्थ कहनेहैं नित यज्ञार्थ कर्मसे और तब और कर्मकरके यह कर्माधिकारी अनुप्य लोक कर्मबन्धन है अर्थात् कर्मकरके बन्धनसे प्राप्तहोताहै इसमें कर्मबन्धन यहलोक कहाताहै और

ज्ञातार्थकर्म है अर्थात् परमेश्वर प्रीत्यर्थकर्म है तिससे बन्धन नहीं होता
हे कौन्तेय अर्जुन उसपरमेश्वरकी प्रीतिके अर्थ मुक्तसंग अर्थात्
संगसे रहित होकर तू कर्मकोकर ॥ ९ ॥

सह यज्ञाः प्रजाः सृष्ट्वा पुरोवाच प्रजापतिः ।

अनेन प्रसविष्यध्वमेव वोऽस्त्विष्टकामधुक् ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इयाधिकृतेन कर्म कर्तव्यं सहेति सह यज्ञाय यज्ञसहिताः प्रजास्रयोवर्णास्ताः सृष्ट्वात्पाद्य
सर्गादाबुवाचोक्तवान् प्रजापतिः प्रजानां स्रष्टा अनेन यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिरु
कुरुध्वमेवो यज्ञः युष्माकमस्तु भवतु इष्टकामधुक् इष्टानभिप्रेतान् कामान् फलविशे
ग्भीतीष्टकामधुक् ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

त्यस्य कर्मणो नैमित्तिकसहितस्याधिकृतेन कर्तव्यत्वे हेत्वन्तरपरत्वेनानन्तरश्लो
तारयति इतश्चेति कथं पुनरनेन यज्ञेन वृद्धिरस्माभिः शक्या कर्तुमित्याशंक्याह
इति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रजापतिवचनादपि कर्मकर्तव्यं श्रेष्ठ इत्याह सह यज्ञा इति चतुर्भिः यज्ञेन सह
न्त इति सह यज्ञा यज्ञाधिकृता ब्राह्मणाद्याः प्रजाः पुरा सर्गादौ सृष्ट्वेदमुवाच ब्रह्मा
यज्ञेन प्रसविष्यध्वं प्रसवो वृद्धिस्तरोतरामतिवृद्धिं लभध्वमित्यर्थः तत्र हेतुः एष
: यो युष्माकमिष्टकामधुक् इष्टान् कामान् दोग्धोति तथा अभोष्टभोगप्रदोऽस्त्यर्थः
न च यज्ञप्रवृत्त्याय शक्यं कर्मोपलक्षणार्थं काम्यकर्म प्रशंसानु प्रकरणेऽसंगतापि सामा
तोऽकर्मणः कर्मश्रेष्ठमित्येतदर्थमित्यदोषः ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और इसहेतुसे भी अधिकारी पुरुषको करना चाहिये इसआशयसे भग-
कहते हैं कि (सहेति) हे अर्जुन पहिले सृष्टिकी आदिमें प्रजापति अ-
त् ब्रह्मा यज्ञोंकरके सहित ब्राह्मणादि प्रजाओंको रचिके उनप्रजाओं से
हुआ कि इसयज्ञकरके तुमसब वृद्धिको करो और यहयज्ञतुमसबोंको
नाप्रकारकी कामनाका देनेवाला होउ ॥ १० ॥

देवान् भावयताऽनेन ते देवाभावयन्तु वः ।

परस्परं भावयन्तः श्रेयः परमवाप्स्यथ ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भी यज्ञादिका प्रयोजन है इस आशय से कहते हैं कि [इष्टानिति]
 करके वृद्धि को प्राप्त करे हुए अर्थात् प्रसन्न कराये हुए देवता तुम
 वांछित स्त्री पशु पुत्रादि भोगों को दिया करेंगे और उन देवताओं
 जे धनादिभोग तिन्हें को यज्ञादि द्वारा इन देवताओं को बिना
 आपही भोगता है सो इन देवताओं के धन के चुरानेवाला
 ॥ १२ ॥

यज्ञाशिष्टाशिनः सन्तो मुच्यन्ते सर्वकिल्बिषैः ।

भुञ्जते ते त्वघं पापा ये पचन्त्यात्मकारणात् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ॐ : देवयज्ञादीनिर्वर्तं तच्छिष्टमशनममृताख्यमाशितुं शीलं येषां ते यज्ञशिष्टाशिनः सन्तो
सर्वकिल्बिषैः सर्वैः पापैश्चुल्लाघादि पञ्चगृनाकृतैः प्रमादकृताहंसादिजनितैश्चान्यैर्य
भुञ्जते ते त्वयं पापंस्त्वयमपि पापाः ये पचन्ति पाकं निर्वर्तयन्ति आत्मकारणा-
तोः ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

दिभ्यः संविभागमकृत्वा भुञ्जानानां प्रत्यवायित्वमुक्त्वा तदन्येषां सर्वदोषरा
दर्शयति ये पुनरिति यज्ञप्रतिष्ठाशिनो ये पुनस्ते तादृशाः सन्तः सर्वकिल्बिषैर्मुच्य
न्ति योजना तैर्दत्ता नित्यादिनोक्तं निगमयति भुञ्जत इति देवयज्ञादीनित्यादिश्च
पितृयज्ञो मनुष्ययज्ञो भूतयज्ञो ब्रह्मयज्ञश्चेति चत्वारो यज्ञाः गृह्यन्ते चुल्लोश्चन्देन
। रणाद्यर्थक्रियां कुर्वतो विन्यासविशेषवन्तस्तयोऽग्रावाणो विवचन्ते आदिशब्देन
। नो पेपणो मार्जन्युदककुम्भश्चेत्येते हिंसाहेतवो गृहीतास्तान्येतानि पञ्च प्राणिनां
स्थानानि हिंसाकारणानि तत्प्रयुक्तैः सर्वैरपि बुद्धिपूर्वकैर्दुरितैर्मुच्यन्त इति सम्बंधः
। आदिशब्देनाशुचिसंस्पर्शादिगृहीतं तदुत्थैश्च पापैर्महायज्ञकारिणामुच्यन्ते उक्तं
॥ कण्डनं पेपणं चुल्लो उदकुम्भश्च मार्जनम् । पञ्चशूना गृहस्थस्य पञ्चयज्ञात् प्रणश्य
ते॥पञ्चशूना गृहस्थस्य चुल्लो पेपण्यस्करः । कण्डनो चैव कुम्भश्च यध्यते यान्तु वाह
रिति च ॥ अस्यायमर्थः या यद्योक्ताः पञ्चमन्त्रिका गृहस्थ शूनास्ता यो वाहयन्नापाद
यन्ते तेन प्राणिनो बुद्धिपूर्वकं यध्यन्ते तत् प्रयुक्तं सर्वमपि पापं महायज्ञानुष्ठाना
प्रणश्यतीति महायज्ञानुष्ठानन्तुत्यर्थे तदनुष्ठानविमुक्तान् निन्दति यैस्त्विति आत्मम
त्यमेव स्फोरयति ये पचन्तीति स्पृष्टे हिन्द्रिययोगेणाद्यमेव पाकं कुर्वन्त देवयज्ञादिरा
मुत्तानां पापभूयस्त्वं दर्शयति भुञ्जत इति पाठक्रमन्त्यर्थक्रमोऽपराधनीयः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इत्युच्यते यजन्त एव श्रेष्ठानेत् इत्यादि यजमानिहामिन इति धैर्यदेवादिपञ्चायमिति
किञ्चिदप्येवमयन्ते पञ्चमनाञ्च मन्त्रावकाः ॥ कण्ठे

आनंदगिरिकृतटीका ।

कथं पुनरभोष्टफलविशेषहेतुत्वं यच्चोऽस्य विज्ञायते नहि देवताप्रसादादृते स्वर्गादि
रभ्युद्भयो लभ्यते नापि सम्यग्दर्शनमन्तरंग निःश्रेयसमेतद्धुं पारयतीति शङ्कते कथमिति
ततःश्लोकेनोत्तरमाह देवानिति मुमुक्षुत्वयुभुक्षुरयिभागेन श्रेयसि विकल्पः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथमिष्टकामदोग्धा यज्ञो भवेदित्यत्राह देवानिति अनेन यज्ञेन यूयं देवान् भावयत
हविर्भागैः संवर्द्धयत ते च देवा यो युष्मान् संवर्द्धयन्तु वृष्ट्यादिनाऽऽनीत्यतिद्वारेण यवम
न्योन्यं संवर्द्धयन्तो देवाश्च यूयंच परस्परं श्रेयोऽभोष्टमर्थं प्राप्स्यथ ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

कैसे कामनाओंका देनेवाला योग्यहोगा इसआकांक्षासे कहतेहैं कि[देवा
निति]अब ब्रह्माजी प्रजाओंसे कहतेहैं कि हे प्रजालोगो वृद्धिको प्राप्तहुआ तो
यह यज्ञ तिसकरके अर्थात् तिसयज्ञके भागोंकरके देवताओंको वृद्धिको प्रा
प्तकरौ और ते वृद्धिको प्राप्तहुए जे देवता ते तुमलोगोंको जलवृष्टि पुत्रपौ
त्रादि समृद्धियों करके वृद्धिको प्राप्तकरें इसप्रकार परस्पर वृद्धिको प्राप्तहुए
परममोक्षलक्षण श्रेयको ज्ञानप्राप्तिद्वारा प्राप्तहोउंगे अथवा स्वर्गको अपवा
धन पुत्र राज्यादि रूप परमश्रेयको प्राप्तहोउंगे ॥ ११ ॥

इष्टान् भोगान् हि वो देवा दास्यन्ते यज्ञभाविताः ।
तैर्देवता न प्रदायैभ्यो यो भुङ्क्ते स्तेनएवसः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च इष्टान् भोगानिति इष्टानभिप्रेतान् भोगान् हि वो युष्मभ्यं देवादास्यन्तेति विवरिण
न्ति स्त्रीपशुपुत्रादीन् यज्ञभाविता यज्ञैर्वोद्वितास्तोपिताइत्यर्थः तैर्देवदेवान् भोगानमदायादता आ
नृप्यमकृत्वेत्यर्थः एभ्यो देवेभ्यो यो भुङ्क्ते स्वदेहेन्द्रियाण्येव तर्पयति स्तेन एव तस्कर एव न
देवादिस्वापहारीत्यर्थः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्चाधिकृतेन कर्मकर्तव्यमित्याह किंचेति कथमस्माभिर्भाविताः सन्तो देवा भाव
यिष्यन्ति अस्मानिति तदाह इष्टानिति यज्ञानुष्ठानेन पूर्वोक्तरोत्या स्वर्गापवर्गायोर्भावेऽन
कथं स्त्रीपशुपुत्रादिसिद्धिरित्याशङ्क्य पूर्वोक्तं व्याकरोति इष्टानभिप्रेतानिति यत्वादि
भिश्च यज्ञानुष्ठानद्वारा भोगो निवर्तनीयोऽन्यथा प्रत्यवायसंगादित्युत्तराद्धं व्याचष्टे तैर्देव
आनृप्यमकृत्वेत्ययमर्थः देवानामृषीणां पितृणांच गर्भेन ब्रह्मचर्ये
नापाद्य स्वकीयं कार्यकारणसंघातमेव पोष्टुं भुङ्क्ते कर्ते

स्वामिकृत

एतदेव स्पष्टो कुर्वन् कर्माकरणे दोषमा
यो युष्मभ्यं भोगान् दास्यन्ते हि अतो दे
दत्वा यो भुङ्क्ते सन्तु चौर एव ज्ञेयः ॥

और फिर जे देवयज्ञादिकों को करके तिससे घचेहुए अमु-
दिक को जे भोजनकरते हैं तेपञ्चशूनादि+ पापोंसे और प्र-
अर्थात् भूलसे किये जे हिंसादि दोषोंसे उत्पन्नहुएपाप तिनो-
और जे पापी अपनेही खानेके लिये रसोई धनाते हैं औ-
फिर अतिथि ब्राह्मणादिकों को भोजन करायाजाताहै तो
अन्नहीको वे गृहस्थ भोजन करते हैं ॥ १३ ॥

अन्नाद्भवन्ति भूतानि पर्जन्यादन्नसम्भवः
यज्ञाद्भवति पर्जन्यो यज्ञः कर्मसमुद्भवः ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इत्यध्याधिकृतेन कर्म कर्तव्यं जगद्यप्रवृत्तिहेतुहै कर्म कथमित्युच्यते
आद्भुक्ताहोहितरेतः परिणतात् मयसं भवन्ति जायन्तेभूतानि पर्जन्यादन्नं
द्भवति पर्जन्यः ॥ अग्नां प्रास्ताहुतिः सम्पगादिसमुपातिष्ठते । आदिसाज्जा
मजा इतिपक्षोऽपूर्य स च यज्ञः कर्म समुद्भवः अत्रविष् यजमानयोश्च
समुद्भवो यस्य यज्ञस्यापूर्वस्य स यज्ञः कर्म समुद्भवः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

देवयज्ञादिकं कर्माधिकृतेन कर्तव्यमित्यत्र हेत्वन्तरमितः य-
जगदिति ननु भुक्तमन्नं रेतो लोहितपरिणतिक्रमेण प्रजारूपेण जार
प्रत्यक्षदृष्टं तत् कथं कर्मणो जगच्चक्रप्रवर्तकत्वमिति शङ्कते कथमि-
स्तद्धेतुत्वं साधयति उच्यते इति उक्तोऽर्थः स्मृत्यन्तरं संवादयति
तामिध्यानपूर्वकं तदुद्देशेन प्रहिताहुतिरपूर्वतां गता रश्मिद्वारेणाति
पृथिवीं प्राप्य घ्राह्यवाद्यन्नभावमापद्य संस्कृतो भूत्वा शुक्रशोभि
भावं प्राप्नोतीत्यर्थः यज्ञः कर्मसमुद्भव इत्ययुक्तं स्वस्यैव स्वोद-
त्याशंक्याह ऋत्विगिति द्रव्यदेवतयोः संवाहकप्रचकारः ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जगच्चक्रप्रवृत्तिहेतुत्वादपि कर्मकर्तव्यमित्याह अन्नादिति ।

+ पंचशूना दोष धर्मशास्त्रोमि कहैहै यथा ॥ कण्डनोपेयणी १
पंचशूना गृहस्थस्यतामिः स्वर्गनावन्दति ॥ १ ॥ अर्थः ॥ कण्डे औ
मनिस्ये यज्ञ को करवने पानी से ॥ १ ॥

निष्ठेनापि तत् कर्तव्यमेवाधिकृतत्वाविशेषादित्याशंक्य पूर्वोक्तमनुवदति प्रागिति न हि ज्ञानकर्मणोर्विरोधात् ज्ञाननिष्ठेन कर्म कर्तुं शक्यते तथाचानात्मज्ञेनैव चित्तशुद्ध्यादि परम्परया ज्ञानार्थं कर्मानुष्ठेयमिति प्रतिपादितमित्यर्थः तर्हि यज्ञार्थादित्यादि किमर्थं न हि तत्र ज्ञाननिष्ठा प्रतिपाद्यते कर्मनिष्ठान्तु पूर्वमेवोक्तत्वाच्चात्र यत्कर्तव्येत्याशंक्य घृतम यान्तरम्ननुवदति प्रतिपादयति प्रासंगिकमज्ञान्य कर्म कर्तव्यतांतिप्रसंगागतमिति यावत् व हुकारणमोखरप्रसादो देवताप्रोतिश्चैत्यादिदोषसंकोतनं तैरदत्त्वा न प्रदायेत्यादि ॥१६॥

स्वामिकृतटीका ।

यन्मादेवं परमेश्वरेणैव भूतानां पुरुषार्थमिदृशे कर्मादिचक्रं प्रवर्तितं तस्मात् तदकु र्यतो वृथैव जीवितमित्याह एवमिति परमेश्वरवाक्यभूताद्देहाख्यब्राह्मणः पुरुषार्थां कर्मणि प्रवृत्तिमन्तः कर्मेनिष्पत्तिमन्तः पञ्चैतन्ततोऽयं ततो भूतानि भूतानां पुनस्तथै व कर्म प्रवृत्तिरित्येवं प्रवर्तितं चक्रं यो नानुवर्तयति नानुतिष्ठति अयं पापरूपमायुर्यस्य सः यत इन्द्रियादिपरोष्वेवारमति नत्योखराराधनार्थं कर्मणि अतो मोघं व्यर्थं स जीवति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार ईश्वरने देवयज्ञपूर्वक प्रवृत्तिकिया जो जगत् रूप चक्र तिसको इसलोकमें कर्ममें अधिकारको प्राप्त जो पुरुष नहीं अनुवर्त्तन करता है अर्थात् नहीं सेवनकरता है सो केवल अपायु है अर्थात् अय जो पाप सोई है आयु नाम जीवन जिसका ऐसा है नाम पाप जीवन है और इंद्रियोंके विपयमें ही है आरामक्रोडा जिसकी ऐसा हुआ वह पुरुष है अर्जुन वृषाही जीवता है अर्थात् आत्मस्वरूपका नहीं जाननेवाला पुरुष जो भालस्यादि कारणसे वेदोक्त कर्मोंका त्यागकरके केवल विषयोंमें रमे उसका निष्फलजीवन है तिससे कर्ममार्गमें अधिकारको प्राप्त जो अज्ञपुरुष तिसको स्वविहित कर्म अवश्यकर्त्तव्य है अर्थात् जो अपनेवर्ण आश्रममें धर्म शास्त्र विहित है सो अवश्यकरनेके योग्य है यह इनप्रकरणका अर्थ है अवइसप्रकार आत्मज्ञाननिष्ठारी योग्यताके पूर्वकालमें उत्तयोग्यता की प्राप्तिसे अर्थ अधिकारी जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जाननेवाला पुरुष उस को कर्मयोग का अनुष्ठान करना चाहिये यह सिद्धान्त तिसको (नकर्म-धामनारम्भात्) इस श्लोकसे लेकर और (शरीरयात्माविचनेन प्रसिद्धिपेद कर्मणः) इस श्लोकसे समझाते पश्यन्त ग्रन्थकरके प्रतिपादन करके फिर (यज्ञार्थात्कर्मणोऽन्यत्) इस श्लोकसे लेकर (मोघं व्यर्थं जीवति) इन श्लोकके अन्ततक जो ग्रन्थतिस करके अधिकारपूरा जो अनात्मविदुह-पतितसो प्रसंग यज्ञसे कर्मानुष्ठानमें बहुत कारणरुई और फिरनिम्नसे नहीं करनेमें दोषभी कहा ॥ १६ ॥

तदुक्तमग्निहोत्रादिकं कर्मनिर्द्धारयितुं शक्यते तत्राह यस्मादिति कथं तर्हि तस्य यज्ञे
तिष्ठितत्वं सर्वगतत्वे विशेषायोगादित्याशङ्क्याह सर्वगतमपीति ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तथा कर्मेति तच्च यजमानादिव्यापाररूपकर्म ब्रह्मोद्भवं विद्धि ब्रह्मवेदस्तस्मात्
वृत्तं जानीहि तच्च वेदाख्यं ब्रह्म अक्षरात् परब्रह्मणः समुद्भूतं जानीहि अस्य महतो मू
तस्य निश्वासितमेतादृग् वेदो यजुर्वेदः सामवेद इति श्रुतेः यत एवमक्षरादेव यज्ञप्रवृत्ते
त्यन्तमभिप्रेतो यज्ञस्तस्मात् सर्वगतमप्यक्षरं ब्रह्म नित्यं सर्वदा यज्ञे प्रतिष्ठितं यज्ञेनोपाय
भूतेन प्राप्यत इति यज्ञे प्रतिष्ठितमुच्यत् इति उद्यमस्या सदा लक्ष्मोरितिवत् यद्वा यस्मा
ज्जगच्चक्रस्य मूलं कर्म तस्मात् सर्वगतमन्त्रार्थवादैः सर्वेषु भूतार्थाख्यानादिषु गतस्थितम
पि वेदाख्यं ब्रह्म सर्वदा यज्ञे तात्पर्येण प्रतिष्ठितम् अतो यज्ञादिकर्मकर्तव्यामत्यर्थः ॥१५॥

नवलभाष्य ।

और वह ऋत्विक् यजमानव्यापाररूप कर्म किससे उत्पन्न हुआ है इस
आकांक्षामें कहते हैं कि (कर्मेति) हे अर्जुन वह कर्म ब्रह्म जो वेद तिससे
उत्पन्न होता है ऐसा तुम जानौ और वह वेदअक्षर नाशरहित जो परमा
त्मा तिससे उत्पन्न है अर्थात् तिसका श्वासरूप ही है किसी मनुष्य निर्मित
नहीं है तिससे सब अर्थके प्रकाशक होनेसे सर्वव्यापक भी सद्रूपब्रह्म है
परन्तु विधिवाक्य विषय यज्ञमें सबकालमें स्थित है ॥ १५ ॥

एवं निवर्तितं चक्रं नानुवर्तयतीह यः ।

अधायुरिन्द्रियारामो मोघं पार्थ स जीवति ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवमिति एवमीश्वरेण देवयज्ञपूर्वकं जगच्चक्रं प्रवर्तितं नानुवर्तयतीह लोकेयः कर्मण्यधिकृतः
सन्नवायुरयं पापमायुर्जीवनं यस्य सोऽधायुः पापजीवन इति यावत् इन्द्रियाराम इन्द्रियाराम
णमाज्जीवाविषयेषु यस्य स इन्द्रियारामो मोघं दृष्ट्वा हे पार्थ स जीवति तस्मादज्ञेनाधिकृतेन क
र्मेण्ययं कर्मेति प्रकरणार्थः मागात्मज्ञाननिष्ठायोग्यता प्राप्ते स्तादर्थ्येन कर्मयोगानुष्ठानमाधिकृते
नानात्मज्ञेन कर्मेण्यमित्येतत् न कर्मणाभनारम्भादित्यत आरभ्य शरीरयात्रापि च ते न प्राप्ते
दकर्मण इत्येवमन्तेन प्रतिपाद्य यथायात् कर्मणोऽन्यत्रेत्यादिना मोघं पार्थ स जीवतीत्येवमन्ते
नापि ग्रन्थेन प्रामादिकमधिकृतस्यानात्मविदः कर्मानुष्ठाने चट्टकारणमुक्तं तदकरणं च दोषमं
कीर्तनं कृतम् ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अधिकृतेनाध्ययनादिद्वारा जगच्चक्रमनुवर्तनं नोयमन्यथेयराज्ञातिर्लोचनमास्य ग्रन्थया
यः स्यादित्याह एवमिति न कर्मणात्मनारम्भादित्यादिनोपमुपमेश्रुति तस्यादिति धन
श्रुत्य प्राप्तेन शरीरानुवर्तने नृदा लोचनमपमायनं यस्मात् तस्माज्जीवना नियतं
कर्म कर्मण्यमित्यर्थः स्यादधिकृतेन कर्मण्यनेन कर्म तर्हि किमन्यत्नेनेति विदित्यने ज्ञाने

निष्ठेनापि तत् कर्तव्यमेवाधिकृतत्वाविशेषादित्याशङ्क्य पूर्वोक्तमनुवदति प्राप्तिं न हि ज्ञानकर्मणो विरोधात् ज्ञाननिष्ठेन कर्म कर्तुं शक्यते तथा चानात्मज्ञेनैव चित्तगुद्ध्यदि परम्परया ज्ञानार्थं कर्मानुष्ठेयमिति प्रतिपादितमित्यर्थः तर्हि यच्चार्थादित्यादि किमर्थं न हि तत्र ज्ञाननिष्ठा प्रत्यपद्यते कर्मनिष्ठान्तु पूर्वमेवोक्तत्वान्नात्र वक्तव्येत्याशङ्क्य वृत्तमर्थान्तरमनुवदति प्रतिपाद्यति प्रासंगिकमज्ञेय कर्म कर्तव्यतोक्तिप्रसंगागतमिति यावत् व ह्युकारणमोक्षरप्तादौ देवताप्रीतिश्चैत्यादिदोषसंकीर्तनं तैरदत्त्वा न प्रदायेत्यादि ॥१६॥

स्वामिकृतटीका ।

यन्मादेवं परमेश्वरेणैव भूतानां पुष्पायामिदुये कर्मादिचक्रं प्रवर्तितं तस्मात् तदकुर्वतो वृथैव बोधितमित्याह एवमिति परमेश्वराकथनानाद्देदारुयग्राहणः पुष्पायां कर्मणि प्रवृत्तिस्ततः कर्मनिष्पत्तिस्ततः पञ्चैवन्ततोऽयं ततो भूतानि भूतानां पुनस्तथैव कर्म प्रवृत्तिरित्येवं प्रवर्तितं चक्रं यो नानुवर्तयति नानुतिष्ठति अयं पापहृत्पापयुर्यस्य सः यत इन्द्रियैर्द्रिष्येष्वेवारमति नत्वोश्वराराधनार्थं कर्मणि अतो मोक्षं व्यर्थं स बोधितः ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार ईश्वरने देवयज्ञपूर्वक प्रवृत्तकिया जो जगत् रूप चक्र तिसको इसलोकमें कर्ममें अधिकारको प्राप्त जो पुरुष नहीं अनुवर्त्तन करता है अर्थात् नहीं सेवनकरता है सो केवल अघायु है अर्थात् अघ जो पाप सोई है आयु नाम जीवन जिसका ऐसा है नाम पाप जीवन है और इंद्रियोंके विषयमें ही है आरामक्रोडा जिसकी ऐसा हुआ वह पुरुष है अर्जुन वृषाही जीवता है अर्थात् आत्मस्वरूपका नहीं जाननेवाला पुरुष जो भालस्यादि कारणसे वेदोक्त कर्मोंका त्यागकरके केवल विषयोंमें रमे उसका निष्फलजीवन है तिससे कर्ममार्गमें अधिकारको प्राप्त जो अज्ञपुरुष तिसको स्वविहित कर्म अवश्यकर्त्तव्य है अर्थात् जो अपनेवर्ण आश्रममें धर्म शास्त्र विहित है सो अवश्यकरनेके योग्य है यह इसप्रकरणका अर्थ है अथ इसप्रकार आत्मज्ञाननिष्ठाकी योग्यताके पूर्वकालमें उसयोग्यता की प्राप्तिसे अर्थ अधिकारी जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जाननेवाला पुरुष उनको कर्मयोग का अनुष्ठान करना चाहिये यह सिद्धान्त तिसको (नरुम-धामनारम्भात्) इस श्लोकसे लेकर और (शरीरयात्तापि चेतनमनिद्रप्येदं कर्मणः) इस श्लोकसे समाप्ति पर्यन्त ग्रन्थकरके प्रतिपादन करके फिर (यज्ञार्थं कर्मणो न्यतः) इस श्लोकसे लेकर (मोक्षार्थं तज्जीवति) इन श्लोकके अन्ततक जो ग्रन्थतिस करके अधिकारयुक्त जो अनात्मचित्तपुरुष तिसको प्रसंग यज्ञमें कर्मोनुष्ठानमें बहुत कारणकहे और चिगनिनके नहीं करनेमें दोषभी कहा ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं स्थिते किमेवं प्रवर्तितं चक्रं सर्वेणानुवर्तनीयमाहोस्वित् पूर्वोक्तं कर्मयोगानुष्ठानोपायान्
मात्मविदो ज्ञानयोगेनैव निष्ठामात्मविधिः सांख्यैरनुष्ठेयाममाप्तेनैवेत्येवमर्थमनुनस्य प्रकृत
द्वयं स्वयमेव वा शास्त्रार्थस्य विवेकप्रतिपत्त्यर्थमेव चैतमात्मानं विदित्वा निवृत्तामेध्याज्ञानः
न्तो ब्राह्मणा मिथ्याज्ञानवद्भिरवश्यं कर्तव्यैभ्यः पुत्रेपणादिभ्यो व्युत्थायाप भिषाचर्य क
रस्थितिमात्रप्रयुक्तं चरन्ति न तेषामात्मज्ञाननिष्ठा व्यतिरेकेणान्यकार्यमास्ति इत्येवं श्रुतानि
गीताशास्त्रे प्रतिपादयिषितमाविष्कुर्वाह भगवान् यस्त्विति यस्तु सांख्य आत्मज्ञाननिष्ठ
त्परतिः आत्मानि एव रतिर्न विषयेषु यस्य स आत्मारतिरेव स्याद्वेत् आत्मतत्त्वञ्च आत्म
वृत्तेनाचरसादिना स मानवा मनुष्यः संन्यासी आत्मन्येव च सन्तुष्टः सन्तोषो रिक्त
लाभेन सर्वस्य भवति तमनपेक्ष्यात्मन्येव च सन्तुष्टः सर्वतो विगततृष्ण इत्येतत् प ईश क
वित्तस्य कार्यं करणीयं न विद्यते नास्तीत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

श्रुतमर्थमेवं विभज्यानुष्ठानान्तरश्लोकमाशङ्क्योत्तरत्वेनावतारयति एयमिति श्रुतेः
प्रश्नमित्येवमर्थमाशङ्क्याह भगवानिति सम्बन्धः नः तेषां शंका नावकाशमासादयन्
त्मज्ञेन कर्तव्यं कर्मेति बहुशो विशेषितत्वाद्द्वित्याशङ्क्याह स्वयमेवेति किमर्थं श्रुत्यर्थ
मेव भगवानत्र प्रतिपादयति द्वित्याशङ्क्याह शास्त्रार्थस्येति गीताशास्त्रस्य ससंन्यासज्ञान
व मुक्तिसाधनमर्थं नार्थान्तरमिति विवेकार्थमिह श्रुत्यर्थं संचिपति कीर्तयतीत्यर्थं तन्ने
त्यर्थसंचिपति एतमिति सिद्धुच्चेदात्मवेदनमनर्थकं तर्हि व्युत्थानादीत्याशङ्क्याशङ्कित
ज्ञानफलमाह निवृत्तेति ब्राह्मणग्रहणं तेषामेव व्युत्थाने मुख्यमधिकारित्वमिति ज्ञान
ज्ञेशात्मकत्वादीपणानां ताभ्यो व्युत्थानं सर्वेषां स्याभाधिकत्वादिषिधित्सतमित्याह
इ मित्येति भिषार्थं चरन्तीति यच्चनं व्युत्थानविषदुमित्याशङ्क्याह शरीरेति तर्हि तद
य तेषामग्निहोत्राद्यपि कर्तव्यमापद्यतेत्याशङ्क्य व्युत्थायिनामात्ममधर्मवद्गतिरप्येव
परभाषावैषमित्याह न तेषामिति यद्योक्तं व्युत्थत्यर्थमस्मिन् गीताशास्त्रे पर्यायैवपुन्य
एयमाने प्रतिपादयितुमिष्टं प्रकटीकृत्यन् कर्तव्यमेव कर्म जीयतेति नियमे ज्ञानयोगेन
ज्ञानामिति चेत्प्रतिहारमुपदर्शयति इत्येयमिति आत्मनिष्ठस्य विषयसंगतचित्त
त्मज्ञेन ज्ञिज्ञानाकर्तव्यमिति मत्स्याह यन्नु मां त्य इति किञ्च आत्मस्य ज्ञानेन
चित्तवृत्तेषां चरणादिना माध्या तृप्तिरिति तेन विद्याधिना संन्यासिनापि नाशङ्क्यता
मित्यं वाक्यमिदमाह आत्मानुप्र इति किञ्च आत्मविदः सर्वतो धीगूतसंगृह्य ता
दा विद्याधिना कर्तव्यमित्याह आत्मन्येवेति रतिगूप्तिमः सतोपाया मोक्षमोक्षतत्त्व
ज्ञानमिदं ज्ञानं इत्येवमिति गूप्तिविषयविशेषमाशङ्क्यं शुभं सन्तोषो दुर्भेदविषय
ज्ञानमिदं ज्ञानं इत्येवमिति गूप्तिविषयविशेषमाशङ्क्यं शुभं सन्तोषो दुर्भेदविषय

नवलभाष्य ।

इस प्रकार जब सिद्धान्त स्थितहुआ तब यह प्रवृत्तहुआ जो पूर्वोक्त जग-
ञ्चक्रउसका अनुवर्त्तन अर्थात् सेवनसत्वी को करना चाहिये किंवा पूर्वोक्त
कर्मानुष्ठान उपायकरके प्राप्त होनेको योग्य और आत्मवित् पुरुष को ज्ञान
योगही करके प्राप्त होनेको योग्य औ आत्मानात्माविवेकज्ञानवान् आत्म-
वित् पुरुषों करके अनुष्ठानकरने योग्य ऐसी जो ज्ञाननिष्ठा तिसको नहीं
प्राप्तहुआ जो पुरुष तिसीको जगञ्चक्रअनुवर्त्तन करने योग्यहै इसके लिये
अर्जुनकी प्रश्नकी आज्ञाकाकरके अथवा आपही शास्त्रके अर्थका विवेककरके
जिसमें ज्ञानहोय इसकेलिये इसआत्माको जानकै निवृत्तहुआहै झूठा ज्ञान-
नजिन्होंका ऐसे जेज्ञानी पुरुषते झूठे ज्ञानयुक्त पुरुषों करके अवश्यकरने
के योग्य जो पुत्रयनलोक आदिपदार्थों की कामना तिनसे जुदाहोकरशरी-
र स्थिति मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसा भिक्षान्नजीवन तिसको करते
विचरते हैं ऐसेज्ञानी ब्राह्मणोंको ज्ञाननिष्ठासे अन्यकुछ कर्त्तव्य नहीं है
यह गीताशास्त्रमें प्रतिपादन करनेको इष्ट जो श्रुतियोंका अर्थ तिसको
प्रकटकरते हुए भगवान् कहते हैं (यस्त्विति) हेअर्जुन जो सांख्य अर्थात्
आत्मज्ञाननिष्ठपुरुष आत्मरतिहीहोय अर्थात् आत्माहीमें है रति प्रीति
जिसकी ओर विषयोंमें नहींहै सो ऐसाआत्मरतिहोय और जो मनुष्यआ-
त्मतृप्तहै अर्थात् आत्माही करके तृप्तियुक्त होरहाहै बाह्यरसादिक करके
नहीं और जो आत्माहीमें संतोषहै क्योंकि सब किसीको संतोष बाह्यप-
नादि पदार्थों करके होताहै तिनयनादि पदार्थोंमें तृष्णाको त्यागिकै जो
ज्ञानयुक्त संन्यासी आत्माहीमें संतोष युक्तहै और सब जगहसे विगततृष्णा
होरहाहै ऐसे आत्मवित्पुरुष को कुछकरनेके योग्य कर्मनहीं है ॥ १७ ॥

नैव तस्य कृतेनार्थो नाकृतेनेह कश्चन ।

न चास्य सर्वभूतेषु काश्चिदर्थव्यपाश्रयः ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च नैवेति नैव तस्य परमात्मरतेः कृतेन कर्मण्यर्थः प्रयोजनमस्ति प्रवृत्तकृतेन अत्र
रमेन मयदापायोऽनर्थो नाकृतेनेहलोके कश्चन काश्चिदर्थः प्रत्यक्षप्रामाणिकः आत्मरतिः
सर्वा वा नैवास्ति नचास्य सर्वभूतेषु प्रसादादभ्यासदानेषु काश्चिदर्थव्यपाश्रयः प्रयोजननिमित्त
शिक्षा साध्याप्यनाश्रयः व्यपाश्रयणम् आत्मरतं काश्चिद्वैदिकविशेषमाश्रित्य न साध्यः काश्चि
दर्थोऽस्ति तेन तदर्थोक्तिपानुष्ठेया स्थापनाम् एवास्ति कर्तव्यं संतुष्टोदकस्यानीये सम्यग्दर्शने
सत्तमे ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इति परमात्मविदो न किञ्चिद् कर्त्तव्यमित्याह किञ्चेति कर्मण्यर्थः प्रयोजनमस्ति प्रवृत्तकृतेन
रतः प्रयोजनं मुक्तयेन परमात्मविदो अभिप्रेत्येतोऽप्याश्रयः नैवेति प्रवृत्तकृतेन रते सम्यग्दर्शने
संतुष्टोदकस्यानीये सम्यग्दर्शने

राहित्यादिति यावत् मोक्षमेवापेक्षमाणस्य कथं कर्मणि फलान्तरवति नियोगः स्यादिति शङ्काहं असक्तो होति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं भूतस्य ज्ञानिन एव कर्मानुपयोगो नान्यस्य तस्मात्त्वं कर्म कुर्वित्याह तस्मादिति असक्तः फलसंगरहितः सन् कार्यमवश्यकर्तव्यतया विहितं नित्य नैमित्तिकं कर्म सम्यगाचरहि यस्मादसक्तः कर्माचरन् पुरुषः परं मोक्षं चितशुद्धिद्वारा प्राप्नोति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

जिससे ऐसेहै तिससे असक्तहो अर्थात् फलके संगसे रहित होकर निरन्तर अपने करनेके योग्य जोकर्म तिसकोकर जिससे फलाभिसन्धि रहित केवल ईश्वरके अर्थ कर्मको करताहुआ पुरुष अन्तःकरण शुद्धिद्वारा मोक्ष को प्राप्त होताहै ॥ १९ ॥

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्माच्च कर्मणैवेति कर्मणैव हि तस्मात् पूर्वं क्षत्रियाः विद्वांसः संसिद्धिं मोक्षं गन्तुमास्थिताः प्रवृत्ता जनकादयो जनकाभ्यपतिप्रभृतयो यदि ते प्राप्तसम्पददर्शनास्ततो लोकसंग्रहार्थमाचार्यकर्मत्वात् कर्मणा सहवासंन्यस्यैव कर्म संसिद्धिमास्थिता इत्यर्थः अयामाप्तसम्पददर्शना जनकादयस्तदा कर्मणा सत्त्वशुद्धिसाधनभूतेन क्रमेण संसिद्धिमास्थिता इति व्याख्येयः श्लोकोऽयं मन्यते पूर्वैरपि जनकादिभिरप्यजानाद्विरेव कर्तव्यं कृतं कर्म तावता नावश्यमन्येन कर्तव्यं सम्पददर्शनवता कृतार्थेनेति तथापि आरम्भकर्मा यत्तस्तं लोकसंग्रहमेवापि लोकस्यान्मार्गप्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहस्तमेवापि प्रयोजनं सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्यपि जितेन्द्रियोऽपि विवेकी श्रवणादिभिरक्षयं प्रपन्ननिष्ठानुं शक्नोति तथापि क्षत्रियेण त्वया विहितं कर्म न त्याज्यमित्याह यस्माच्चित् तस्मात्त्वमपि कर्म कर्तुं मर्हसितीत्यमन्यन्धः इतोऽपि त्वया विहितं कर्म कर्तव्यमित्याह लोकेति पृथङ् विभजते कर्मणैवेति कथं जनकादीनां कर्मणा समिद्धिप्राप्तिरुच्यते कर्मव्यञ्जं हि सम्पददर्शनवतामिष्टा समिद्धिरिति तत् किं जनकादयोऽपि प्राप्तसम्पददर्शनाः स्युः उत अप्राप्तसम्पददर्शना भवेयुरिति विकल्प्य प्रथमं प्रत्याह यदिति लोकसंग्रहार्थकर्मणा सहैव समिद्धिमास्थिता इति सम्यग्धः कर्मणा भवेत्येतत् व्याकरोति अनन्यस्यैव कर्मेति तत्र हेतुमाह प्रारब्धेति जनकादीनां मन्यपि ज्ञानित्वे प्रारब्धकर्मवशात् कर्मापेक्षया जैव लोकसंग्रहाद्येप्रवर्तमानानां ज्ञानमाहात्म्यादुत्पद्यमानमिद्धिरित्यर्थः द्वितीयमन्युः पूर्वार्थेनोक्तमाह अथेत्यादिना द्वितीयादुत्पद्यमानमिद्धिः मुन्यापयति अथेति अज्ञेनादुत्पद्यमानं कर्म कर्तव्येतावता ज्ञानवता पूर्वकृत्येन ननु कर्मव्यभिचयमिच्छुनमंगीकरोति तदानीं तं ह्यमदादि ज्ञानवता पुनार्थेन कर्मन कर्तव्यमित्यादौ ननु ज्ञानं कर्तव्यमेव कर्मव्युत्पत्त्यादौ ज्ञानेन न कथ्यते प्रारब्धेति ॥ २० ॥

पु काञ्चिद्भूतावशेषमाश्रित्य कश्चिदर्थो विदुषः माध्यो भविष्यति तदर्थं तेन कर्तव्यं कर्मत्यागं कयाह नचेति तत्राद्यं पदमादत्तेनैवेति तं व्याचष्टे तस्येति आत्मविदः स्वीकृत्युदयानर्थित्वं निःश्रेयसस्य च प्राप्तत्वात्कृत कर्मार्थवदित्यर्थः आत्मविदो चेत् कर्म न क्रियते तर्हि तेनाकृतेन तस्यानर्थो भविष्यतीति तत् प्रत्याख्यायार्थं तस्य कर्तव्यं कर्मेति शङ्कते तर्हि द्वितीयपादेनोत्तरमाह नेत्यादिना अतो न तन्निवृत्त्यर्थं कृतमवरोदिति शेषः द्वितीयं भागं विभजते नचास्येति व्याश्रयमाणमालम्बनं नेति सम्बन्धः पदार्थमुक्त्वा वाक्यार्थमाह भूतेषु किञ्चिदिति स विशेषस्याश्रितस्यापि क्रियाद्वारा श्रेयसो न प्रसवहेतुत्वमिति तर्हि मयापि यथोक्तं तत्त्वमाश्रित्य त्याज्यमेव कर्मत्यर्जुनस्य मतमाह नत्वमिति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र हेतुमाह नैवेति कृतेन कर्मणा तस्यार्थः पुण्यं नैवास्ति नचाकृतेन कश्चनकोऽपि प्रत्यवायोऽस्ति निरङ्कारत्वेन विधिनिषेधातीतत्वात् तथापि तदुद्ध्येषां न प्रियं च देतन्मनुष्याविदुरिति श्रुतेर्मौचे देवकृतविघ्नसम्भवात् तत्परेहारार्थं कर्मभिर्देवाः ह्येवा इत्याशङ्क्योक्तं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेषु कश्चिदप्यर्थव्यापाश्रयः आश्रय एव व्यापाश्रयः अर्थे मोक्षे आश्रयणीयोऽस्य नास्तीत्यर्थः विघ्नभावस्य श्रुत्यैवोक्तत्वात् तथा च श्रुतिः तस्य ह न देवाश्च नाभूत्या ईशते आत्मा ह्येषां सम्भवतीति ह नेत्यव्ययमर्थदेवा अपि तस्यात्मतावज्ञस्य अभूत्यै ब्रह्मभावप्रतिबन्धाय नेशते न शक्नुवन्तीति श्रुतेरर्थः देवकृतास्तु विघ्नाः सम्यग्ज्ञानोत्पत्तेः प्रागेव यदेतद् ब्रह्म मनुष्याविदुस्तदेवैते देवानां न प्रियमिति श्रुत्या ब्रह्मज्ञानस्यैवाप्रियत्वोक्त्या तत्रैव विघ्नकर्तृत्वमव सूचितत्वात् ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और तिस परमात्मरतपुरुषको कर्मकरके कुछप्रयोजन नहीं है और न कुछ नहीं करनेसे प्रत्यवायादि दोष उसज्ञानीको होता है और न कुछ आत्महानिरूप दोष संभव होता है और इसज्ञानीको ब्रह्माको आदिलेके वृण पर्यन्त सब प्राणियोंमें ऐसाकोई नहीं है जिसका आश्रय किसीकार्यके लिये करे और हे अर्जुनतूतौ चारोतरफ से भरेहुये समुद्रके तुल्य जो सम्पददर्शन अर्थात् तिसमें नहींवर्चता है जिससे तुझको कुछ कर्तव्य न होय ॥ १८ ॥

तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर ।

असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरुषः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवं तस्मादेति तस्मादसक्तः संसर्गवर्जितः सततं सर्वदा कार्यं कर्तव्यं निरसं कर्म ह्यपर निर्वर्तय असक्तो हि यस्मात् समाचरन्तीदृशार्थं कर्मकुर्वन् परमाप्नोति पुदुषः मोक्षमाप्नोति पुदुषः सत्त्वशुद्धिद्वारणसयः ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सम्यग्ज्ञाननिष्ठत्वाभावे कर्मानुष्ठानमावश्यकमित्याह यत इति तस्मात् आनन्दः

राहित्यादिति यावत् मोक्षमेवापेक्षमाणस्य कथं कर्मणि फलान्तरवति नियोगः स्यादिति शङ्काहं असक्तो होति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं भूतस्य ज्ञानिन एव कर्मनुपयोगो नान्यस्य तस्मात्त्वं कर्म कुर्वित्याह तस्मादिति असक्तः फलसंगरहितः सन् कार्यमवश्यकर्तव्यतया विहितं नित्य नैमित्तिकं कर्म सम्यगाचरहि यस्मादसक्तः कर्माचरन् पुरुषः परं मोक्षं चितशुद्धिद्वारा प्राप्नोति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

जिससे ऐसेही तिससे असक्तहो अर्थात् फलके संगसे रहित होकर निरन्तर अपने करनेके योग्य जोकर्म तिसकोकर जिससे फलाभिसन्धि रहित केवल ईश्वरके अर्थ कर्मको करताहुआ पुरुष अन्तःकरण शुद्धिद्वारा मोक्ष को प्राप्त होताहै ॥ १९ ॥

कर्मणैव हि संसिद्धिमास्थिता जनकादयः ।

लोकसंग्रहमेवापि संपश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्माच्च कर्मणैवेति कर्मणैव हि तस्मात् पूर्वं सन्निधाः विद्वांसः संसिद्धिं मोक्षं गन्तुमास्थिताः प्रवृत्ता जनकादयो जनकाश्रयपतिप्रभृतयो यदि ते प्राप्तसम्यग्दर्शनास्ततो लोकसंग्रहार्थमाख्यकर्मत्वात् कर्मणा संवासासंन्यस्यैव कर्म संसिद्धिमास्थिता इत्यर्थः अथाप्राप्तसम्यग्दर्शना जनकादयस्तदा कर्मणा सत्त्वशुद्धिसाधनभूतेन कर्मण संसिद्धिमास्थिता इति व्याख्येयः श्लोकोऽयं मन्यते पूर्वैरपि जनकादिभिरप्यजानाद्भिरैव कर्तव्यं कृतं कर्म तावता नावश्यमन्येन कर्तव्यं सम्यग्दर्शनवता कृतार्थेनेति तथापि भारव्यकर्मा यच्चस्तं लोकसंग्रहमेवापि लोकस्पोन्मार्गं प्रवृत्तिनिवारणं लोकसंग्रहस्तमेवापि प्रयोजनं सम्पश्यन् कर्तुमर्हसि ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्यपि जितेन्द्रियोऽपि विवेकी श्रवणादिभिरक्षेत्रं ग्रहणनिष्ठातुं शक्नोति तथापि क्षत्रियेण त्वया विहितं कर्म न त्याज्यमित्याह यस्माच्चेति तस्मात्त्वमपि कर्म कर्तुं महमोति सम्यन्धः इतोऽपि त्वया विहितं कर्म कर्तव्यमित्याह लोकेति पृथग् विभजते कर्मयैवेति कथं जनकादीनां कर्मणा समिद्धिप्राप्तिरुच्यते कर्मव्यज्ञां हि सम्यग्दर्शनवतांप्रमिद्धा समिद्धिरिति तत् किं जनकादयोऽपि प्राप्तसम्यग्दर्शनाः स्युः उत अत्राप्राप्तसम्यग्दर्शना भवेयुरिति विचिन्व्य ग्रहणं प्रत्याह यदेति लोकसंग्रहमेव संसिद्धिमान्यता इति सम्यन्धः कर्मणा मोक्षेति

प्रार्थ्येति जनकादीनां मत्स्यं

चंप्रयत्मानानां ज्ञानमा

चक्षेत्यादिना

प्रयत्नायता ज्ञान

ज्ञानवता

न कथयति

तत्र हेतुमाह

र लोकसंग्रहा

ज्ञाने

स्वामिकृतटीका ।

अत्र सदाचारं प्रमाणयति कर्मणैवेति कर्मणैव शुद्धसत्त्वाः सन्तः संसिद्धिं सद्ग-
ज्ञानं प्राप्ता इत्यर्थः यद्यपि त्वं सम्यग्ज्ञानिनमेवात्मानं मन्यसे तथापि कर्माचरणं भग्ने
वेत्याह लोकसंग्रहमित्यादि लोकस्य संग्रहः स्वधर्मं प्रवर्तनं मया कर्मणि कृते जनः सर्वे
ऽपि करिष्यति अन्यथा ज्ञानिदृष्टान्तेनाज्ञो निजधर्मं नित्यं कर्म त्यजन् पतेदित्येवं लो-
करक्षणमपि तावत् प्रयोजनं पश्यन् कर्म कर्तुं मेवाहंसि न त्यक्तुमित्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जनक अश्वपतिको आदिलेकै राजर्षिलोग कर्महीकरके
मोक्षको प्राप्तहोतेहुए यद्यपि कर्मसे मोक्ष अतिदुर्लभ और वेदविरुद्धहै तौ
भी इसदलोक का ऐसा अर्थहै ते जनकादिक पहिलेके विद्वान् राजा जो
प्राप्त सम्यग्दर्शनथे तौ तौ लोकसंग्रह के अर्थ प्रारब्धकर्मके कारणसे कर्म
करके सहितही अर्थात् स्वरूपसे कर्मकेसंन्यासको विनाहीकिये मोक्षको प्राप्त
होतेहुए अर्थात् मोक्षको ज्ञानहीकरके प्राप्तहुए कर्मतौ केवल लोकसंग्रहार्थ
हीथा कुछ मोक्षमें साधन न होताहुआ और जो जनकादिक प्राप्ततत्त्व-
र्हीथे ऐसा कोई कहै तौ वेजनकादि राजा निष्काम कर्मकरके अन्तःकरण
शुद्धिद्वारा प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरके संसिद्धि जो मोक्ष तिसको प्राप्त
होतेहुये ऐसा अर्थ जानना अवकदाचित् अर्जुन ऐसामानताहोय कि अज्ञा-
नीजे जनकादिक तिनको कर्मकरना उचितहीथा इससे उन्होंने किया कुछ
जनकादिकों के दृष्टान्तसे सम्यग्दर्शनयान् अर्थात् मेरेसदृश ज्ञानीभी कर्म
करे यह थोड़ेही सिद्धहुआ तिसपे भगवान् कहतेहैं कि हेअर्जुन तू अपना
को ज्ञानी समुझताहोय तौ भी लोक संग्रहरूप कार्यको देखताहुआ अर्थात्
लोककी कुमार्गमें प्रवृत्तिसे जो निवारणहै उसको लोकसंग्रह कहतेहैं तिस
सबलोकों की कुमार्गसे निवृत्तिरूप प्रयोजनको देखताहुआ जो तू हंस
कर्म करने को योग्यहै ॥ २० ॥

यद्यदाचरति श्रेष्ठस्तत्तदेवेतरो जनः ।

स यत् प्रमाणं कुरुते लोकस्तदनुवर्तते ॥ २१ ॥

मित्यर्थः श्रेष्ठानुसारित्व मितरेषामाचारे दर्शयित्वा प्रतिपत्तावपि दर्शयति किंचेति २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मकरणे लोकसंग्रहो यथा स्यात् तदाह यद्यदिति इतरः प्राकृतोऽपि जनस्तत्तदे-
वाचरति स श्रेष्ठो जनः कर्म शास्त्रं तच्चिद्वृत्तिं शास्त्रं वा यत् प्रमाणं मन्यते तदेव लो-
कोऽप्यनुसरति ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

किसलिये लोकसंग्रहहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (यद्यदिति) हे अर्जुन श्रेष्ठ
जो प्रधान पुरुष सो जिसजिस धर्मको आचरण करताहै तिसतिस कर्मको
कोई इतरजो उसका अनुगामी सामान्य पुरुष सो भी करताहै और श्रेष्ठ
पुरुष जिस लौकिक वा वैदिक अर्थको प्रमाण करताहै और लोकभी उसी
का अनुवर्तन करताहै अर्थात् प्रमाण करताहै ॥ २१ ॥

न मे पार्थास्ति कर्तव्यं त्रिषु लोकेषु किञ्च न ।
नानवाप्तमवाप्तव्यं वर्त एव च कर्मणि ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यद्यत्र लोकसंग्रहकर्तव्यतायां विप्रतिपत्तिस्तादृशं मां किं न पश्यसि नेति न मे मम पार्थ नास्ति न
विद्यते कर्तव्यं त्रिष्वपि लोकेषु किञ्चन किञ्चिदपि कस्माच्च अनवाप्तमवाप्तव्यं प्रापणी
यं तथापि वर्त एव च कर्मणहम् ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कृतार्थस्यापि लोकसंग्रहार्थे विहितं कर्म कर्तव्यमित्युक्त्वा तत्रैव भागवतमतमुदा-
हरणत्वेनोपन्यस्यति यदित्यादिना अप्राप्तस्य प्राप्ये तत्रापि कर्तव्यसम्भवात् न किञ्चिद-
पि विद्यते कर्तव्यमिति कथमुक्तमित्याशङ्क्याह नानवाप्तमिति प्रतीकमुपादाय ध्यायान
द्वारा विद्यावतोऽपि कर्मप्रवृत्तिं सम्भावयति नेत्यादिना अन्ययार्थे पुनर्नशोऽनुवादः भ-
गवतो मे नास्ति कर्तव्यमित्येतदाकांक्षाद्वारा स्फोरयति कस्मादित्यादिना प्रयोजनभा-
वे त्वयापि मानुष्यं कर्मित्याशङ्क्य लोकसंग्रहार्थे ममापि कर्मानुष्ठानमिति मत्याह
तथापीति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अत्र चाहमेव दृष्टान्त इत्याह न मे इति त्रिभिः हे पार्थ मे कर्तव्यं नास्ति यत्कि-
न्त्यपि लोकेऽनवःप्रमवाप्तम् अप्राप्त्यं प्राप्यं नास्ति तथापि कर्मणि वर्ते एव कर्म करो-
म्येत्यर्थः ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो कदाचित् न इसलोक संग्रहार्थ कर्मके करनेमें किसी
प्रकारका विषाद जानताहोय तो मुझकोही क्यों नहीं देयता जो मेंही केव-
ल लोकासंग्रहार्थही कर्मको कर रहाहो इसभाशयले भगवान् कहते हैं (न मे
इति] और अर्जुन तीनलोक में जो कुछकरने के योग्य कर्महोय एन्नामुझ

का नह. २ प्याक जा काइ का करताहे सा इसावस्तुकें प्रातिहोके ॥ २२ ॥
करताहै सो मुझको ऐसी कोई वस्तुनहीं जो प्राप्तनहोय और जिसके प्राति
केलिये कुछकर्तव्यहोय तौ भी मैकर्ममें प्रवृत्तहोरहा हौं ॥ २२ ॥

यदि ह्यहं न वर्तैयं जातुकर्मण्यतन्द्रितः ।

मम वर्त्मानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि हि पुनरहं न वर्तैयं जातु कदाचित् कर्मण्यतन्द्रितोऽनेलसः सन् मम श्रेष्ठस्य सत्तोर्वं
मार्गमनुवर्तन्ते मनुष्याः हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

लोकसंग्रहोऽपि न ते कर्तव्यो विफलत्वादित्याशङ्क्याह यदि हीति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अकरणे लोकस्य नाशं दर्शयति यदि ह्यहमिति जातु कदाचिदतन्द्रितोऽनलसः
यदि कर्मणि न वर्तैयं कर्म नानुतिष्ठेयं तर्हि ममैव वर्त्म मार्गं मनुष्या अनुवर्ततेऽनुर
रन्तित्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो कदाचित् मैं आलस्य रहितहोके कर्ममें प्रवृत्तनहोई
तौमनुष्य सबप्रकार करके मेरेही मार्गको अनुवर्त्तन करें अर्थात् फिरमें
करेंही नहीं ॥ २३ ॥

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्व्यां कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्तास्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नयाग कौदोप इत्याह उत्सीदेयुरिमेत्येषुरिमे सर्वलोका लोकस्थितिनिमित्तस्य कर्तृत्वं
भावात् न कुर्व्यां कर्म चेदहं किञ्च सङ्करस्य च कर्तास्यां तेन कारणेनोपहन्यामिमाः प्रजा
प्रजानामनुग्रहाय प्रहृष्टमनुपदति उपहननं कुर्व्यामित्यर्थः ममेदवरस्याननुपमावधेत कौदोप
रानिरादं कृत्वापुष्टिगदविश्वो वा तस्याप्यात्मनः कनेप्याभावेऽपि परानुग्रह एव कर्तुं
शक्तिः ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उत्सीदति तस्य मातृनुवर्तिनं मनुष्याणामुत्तिममेवेत्याशङ्क्या हृषयति तदाप्येवमिति
हेमादयः नहं ननु ममैव तदनुवर्तिनमपि कर्मानुपपत्तिरिति हेतुमाह लोकस्थितौ ॥ २४ ॥
उत्सीदति चेदहं कर्तुं न शक्नोमि किञ्चित् यत् कर्म न कुर्व्यामित्यर्थः संशङ्क्यते
यत् कर्तुं न शक्नोमि तदाप्युत्तिममेवेत्याशङ्क्या हृषयति तदाप्येवमिति
हेमादयः नहं ननु ममैव तदनुवर्तिनमपि कर्मानुपपत्तिरिति हेतुमाह लोकस्थितौ ॥ २४ ॥

नाशप्रसंगाद्वर्णाश्रमधर्मव्यवस्थानुपपत्तिश्चाधिकृतानां प्राणभूतां पापोपहतत्वंप्रसंगात् प
रानुग्रहार्थवृत्तिरोश्वरस्येत्युक्तत्वं संप्रति लोकसंग्रहाय कर्म कुर्वाणस्य कर्तृत्वाभिमानेन
ज्ञानाभिभवे प्राप्ते प्रत्याह यदि पुनरिति कृतार्थबुद्धित्वे हेतुमाह आत्मविदिति यथाव
दात्मानमवगच्छन् कर्तृत्वाद्यभिमानाभावात् कृतार्था भवत्येवेत्यर्थः अर्जुनादन्यत्रापि
ज्ञानवति कृतार्थबुद्धित्वकर्तृत्वत्वाद्यभिमानहीने तुल्यमित्याह अन्योवेति तस्य तर्हि
कर्मानुष्ठानमफलत्वादनवकाश मंत्याशङ्क्याह तस्यापीति कर्तव्य इत्यात्मविदापि परानुग्र
हाय कर्तव्यमेव कर्मेत्याहेति शेषः ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततः किमत आह उत्सोदेयुरिति उत्सोदेयुः धर्मलोपेन नश्येयुः ततश्च यो वर्णसं
करो भवेत् तस्याप्यहमेव कर्ता स्यां भवेयम् स्वमहमेव प्रजा उपहन्यां मलिनी
कुर्यामिति ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

तौ फिर क्यादोष होगा इससे कहते हैं [उत्सोदेयुरिति] और हे अर्जुन
जो मैं कर्मनकरोँ तौ और अज्ञयुरुपभी मुझको देखकै कर्मनहीं करैँ तौ जगत्
की स्थितिहेतु कर्मके अभावसे सबलोक नाशको प्राप्तहोजायँ और फिर
उनपुरुषोंकी स्त्रियां अन्यपुरुषोंके प्रसंगसे वर्णसंकर पुत्रोंको उत्पन्नकरने
लगेँ तौ उस वर्णसंकरदोष का उत्पन्नकरनेवाला मैंहीहोउँ फिर इसप्रकार
सब प्रजाओंका नाशमैंहीकरैँ तौ प्रजाके अनुग्रहकेलिये प्रवृत्तहुआ जोमैं
सोई फिर उपहननकरौँ तौ ईश्वर जोमैंहूँ तिसके अयोग्य यह आपत्ति
होजाय अर्थात् प्राप्तहोय और हे अर्जुन जातुभी मेरेसदृश अपनाको कृतार्थ
बुद्धि और आत्मवित् मानताहोय और जो और भीकोई ऐसाहोय तौतिस
कोभी अपनाको कुछकरनेके योग्यनहीं होनेमेंभी परायाअनुग्रह करनाही
चाहिये अर्थात् औरोंके शिक्षाके अर्थसत्कर्म अवश्यकरना चाहिये ॥ २४॥

सक्ताः कर्मण्यविद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत ।

कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सक्ताः इति सक्ताः कर्मण्यकर्मणः फलं यम भविष्यतीति केचिद्विद्वांसो यथा कुर्वन्ति भारत
कुर्याद्विद्वांस्तथासक्तश्चिकीर्षुर्लोकसंग्रहम् अमक्तः सन् तद्वत् किमर्थं करोति तच्छृणु चिकीर्षुर्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः
श्लोकसंग्रहम् ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकरूपं श्लोकं व्याकरोति सक्ता इत्यादिना अनक्तः सन् कर्तृत्वाभिमा
नं कर्माभिमानं चाऽऽकुर्वन्ति यावत् ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तन्मादात्मविदापि लोचसंग्रहार्थं तत्कर्मण्येव कर्तव्यमेवेत्युक्तं इति

मार्गमनुवर्तन्ते मनुष्याः हे पार्थ सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

लोकसंग्रहोऽपि न ते कर्तव्यो विफलत्वादित्याशङ्क्याह यदि हीति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अकरणे लोकस्य नाशं दर्शयति यदि ह्यहमिति जातु कदाचिदतन्द्रितोऽनन्य
यदि कर्मणि न वर्तयं कर्म नानुतिष्ठेयं तर्हि ममैव कर्म मार्गं मनुष्या अनुवर्तन्ते
रन्नित्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो कदाचित् मैं आलस्य रहित होके कर्ममें प्रवृत्त नहीं
 तौ मनुष्य सब प्रकार करके मेरे ही मार्गको अनुवर्तन करै अर्थात् सिद्धि
 करै ही नहीं ॥ २३ ॥

उत्सीदेयुरिमे लोका न कुर्व्यां कर्म चेदहम् ।

संकरस्य च कर्तार्यामुपहन्यामिमाः प्रजाः ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तथाच कोदोष इत्याह उत्सीदियुर्विनश्येयुरिमे सर्वलोका लोकस्थितिनिमित्तस्य कर्तव्यं
भावात् न कुर्यात् कर्म चेदहं किञ्च सङ्करस्य च कर्त्तास्यां तेन, कारणेनोपहन्त्यामिनाः इत्य-
मज्ञानामनुग्रहाय प्रवृत्तस्तदुपहर्ति उपहननं कुर्यादित्यर्थः ममेश्वरस्याननुरूपमापद्यते इति
रहस्यत्वं कृतार्थगुहिरात्माविद्वान्यो वा तस्याप्यात्मनः कर्तव्याभावेऽपि परानुग्रह एव इति
इति ॥ २४ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

अनङ्गारकृतटीका ।
 श्रेष्ठस्य तत्र मार्गानुवर्तिः च मनुष्याणामुचितमेवेत्याशङ्क्य दूषयति तदा चेन्नरि-
 तेष्वन्यत्तमेन प्रवृत्तौ तदनुवर्तिनामपि कर्मानुपपत्तिरिति हेतुमाह लोकस्मिन्नेति ।
 तेष्वन्यत्तमेन कर्म कर्तव्यमित्याह किञ्चेति यदि कर्म न कुर्यामिति शेषः संस्कार-
 यत्तं कथयति तेनेति प्रज्ञापक इति अपि प्राप्यते चेत् किं तथा तत्र स्यादिति तत्राह ।
 मिना तस्यामनादन्तमनुवर्ततां मूर्खेषां को दोषः स्यादित्यपेक्षायामोश्रम्य पुनरङ्ग-
 कर्मानुष्ठानाभावे तदनुवर्तिनामपि तदभावादेव स्थितिरेत्यभावात् पृथग्यभिप्रायः ।

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरे अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकार विमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणविकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रसयोऽहङ्कारस्येन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्माकार्यकरणाभिमान्य विद्यया कर्माण्यात्मानि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पर्यतोत्थाशङ्क्याह प्रकृतेरिति कर्मस्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् ध्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन भाया शक्तिश्च्यते अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशङ्क्योभयोर्येनैवं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणोन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढशुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें भासक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजस्तम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तिनों गुण समानरहें कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोतादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

कर्माणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्ति यथाऽज्ञाः कर्माणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विद्वान्
तथैव कुर्यात्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल
मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं
तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात्
तुम्हारे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करता हुआ और
आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने
वाला हूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता
हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्वं कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्भिन्नात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुपता वतस्त्वान्
विदिदमुपादिशते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणां फलानां
निश्चयस्वायां बुद्धेर्भेदं चालनं बुद्धिभेदस्तत्रजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानाभाविबेकिनां कर्मसंगिनां क
र्मणासक्तानाम् आसङ्गतां किन्तु कुर्याद्योनयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाङ्गी
षां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यत्तमन्योत्तरलोकमयतारयति श्रयमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वोद्धृष्टं व्यास
य उत्तरार्द्धं प्रश्नपूर्वकम् अवतारयं व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्
ति कुर्यादिति शेषः कथं कारयेदित्याकांशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु बुद्ध्या तत्त्वज्ञानमेषोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञातं न कर्म
मिनां कर्ममतानां कर्तव्योपदेष्टेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणाः सकामादिति
विद्वान् न कुर्यात् अपि तु योजयेत् नैवमेव अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कर्तव्यं

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावे ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्य्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्य्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारश्चेन विविधं नानाविधं मूढः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्य्यकरणधर्माकार्य्यकरणाभिमान्य विषया कर्माण्यात्मानि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरप्रलोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं धरत्यतोत्याशङ्क्याह प्रकृतेरिति कर्मत्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिव्यत्ये अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वद्विदुषोः को विशेष इत्याशङ्क्योभयोरपि श्रेयं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्त्ता करोमिति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणैन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढशुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें आसक्तहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजस्तम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहें कोई कमती बढ़तीनहोवे उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिके जेगुण अर्थात् कार्य्य करणरूप विकार तहांकार्य्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोतादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् तूमेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करताहुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्भिर्मात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्ता वतस्तस्यान्विदिदमुपादिश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलानां निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानाभावोक्तीनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गतां किन्तु कुर्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं वदेवातिरुपां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आचन्दगिरिकृतटीका ।

युतमनुद्योतरप्रलोकमवतारयति ययमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धेन च व्याख्याय उतरार्द्धे प्रत्यक्षपूर्वकम् अवतारयं व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्प्रतीतिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कुर्यात् तत्तद्विज्ञानमेषोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मात्मतानां कर्तृत्वोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धि विचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् नैषयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुक्तोऽप्यद्वितीयो भूत्वा स्वयमाचरन् मनु बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु अद्वानिधृते ज्ञानस्य शान्त्यपत्तेस्तत्पामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अवदत्त पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ जो आत्मनेना सो यहविचारकरै जो मैं कर्मकरताहूं सो और हीकोछिये है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मनेना को और भी जो कुछ करनेके योग्यहै उसका उपदेशकरनेहैं कि [नेति] हे अर्जुन यह ज्ञानीसमस्त कर्ममें संग्रहीति जिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका संग्रहना

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकार विमूढात्मा कर्त्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कथं सृजत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रलयोऽहङ्कारश्चेन विविधं नानाविधं मुहः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्माकार्यकरणाभिमान्य विद्यया कर्माण्यात्मानि मन्यमानस्तत् तत् कथं नामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंनिगमित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशंक्याह प्रकृतेरिति कर्मत्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् ध्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिव्युत्पत्तेरविद्येत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वद्विदुषोः को विशेष इत्यार्थक्योभयोर्बोधं शेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्त्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारोन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः स्तु ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें भासतहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहें कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजोगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोत्रादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हों ऐसामानता

त व कुर्यात्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानो पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् तूमेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करता हुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करते वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्व कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्त्वा ततस्तस्यात् विदिदमुपादेश्यते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणां फलानां निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदं चालनं बुद्धिभेदस्तत्रजनयेद्योत्पादयेदज्ञानामविभेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गत्वात् किन्तु कुर्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविरुपां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

युतमनुद्योतरश्लीकमयतारयति एवमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धे च व्याख्या य उतरार्द्धे प्रश्नपूर्वकम् अवतारय व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्पुनरिति कुर्यादिति शेषः कथं कारयेदित्याकांशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननुकृपया तावज्ज्ञानमेषोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मसक्तानां कर्तृत्वोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणाः सकाशाद्बुद्धि विचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् सेषयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुनां उच्यते भूयः स्वयमाचरन् मन् बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु अज्ञानिभूते ज्ञानस्य आनुपपत्तिरपामुभयार्थः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अथदत्त पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करता हुआ तो आत्मविना सो परविचारकर जो मैं कर्मकरता हूं सो और हीकोटि है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेना को और भी जो कुछ करनेके योग्य है उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हे अर्जुन यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगीति सिद्धीकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका असंग्रहः

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय भूखोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनभूखोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः । क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकार विमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कथं सृजत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसं गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणैर्विकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रत्ययीऽहङ्कारस्त्वेन विविधं नानाविधं बृहः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्माकार्यकरणभिमान्य विधया कर्माण्यात्माने मन्यमानस्तत् तत् कर्मणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृव्यमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतोत्याशङ्क्याह प्रकृतेरिति कर्मस्त्वद्विदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिरुच्यते अविद्यायेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वद्विदुषोः को विशेष इत्याशङ्क्योभयोर्द्वयं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणैन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढश्रुतिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें भासतहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजतम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहें कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजोगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोतादिक येसब प्रकृतिसे विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं निनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हौं ऐसामानता

तथैव कुर्यात्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात् मेरे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरे ऐसी इच्छा करता हुआ और आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करने वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता हुआ ज्ञानीभी कर्मकरे ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्वं कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुपेता ततस्तस्यात् विदिदमुपादेशपते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलमिव निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदनं चालनं बुद्धिभेदस्तन्नजनयेन्नोत्पादयेदज्ञानामाविबेकिनां कर्मसंगिनां कर्मण्यासक्तानाम् आसङ्गतां किन्तु कुर्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं तदेवाविदुषां कर्मपुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमनुद्योतरश्लोकमवतारयति एवमिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वार्द्धत्वं ध्यायया उत्तरार्द्धे प्रश्नपूर्वकम् अवतारयं व्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्पुत्रीति कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकाङ्क्षायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननुकृपया तत्त्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसंगिनां कर्मासक्तानां कर्त्तव्योपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशाद्बुद्धिर्विचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् सेवयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथंयुक्तोऽवहितो भूत्वा स्वयमाचरन् सन् बुद्धिर्विचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्ते ज्ञानस्य चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अबइस पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करताहुआ तो आत्मवेत्ता सो यहविचारकरे जो मैं कर्मकरताहूं सो और हीकेलिये है इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और भी जो कुछ करनेके योग्यहो उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हेअर्जुन यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगप्रीति लिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका असंगमा-

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

तमोहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावे ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।
अहंकार विमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् भग्नः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसं गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणविकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लोके कानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रत्ययोऽहङ्कारेण विविधं नानाविधं बृहद्व्याप्त्यान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्माकार्यकरणाभिमानं विधेया कर्माण्यात्मानि मन्यमानस्तत् तत् कर्मणापहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमा मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशङ्क्याह प्रकृतेरिति कर्मस्त्वपिदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् व्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन मा या शक्तिव्यत्ये अविद्ययेत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु पितृपापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वद्विदुषोः को विशेष इत्यार्थक्योभयोर्विधेयं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमा यानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमिति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणोन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकके कर्मोंमें भासतहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजस्तम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानहैं कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहोकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोतादिक येसब प्रकृतिहो विकारजो इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हूँ ऐसामानता

कर्मणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्तो यथाऽज्ञाः कर्मणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विदुः
तथैव कुर्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका
मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते
तेसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ कर्म
तुम्हारे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करताहुआ और
आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें होने
वालाहूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता
हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्वं कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवै लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्मपात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुपता तदतन्म
विदिदमुपादेयते चेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणा कर्तव्ये
निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदं चालनं बुद्धिभेदस्तत्रजनयेत्भोत्पादयेदज्ञानांमोहवेतिनां कर्मसंगिनां क
र्मन्पातकानाम् आसङ्गतां किन्तु कुर्याद्योनयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं बोधो
वा कर्ममुक्तोऽभिपुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

युक्तमनुष्ठेयं लोकसंग्रहकार्यमिति श्रवमिति कर्तव्यं कर्मेति श्रेयः पूर्वाह्णं च
म उपायः प्रत्यक्षं च अतएव व्याप्य किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्
ति बुद्धिभेदं श्रेयः कथं कारयेदित्याकाशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

युक्तमनुष्ठेयं लोकसंग्रहकार्यमिति श्रवमिति कर्तव्यं कर्मेति श्रेयः पूर्वाह्णं च
म उपायः प्रत्यक्षं च अतएव व्याप्य किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्
ति बुद्धिभेदं श्रेयः कथं कारयेदित्याकाशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

युक्तमनुष्ठेयं लोकसंग्रहकार्यमिति श्रवमिति कर्तव्यं कर्मेति श्रेयः पूर्वाह्णं च
म उपायः प्रत्यक्षं च अतएव व्याप्य किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्
ति बुद्धिभेदं श्रेयः कथं कारयेदित्याकाशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

त्माहै इत्यादि उपदेशों करके उनकी बुद्धिका भेदनकरै अर्थात् यहकर्ममुझ को अवश्यकरने के योग्यहै औइसका फलभी मुझको अवश्य भोक्तव्य है नामइसकर्म के फलको मैं अवश्य भोगोंगा ऐसाजो निश्चय मूर्खोंकी बुद्धि में होरहाहै उसको किसी उपदेशसे चलायमान न करै किन्तुआप युक्तहोके अर्थात् अपने आत्मज्ञानमें सावधानहोके कर्मकरताहुआ विवेकी पुरुष उनमूर्खोंसे शास्त्रोक्त कर्मका सेवनही करावै ॥ २६ ॥

प्रकृतेः क्रियमाणानि गुणैः कर्माणि सर्वशः ।

अहंकार विमूढात्मा कर्ताहमिति मन्यते ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अविद्वान् अज्ञः कथं कर्मसु सज्जत इत्याह प्रकृतेरिति प्रकृतेः प्रकृतिः प्रधानं सत्त्वरजस्तमसां गुणानां साम्यावस्था तस्याः प्रकृतेर्गुणविकारैः कार्यकरणरूपैः क्रियमाणानि कर्माणि लौकिकानि शास्त्रीयाणि च सर्वशः सर्वप्रकारैरहङ्कारविमूढात्मा कार्यकरणसंघातात्मप्रलयोऽहङ्कारश्चेन विविधं नानाविधं भूदः आत्मान्तकरणं यस्य सोऽयं कार्यकरणधर्माकार्यकरणाभिमान्य विषया कर्माण्यात्मानि मन्यमानस्तत् तत् कर्माणामहं कर्तेति मन्यते ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञानां कर्मसंगिनामित्युक्तं तेनोत्तरश्लोकस्य संगतिमाह अविद्वानिति कर्तृत्वमात्मनोवास्तवमित्यभ्युपगमाद्विद्वान् कथं कुर्वन्नेव तस्याभावं पश्यतीत्याशङ्क्याह प्रकृतेरिति कर्मत्वविदुषः शक्तिप्रकारं प्रकटयन् ध्याकरोति प्रकृतेरित्यादिना प्रधानशब्देन माया शक्तिश्च्यते अविद्ययत्युभयतः संबध्यते ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विदुषापि चेत् कर्म कर्तव्यं तर्हि विद्वदविदुषोः को विशेष इत्याशङ्क्योभयोर्विशेषं दर्शयति प्रकृतेरिति द्वाभ्यां प्रकृतेर्गुणैः प्रकृतिकार्यैरिन्द्रियैः सर्वप्रकारेण क्रियमाणानि कर्माणि तान्यहमेव कर्ता करोमीति मन्यते तत्र हेतुः अहमिति अहंकारेणैन्द्रियादिष्वात्माध्यासेन विमूढबुद्धिः सन् ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

और अविद्वान् जो अज्ञपुरुष सो कौन प्रकारकरके कर्मोंमें भासकहोता है इसआकांक्षामें कहते हैं (प्रकृतेरिति) प्रकृतिजोहै प्रधानअर्थात् सत्त्वरजस्तम इनगुणोंकी जो साम्यावस्था जिसअवस्थामें ये तीनों गुण समानरहें कोई कमती बढ़तीनहोवै उसको प्रकृति कहतेहैं तिसप्रकृतिकेजगुण अर्थात् कार्य करणरूप विकार तहांकार्य शब्दादिक और करण अन्तःकरण इन्द्रियादिक तिन्होंकरके सब प्रकारसे लौकिक और वैदिक कर्मकिये जातेहैं तहां लौकिक कर्मदर्शनस्पर्शनादिक और वैदिककर्म अग्निहोतादिक येसब प्रकृतिके विकारजे इन्द्रियादिक तिन्होंकरकेही कियेजाते हैं तिनकर्मोंमें जो अहंकार विमूढात्मा पुरुषहै सो मैं इनकर्मोंका करनेवाला हों ऐतामानता

कर्मणि सक्ताः अभिनिविष्टाः सन्तो यथाऽज्ञाः कर्माणि कुर्वन्ति असक्तः सन् विद्वान्
तथैव कुर्याल्लोकसंग्रहं कर्तुमिच्छुः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कर्ममें सक्तनाम प्रीतियुक्त पुरुष अर्थात् इसकर्मका फल
मुझको होगा ऐसे आग्रहकरके युक्तमूर्ख अज्ञानी पुरुष जैसे कर्म करते हैं
तैसे विद्वान् जो ज्ञानी सोभी केवल लोकसंग्रहकी इच्छाकरता हुआ अर्थात्
तुम्हारे कर्मकरनेसे और भी मनुष्य कर्मकरै ऐसी इच्छा करता हुआ और
आपभीतरसे आसक्त होकर अर्थात् कर्तृत्वका अभिनिवेश नाममें करते
वाला हूं इसआग्रहको त्यागकरके अथवा फलकी चाहना को नहीं करता
हुआ ज्ञानीभी कर्मकरै ॥ २५ ॥

न बुद्धिभेदं जनयेदज्ञानां कर्मसंगिनाम् ।

योजयेत् सर्वं कर्माणि विद्वान् युक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं लोकसंग्रहं चिकीर्षोर्ममात्मविदः कर्तव्यमस्त्वन्यस्य वा लोकसंग्रहमुक्त्वा ततस्तस्मात्
विदिदमुपादेयते नेति बुद्धेर्भेदो बुद्धिभेदः मया इदं कर्तव्यं भोक्तव्यञ्चास्य कर्मणः फलसंगी
निश्चयरूपायां बुद्धेर्भेदं चालनं बुद्धिभेदस्तत्र जनयेत्तोत्पादयेदज्ञानां विवेकिनां कर्मसंगिनां क
र्मण्यासक्तानाम् आसङ्गतां किन्तु कुर्याद्योजयेत् कारयेत् सर्वकर्माणि विद्वान् स्वयं देवैर्वा
पां कर्मयुक्तोऽभियुक्तः समाचरन् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

वृत्तमन्यतोत्तरश्लोकमवतारयति स्वामिति कर्तव्यं कर्मेति शेषः पूर्वोक्तं च ध्यात्वा
य उत्तराद्धै प्रश्नपूर्वकम् अवतारये ध्याचष्टे किन्तु कुर्यादिति सर्वकर्माणि कारयेत्तुप्री-
तिं कुर्वन्निति शेषः कथं कारयेदित्याकांशायामाह तदेवेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृपया तत्त्वज्ञानमेवोपदेष्टुं युक्तं नेत्याह न बुद्धिभेदमिति अज्ञात एव कर्मसं-
गिनां कर्मासक्तानां कर्मात्मोपदेशेन बुद्धेर्भेदमन्यथा त्वं जनयेत् कर्मणः सकाशादुद्धि-
विचालनं न कुर्यात् अपि तु योजयेत् सेषयेत् अज्ञानकर्माणि कारयेदित्यर्थः कथं युक्तो
ऽविहितो भूत्वा स्वयमाचरन् सन् बुद्धिविचालने कृते सति कर्मसु श्रद्धानिवृत्ते ज्ञान-
चानुत्पत्तेस्तेषामुभयभ्रंशः स्यादिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब इस पूर्वोक्त प्रकार करके लोकसंग्रह करनेकी इच्छा करता हुआ जो
आत्मवेत्ता सो यहविचारकरै जो मैं कर्मकरता हूं सो और हीकलिये है
इसप्रकार के लोकसंग्रहको भगवान् कहिके फिर उसआत्मवेत्ता को और
भी जो कुछ करनेके योग्य है उसका उपदेशकरते हैं कि [नेति] हे अर्जुन
यह ज्ञानीपुरुष कर्ममें संगप्रीति लिन्होंकी ऐसे अज्ञानी पुरुषोंका असंग्रह-

प्रकृतेर्गुणसंमूहाः सज्जन्ते गुणकर्मसु ।

तानकृत्स्नविदो मन्दान् कृत्स्नविन्नाविचालयेत् २९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः प्रकृतेरिति प्रकृतेर्गुणैः सम्पक् मूढाः संमोहिताः सन्तः सज्जन्ते गुणानां कर्मसु गुणकर्मसु वयं कर्म कर्म फलायैति तान् कर्मसंज्ञिनोऽकृत्स्नविदः कर्मफलमात्रदर्शनो मन्दान् मन्दप्रज्ञान् कृत्स्नविदात्मावित् सर्वं न विचालयेत् बुद्धिभेदकरणमेव चालनं तत्र कृत्स्नविदस्य ॥ २९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विद्वानविद्वानित्युभापि प्रकृत्य विद्वान्नाविदुषोबुद्धिभेदं कुर्यादित्युपसंहरति ये पुनरिति प्रकृते यत्ताया गुणैर्देहादिभिर्विकारैः संमूढास्तानिषात्मात्मत्वेन मन्यमाना येते गुणानां तेषामेव देहादीनां कर्मसु व्यापारेषु सज्जन्ते सक्तिं दृढतरामात्मोयबुद्धिं कुर्यान्तोत्याह प्रकृतेरित्यादिना तेषामनात्मविदं स्वयमात्मविदु बुद्धिभेदं नापादयदित्याह तानित्यादिना ॥ २९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

न बुद्धिभेदमित्युपसंहरति प्रकृतेरिति यैः प्रकृतेर्गुणैः सत्त्वादिभिः संमूढाः सन्तो गुणेषु इन्द्रियेषु तत्कर्मसु च सज्जन्ते तानकृत्स्नविदो मन्दमतोऽकृत्स्नवित् सर्वज्ञो न विचालयेत् ॥ २९ ॥

नवलभाष्य ।

घोर हे अर्जुन जेफिर प्रकृतिगुणों करके अर्थात् इन्द्रियादिकों करके संमूढसम्पक् प्रकारकरके मोहको प्राप्तहुए बुद्धीन्द्रियादिकोंके कर्मोंमें आसक्तहो रहे हैं अर्थात् हमफलकेलिये कर्मकरते हैं ऐसे अभिमान युक्तहो रहे हैं तेजे अकृत्स्नवित् नाम नहीं संपूर्णपदार्थोंके जाननेवाले अर्थात् फलमात्र हीमेंहे दृष्टिजिन्होंकी ऐसे जेकर्मसंगीमन्दबुद्धि पुरुष तिनको कृत्स्नवित् जो आत्मज्ञानी पुरुष सो आप न विचालनकरे अर्थात् अकर्ता आत्मा है ऐसे उपदेश करके उनकी बुद्धिको कर्मसे चलायमान न करे ॥ २९ ॥

मयि सर्वाणि कर्माणि संन्यास्याध्यात्मचेतसा ।

निराशीर्निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरः ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्य पुनः परमंभाष्यप्रकृतनाम्नं समुच्चिन्ना वस्मि कर्तव्यामनुष्ठपदे मदीति ययि वापुदेवे व रमेदरे सर्वज्ञे पारान्ताने सर्वाणि कर्माणि संन्यास्य निमित्तप्राधान्यवेदसा विवेकबुद्धिप्राप्तये शराय भूतपद परोमीत्यनया वृद्ध्या विन्व निराशीः रुचाशीः निर्ममो मन पारश्च निर्ममो यस्य तत्र ग एवं निर्ममो भूत्वा युध्यस्व विगतज्वरो विगतशोकः मीदित्यर्थः ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उद्यमि कर्मसंज्ञादधिक्रियते तदपि मोक्षमार्गेण तेन कर्म त्यज्यं मोक्षस्य इति ।

है अर्थात् कार्य जेदेहादिक करणजे बुद्धिआदि इन्द्रियसमूह इनसंयोगमें
आत्माकी प्रतीतिहोना ये मेंहैंहूं ऐसामानना जिसबुद्धि वृत्तिकरके होतेहैं
उसको अहंकार कहतेहैं तिसअहंकार करके मोहको प्राप्तहैं नानाप्रकार
अन्तःकरण जिसका ऐसा जो कार्यकरण धर्मयुक्त नामस्थूलकश सुखदुःख
दिधर्मयुक्त और देहादि संघातमें अभिमान युक्त नामदेहादि संघातहीन
अपनारूप मानरहाहै इनसबसे परे अपनेस्वरूप को नहीं जानता ऐसाजो
पुरुष सो अविद्याकरके कर्मोंको अपना मानताहुआ इनकर्मोंका मेंहैंकरते
वालाहूं ऐसामानता है ॥ २७ ॥

तत्त्ववित्तु महाबाहो गुणकर्मविभागयोः ।

गुणागुणेषु वर्तन्त इति मत्वा न सज्जते ॥ २८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनर्मन्यते विद्वान् तत्त्वविदिति तत्त्ववित्तु महाबाहो कस्य तत्त्ववित्तु गुणकर्मविभागयोः
गुणविभागस्य कर्मविभागस्य च तत्त्वविदित्यर्थः गुणाः करणात्मकाः गुणेषु विपर्यायकेषु स
न्ते नास्मेति मत्वा न सज्जते सक्तिं न करोति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अज्ञस्य कर्मसु शक्तिमुक्त्वा विदुषस्तदभावमभिदधाति यः पुनरिति तत्त्वं याव
त्तम्यं वेत्त्येति द्युत्पत्त्या तत्त्वविदिति तु शब्देनाज्ञाद्विशिष्टो निर्दिष्टः प्रश्नपूर्वकं द्विती
यपादमवतार्य व्याचष्टे कस्येत्यादिना गुणानामेव गुणेषु वर्तमानत्वमयुक्तं निर्गुणक
तेषामित्याशंक्य विभजते गुणा इति कार्यकरणानामेव विषयेषु प्रवृत्तिरात्मनस्तु कृत
त्वान्मेवमिति ज्ञात्वा तत्त्ववित्तु कर्मसु दृढतरं कर्तव्याभिमानं न करोतीत्यर्थः ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विद्वान्स्तु तथा न मन्यत इत्याह तत्त्वविदिति नाहं गुणात्मक इति गुणभ्यः क
त्मनो विभागः नमे कर्माणीति कर्मभ्योऽप्यात्मनो विभागः तयोर्गुणकर्मभ्यो
स्तत्त्वं वेति स तु न सज्जते कर्तृत्वाभिनिवेशं न करोति तत्र हेतुः गुणा
न्द्रियाणि गुणेषु विषयेषु वर्तन्ते नाहमिति मत्वा ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और जो फिरतत्त्ववेत्ता विद्वानहै सो तो ऐसेनहीं
से कहतेहैं कि [तत्त्वविदिति] हे महाबाहोनाम कृ
हे अर्जुन जो वियेकी पुरुषगुण और कर्मइन्होंके
यालाह अर्थात् गुणऔर कर्म इनको न्यारा न्य
सो तो गुण जेइन्द्रियां हैं तेगुणोंके विषे अर्थात् अ
चहोतीहैं आत्मानहीं प्रवृत्तहोता है अर्थात् मेंतो
मानद्रष्टा हों में इनमें प्रवृत्तहोने वाला नहींहों यह
कहाताहै और न किसीकर्म फलमें आसक्त होत
कता है ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो मैंने कहा कि कर्म करना चाहिये सो प्रमाणसहित कहा और मुझको भी यह अभिमत है सो जेकोई मनुष्य श्रद्धायुक्त होके अर्थात् परमेश्वरने जो उपदेश किया है सो यथार्थ है और प्रमाणयुक्त है ऐसे विश्वास-युक्त होके और मैं जो वासुदेव तिसमें दोषदृष्टिको नहीं करते हुए इसमेरे कहे हुए मतको अनुष्ठान करते हैं अनुवर्तन करते हैं ते सब धर्म अधर्मरूप कर्मबंधनोंसे छूट जाते हैं ॥ ३१ ॥

ये त्वेतदभ्यसूयन्तो नानुतिष्ठन्ति मे मतम् ।

सर्वज्ञानविमूढांस्तान् विद्धि नष्टानचेतसः ॥ ३२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येति चेत् ये तु तद्विपरीता एतत् मम मतं अभ्यसूयन्तो निन्दन्तो नानुतिष्ठन्ति नानुवर्तन्ते मे मतं सर्वेषु ज्ञानेषु विविधं मूढास्ते सर्वज्ञानविमूढांस्तान् विनष्टान् नाशज्ञानचेतसोऽविवेकिनः ॥ ३२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मताननुवर्तिनां प्रत्यवायित्वं प्रत्याययति येति चेत् तद्विपरीतत्वं भगवन्मता नुवर्तिभ्यो विपरीत्यं तदेव दर्शयति एतदित्यादिना अभ्यसूयन्तस्तत्रासन्तमपि दोषमुद्भाषयन्त इत्यर्थः सर्वज्ञानानि सगुणनिर्गुणविषयाणि प्रमाणाप्रमेयप्रयोजनविभागतो विविधत्तयम् ॥ ३२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

• विपक्षे दोषमाह येऽचेत इति ये तु नानुतिष्ठन्ति तानचेतसो विषेकशून्यान् अतएव सर्वस्मिन् कर्मणि प्रत्यविषये च यज्ज्ञानं तत्र विमूढावशान् विद्धि ॥ ३२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जे पुरुष इन पूर्वोक्त पुरुषोंसे विपरीत है और इस पूर्वोक्त मेरे मतमें दोषदृष्टि करते हुए अर्थात् निन्दा करते हुए नहीं अनुवर्तन करते हैं अर्थात् नहीं मानते हैं तिनको तुम सब ज्ञानोंमें मूढ़ अर्थात् संदिग्ध और नाशको प्राप्त और विवेक रहित जानो अर्थात् जे पुरुष अतिमूर्ख हैं ऐसा जानो ॥ ३२ ॥

सदृशं चेष्टते स्वस्याः प्रकृतेर्ज्ञानवानपि ।

प्रकृतिं यान्ति भूतानि निग्रहः किं करिष्यति ॥ ३३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अस्मात् पुनः कारणान् स्वदीपं वने नानुतिष्ठन्तः परस्पराननुतिष्ठन्ति स्वस्मान्ननुतिष्ठन्ति म धर्मस्य नानुवर्तन्ते तत्तु द्योतकत्वात् वने न विद्यति तत्तु मन्त्रविज्ञानेनोक्तम् अकारं स्वस्मान्निरे शरदपुष्पं चेदं चेदं करोति इत्यादि स्वस्याः स्वदीपत्वात् सदृशेः सदृशेणैव दूरेहृत्स्वभावं कांक्षेत्करोति इदं मानकमाशुचिस्वरूपं सा सदृशस्वरूपाः सदृशेन करोति अन्तर्ज्ञानवानपि चेष्ट

साध्यत्वाच्चतु तेन कर्म कर्तुं शक्यं कर्मणः सापेक्षितविरोधित्वादिति शङ्कते कर्मि
श्लोकेनोत्तरमाह उच्यते इति यथोक्ते परस्मिन्नात्मनि सर्वकर्मणां समर्पणे कारणात्
अध्यात्मेति विवेकबुद्धिमेव व्याकरोति अहमिति दर्शितरीत्या कर्मसु प्रवृत्तस्य कर्तव्यत्वं
रमाह किञ्चेति त्यक्ताशीः फलप्रार्थनाहीनः सन्नित्यर्थः निर्ममोभूत्वा पुत्रप्राप्तिदि
वेति शेषः ननु युद्धे नियोगो नोपपद्यते पुत्रप्राप्तादिहिंसात्मनस्तस्य सन्तापहेतोः नि
गविष्यत्वायोगादिति तत्राह विगतेति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं तत्त्वविदापि कर्म कर्तव्यं त्वन्तु नाद्यापि तत्त्वविदतः कर्मैव कुर्वन्त्य
मयीति सर्वाणि कर्माणि मयि संन्यस्य समर्प्याध्यात्मचेतसान्तर्याम्यहं कर्म करोमि
दृष्टानिराशोर्निष्कामोऽतएव मत्फलसाधनं मद्दर्शमिदं कर्मेत्येवं ममता शून्यश्च भूत्वा
विगतज्वरस्त्यक्तशोकश्च भूत्वा युध्यस्व ॥ ३० ॥

नवलभाष्य ।

कैसे फिर अज्ञ जो कर्माधिकारी मुमुक्षु पुरुष तिसको कर्मकरना चाहि
येइस आकांक्षामें कहते हैं कि (मयीति) हैं अर्जुन मैं जो वासुदेव पर
श्वर सर्वज्ञपरमात्मा तिसकेविषे सब कर्मोंको अध्यात्मचित्तकरके नम
वेक बुद्धिकरके अर्थात् में करनेवाला ईश्वरके अर्थ भृत्यके सदृशकर्म
हूं ऐसबुद्धि करके समर्पणकरके और त्यागकरीहूं सबकामना नितने
धनपुतादिकोंमें भी ममताकरके सहित ऐसा जो तूहै सो शोकादि संत
छोड़के सावधानहोके युद्धकोकर ॥ ३० ॥

ये मे मतमिदं नित्यमनुतिष्ठन्ति मानवाः ।

श्रद्धावन्तोऽनसूयन्तो मुच्यन्ते तेषां कर्मभिः ।

शङ्करभाष्यम् ।

दरेन्यस्य सत् कर्म कर्तव्यमिति मनमाणमुक्तं तत्तथा येम इति ये मदीयमि
ति अनुरक्तं मानवा मनुष्याः श्रद्धावन्तः श्रद्धावानाः अनसूयन्तोऽनृपाः
शत्रुदेवैरनुसूयन्तो मुच्यन्ते तेषांप्रेमणाः कर्मभिर्धर्मार्थमार्ग्यः ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पदार्थ भगवतो मनमुनप्रकाशमनुसूयैवान्तिष्ठतां क्रममुक्तिफलं य
मानवाः श्रद्धावन्ति श्रद्धार्थं चित्तं गुणेषु दोषादि
ननु तेषां कर्मभिः कर्मभिः कर्मभिः

इन्द्रियस्येन्द्रियस्याथ रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते नन प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषका
रस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यप्राप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्यात इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रि
याणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भावि
नौ तत्रापि पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थप्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छे
त् या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्येपुरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरि
त्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव
पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्मात्तयो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ यस्य पुरुषस्य परिपन्थि
नौ श्रेयो मार्गस्य विप्रकर्षारौ तस्करागिबेसर्थाः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधा
नर्थक्यमिति श्रुते यदेति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं
तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शक्तितदोपं श्लोकेन परिहरति इदमि
त्यादिना बोधसायाः सर्वकरणागोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरव्यवस्थायां
प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषयं विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषका
रविषयाभावप्रयुक्त्या प्रागुक्तं द्वेषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतीरित्याद्यावता
रितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वादान्तोर्नैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या
होति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने
न रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्या
ज्ञाननिवन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्यादय
श्चेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिषन्धध्वने कार्यसिद्धिर्भविष्यतीति तदेति एव
कारस्यान्ययोग्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र
हेतुमाह यत इति हि शब्दोपातो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वोक्तं तच्छब्देन सम्य
न्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सांदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्देवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्सित्या
शङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति बोधसाया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थं ध्ये
पिषये अनुकूलं रागः प्रतिकूलं द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भाविनौ तत्रच
तदनुरूपप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्तो न भवेदिति शम्भेन नियम्य
ते एव यस्मादस्य मुनुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षी अयं भावः विषयान्तरादिना राग
द्वेषानुष्ठापानवहितं पुरुषमनर्थोऽतिगम्भीरे कतिमोहं प्रकृतेर्नान्तं प्रवर्तयति तस्मात् तु
ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिपक्षके परमेश्वरमन्त्रादौ तं प्रवर्तयति तत्रच गम्भीर
मोहः पातात् पूर्वमेव नाशमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं म्नामादिकौ परादिम
द्वौ प्रवर्तितं त्वत्पुत्रम् ॥ ३४ ॥

मः समुदुभवेदिति शङ्कते तत्रेति अशोष्यत्वप्रतिज्ञायां नित्यत्वे हेतु कृते मतोति यत्
 त् अपस्थाभेदे सत्यपि पातुतोऽपि क्रियाभावादात्मनो नित्यत्वमुपपन्नमित्युत्तरं प्रतीकं
 दृष्टान्ताद्यष्टमेन प्रतिपादयतीत्याह दृष्टान्तमिति न केवलमागमादेयात्मनो निश्चयं
 किन्त्वयस्यान्तर्यज्जन्मान्तरे पूर्वसंस्कारानुवृत्तेरचेत्याह देहि न इति देहवृत्तं तस्मिन्
 चहं ममाभिमानभावत्वं तासामिति निर्धारणे पशु आत्मनः श्रुतिस्मृत्युपपत्तिभिर्नि-
 त्यत्वज्ञानं धीमानित्यत्र धीर्येवप्यते एवं सतीति तत्त्वतोऽपि क्रियाभावाच्चित्तत्वे
 समाधिगते सतीत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वोत्तरस्य तत्र जन्ममरणशून्यत्वं सत्यमेव धीयानान्तु जन्ममरणे प्रसिद्धे तत्राह
 देहि न इति देहिनो देहाभिमानिनो जोयस्य यथास्मिन् स्थूलदेहे कीमाराद्यवस्थास्तद्देह
 निषन्धना यथात्मनः पूर्वायस्थानाग्रेऽयस्यान्तरोत्पत्तायां स एवाहमिति प्रत्यभिज्ञानात्
 तथैवेतद्देहनाग्रे देहान्तरप्राप्तिरपि लिंगदेहनिषन्धनीय नतु तावतात्मनो नाशो जात
 मात्रस्य पूर्वसंस्कारेणस्तन्यमानादौ प्रवृत्तिदर्शनात् अतो धीरो धीमास्तत्र तयोर्देहनाशो
 तत्पत्त्योनिमुद्यति आत्मैव मृतो जातप्रचेति न मन्यत इति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अब किसप्रकारसे आत्मानित्य है इसमें दृष्टान्त कहतेहैं जैसे इसस्थूल
 देहाभिमानि आत्माको परस्पर विलक्षण अर्थात् तरह तरह की बाल्य यौ-
 वन वृद्धावस्था प्राप्तहोती हैं फिर इनतीनों अवस्थाओं के मध्यमें प्रथम
 अवस्थाकेनाशमें आत्माकानाश नहींहोता औ द्वितीय अवस्थाकी उत्पत्ति
 में आत्माकी उत्पत्ति नहींहोती किन्तु विकाररहितही आत्माको इसरी वा
 तीसरी अवस्थाकी प्राप्ति जैसे देखीहै अर्थात् प्रथमअवस्थाके नाशमें और
 द्वितीय अवस्थाकी प्राप्तिमें जो मैं बाल्यअवस्थामें था सोई मैं अब युवा-
 वस्थापन्नहों ऐसी नियमसे सबमनुष्योंको प्रतीति होती है औ युवादि अव-
 स्थाकी प्राप्तिमें देहहीमें केशवमश्रु अर्थात् डाढ़ीआदि विकार देखपड़ताहै
 आत्मातो ऐसाही अचिरतरहताहै इससे तीनों अवस्थाओंमें आत्मानि-
 त्यहै यदनिश्चय सिद्धहुआ ऐसेही लिंगदेहाभिमानि आत्माको और और
 विलक्षणस्थूलवेदों की प्राप्तिमेंभी विकाररहितही यहआत्मारहताहै इससे
 जातमात्र बाल्यी प्रवृत्तिमात्माके स्तनपानमें होतीहै औकर्मोंकी विचित्र-
 तारसे जन्मसमयमें भूर्जागशसे ज्ञानके आरुतहोनेसे पूर्व जन्मका स्मरण
 नहीरहताहै औजिनका उत्पत्ति समयमें ज्ञानआरुत नहीं होता उनकोपू-
 र्वजन्मका स्मरणभी होताहै यहभाग्य स्पष्टहोगा इससे है अर्जुन जोधरपुरु-
 षअर्थात् शुद्धिमान् औरवेदकी प्राप्तिमें मोहको प्राप्तनहीं होता है ॥ १३ ॥

मात्रारूपशरत्तु कोन्तेय शी-
 आगमापापिनोऽनित्या-

शङ्करभाष्यम् ।

यद्यप्यात्मावेनाशनमित्तो मोहो न सम्भवति नित्य आत्मेति विज्ञानतस्तथापि शीतोष्णसुखदुःखमाप्तिनमित्तो मोहो लौकिको दृश्यते सुखविपोगनिमित्तो मोहो दुःखसंयोगादिनिमित्तश्च शोक इत्येतदनुसन्धवचनमाशङ्क्याह मात्रास्पर्शा इति आभिर्म्भयन्ते शब्दादय इति श्रोत्रादीनीन्द्रियाणि मात्राणां स्पर्शा शब्दादिभिः संयोगास्ते शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतमुष्णं सुखं दुःखञ्च प्रयच्छन्तीति अथवा स्पृश्यन्ते इति स्पर्शा विषयाः शब्दादयः मात्राश्च शीतोष्णसुखदुःखदाः शीतं कदाचित् सुखं कदाचिद् दुःखं ततोष्णमप्यानिपतस्वरूपं सुखदुःखे पुनर्नियतरूपे पतो न व्याभेचरतोऽतस्ताभ्यां पृथक् शीतोष्णयोर्ग्रहणं यस्मात्ते मात्राः स्पर्शादयः आगमापायेन आगमापायशीलाः तस्मादानेना उत्पात्तिविलयरूपत्वात् अतस्तान् शीतोष्णादींस्तिति शस्त प्रसहस्र तेषु हर्षविषादं माकार्योरित्यर्थः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मनः श्रुत्यादिप्रमिते नित्यत्वे तदुत्पत्तिविनाशप्रयुक्तशोकमोहाभावेऽपि प्रकारान्तरेण शोकमोहौ स्यातामित्याशङ्कामनुद्यान्तरत्वेन श्लोकमवतारयति यद्येत्यादिना शीतोष्णयोस्ताभ्यां सुखदुःखयोश्च प्राप्तिं निमित्तोक्त्य यो मोहादितृश्यते तस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां दृश्यमानत्वमाश्रित्य लौकिकविशेषणमशोचयानित्यत्र यो विद्याधिकारी सूचितस्तस्य तितित्तुः समाहितो भूत्वेति श्रुतेः तितित्तुत्वं विशेषणमिहोपदिश्यते व्याख्येयं यदमुपादाय करणव्युत्पत्त्या तस्योन्द्रियविषयत्वं दर्शयति मात्रा इत्यादिना पृष्टीममासं दर्शयन् भावव्युत्पत्त्या स्पर्शशब्दार्थमाह मात्राणामिति तेषामर्थक्रियामादर्शयति ते शीतेति संप्रति शब्दद्वयस्य कर्मव्युत्पत्त्या शब्दादिविषयपरत्वमुपेत्य समासान्तरं दर्शयन् विषयानां कार्यं कथयति अथवेति ननु शीतोष्णप्रवृत्तः सुखदुःखप्रदत्वस्य सिद्धत्वात् किमिति शीतोष्णयोः सुखदुःखाभ्यां पृथक्ग्रहणमिति तत्राह शीतमिति विषयेभ्यस्तु पृथक् कथनं कृत्ययोस्त्वपलवणार्थम् अध्यात्मं हि विषयाः सुखादिजनयन्ति ननु तादेरपि तथात्वात् तस्मादित्यादिना कारित्वमिति

ननु
इति न.

भावेति चेत् तत्राह मात्राणां
विषयः मह

ति
नि
पे

विद्यु
न तव

रणसे तौमोह नहीं सम्भवहोता तौभी शीत अर्थात् जाड़ा औरगमी औसु-
खदुःख इन्होंके कारणसेभी लोकमें मोह औसुखवियोगसे औदुःख संयोग
से शोकदिखाई पड़ताहै यहकदाचित् अर्जुन कहै तिससे भगवान् कहते हैं
कि हे अर्जुन मात्रास्पर्श ये शब्दादि विषयते स्वभावही से शीत उष्णसुख
दुःख देनेवाले होतेहैं अर्थात् अनुकूल विषय सुखका देनेवाला होताहै औ
प्रतिकूल दुःखको देताहै जैसे गरमीकी ऋतुमें शीतल सुखदायी होताहै व-
हीजाड़ोंमें दुःखदायी होताहै तैसेही मित्रदर्शन सुखदहोताहै औशत्रुदर्श-
नदुःखदेता है ऐसेही अनुकूल शब्दादि विषयोंके संबन्धमें सुखहोताहै औ
प्रतिकूलमें दुःखहोताहै औफिर जेविषय आगमापायीहैं आतेभीहैं चलेभी
जातेहैं सदानहीं रहतेहैं इसीसे अनित्यहैं इससे हे अर्जुन इनकोसहो अ-
र्थात् इनमें हर्षविषाद मतकरो इसका तात्पर्य यहहै कि जो भीष्मादि इष्ट-
मित्रोंके संयोगमें बाह्येन्द्रिय संबन्धसे इनके दर्शन स्पर्शनादिकमें सुखमा-
नतेहो उसको अनित्यजानके उसमेंसे सुखबुद्धिको हटाओ और इनकेवि-
योगकी संभावना से जो दुःखमानतेहो उसको भी अनित्यजानके उसमें
दुःखबुद्धि न करो ॥ १४ ॥

यं हि न व्यथयन्त्येते पुरुषं पुरुषर्षभ ।

समदुःखसुखं धीरं सोऽमृतत्वाय कल्प्यते ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शीतोष्णादीन् सहनः किं स्यादिति शृणु यंहीति यं हि पुरुषं समे दुःखसुखे यस्य तं समदुः-
खसुखं सुखदुःखमार्ता हर्षविषादराहितं धीरंभीमन्तं न व्यथयन्ति न चालयन्ति नित्यात्मदर्शना-
देनै यथोक्ताः शीतोष्णादयः स नित्यानिशस्वरूपदर्शननिष्ठाद्रन्तसाहेप्पुरमृतत्वाय अमृतभावाय
मोक्षपर्ययः कल्प्यते समर्थाभवति ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अधिकारिविशेषाति तच्चयं केवलस्य तस्य पुमर्थोहेतुत्वादिति शङ्कते शीतेतिविषय-
वैराग्यादिमहिम्नं तन्मोक्षहेतुज्ञानद्वारा तदर्थमितिपरिहरति श्रियं तं तितिक्षमाणस्य
निवर्त्तनं मोक्षमप्युपगमयति यं हीति हर्षविषादरहितमिन्द्रिय श्रमादिसाधनसम्यक्व्यमु-
च्यते भीमन्तमिति नित्यानित्यविवेकभागित्यमेतस्मिभयं वैराग्यादेरुपपत्तयः नित्यात्म-
दर्शनेन तन्मोक्षज्ञानं साधनवशव्याप्यन्तमधिकारिगमनस्य त्वं पदार्थज्ञानवतस्तस्यमोक्षोप-
पत्तिरित्यप्यर्थज्ञानमोक्षद्वयमाह मनन्यति ॥ १५ ॥

स्यामिकृतटीका ।

मोक्षहेतुज्ञानद्वयं तस्यमोक्षहेतुज्ञानमोक्षद्वयमाह मनन्यति यं हीति यं माया
रूपं च मोक्षहेतुज्ञानमोक्षद्वयमाह मनन्यति यं हीति यं माया
रूपं च मोक्षहेतुज्ञानमोक्षद्वयमाह मनन्यति ॥ १५ ॥

शेषाणां व्यभिचारित्वे फलितमुपसंहरति तस्मादिति असत्त्वं कल्पितत्वं तच्छब्दाथमेव
स्फोरयति व्यभिचारादिति मद्बुद्धिविषयस्य सतोऽकल्पितत्वे तच्छब्दोपात्तमेव हेतु-
माह अथ व्यभिचारादिति सद्बुद्धिव्यभिचारद्वारा बोध्यस्यापि व्यभिचारात्तद्व्यभिचारि-
त्वहेतोरसिद्धिरिति शङ्कते घटे विनष्ट इति सद्बुद्धेर्यतमात्रबुद्धिबद्धविषयत्वाभावा-
त्तद्व्यभिचारोऽस्ति इति परिहरति न पटादाविति सद्बुद्धेरघटविषयत्वे निरा-
लम्बत्वा योगात् विषयान्तरं वक्तव्यमित्याशङ्क्याह विशेषेणोति सतोऽकल्पितत्वहेतोर-
व्यभिचारित्वस्यासिद्धिमुद्धृत्य विशेषाणां कल्पितत्वहेतोर्व्यभिचारित्वस्यासिद्धिं शङ्कते
सदिति यथा सद्बुद्धिर्घटे नष्टे पटादौ दृष्टत्वात् अथ व्यभिचारिणी अव्यभिचारः सतोर्दार्ढ्यं
तत्तथा घटबुद्धिरपि घटेन घटान्तरे दृष्टे व्यभिचारात् घटे व्यभिचारसिद्धौ विशेषा-
न्तरेष्वपि कल्पितत्वहेतोः व्यभिचारो न सिध्यतीत्यर्थः घटबुद्धेर्घटान्तरे दृष्टत्वेऽपि
पटादावदृष्टत्वेन व्यभिचारात् पटादिविशेषेष्वपि व्यभिचारित्वसिद्धिरित्युत्तरमाह न ॥
पटादाविति विशेषणामेवं व्यभिचारित्वे सतोऽपि तदुपपत्तेरव्यभिचारित्वहेत्वसिद्धि ता-
दावत्त्वमिति शङ्कते सद्बुद्धिरिति घटादिनाशदेशे तदुपपत्ताकारेण सत्त्वाभावेऽपि
नासत्त्वं घटाद्यभावाधिष्ठानतया भानादित्याह न विशेष्येति यथा संगता जातिरि-
त्यत्र खण्डमुण्डादिष्वक्तभाषदेशे गोत्वं व्यञ्जकाभावाच्च व्यज्यते न गोत्वाभावात् त-
था सत्त्वमपि घटादिनाशे व्यञ्जकाभावान्नभाति न स्वरूपाभावादित्युक्तमेव प्रपञ्च-
यति सदित्यादिना सप्रतियोगिकविशेषणत्वव्यभिचारेऽपि स्वरूपाव्यभिचाराद्युक्तं सतः
सत्यत्वमिति भावः द्वयोः सतोरेव विशेष्यत्वदर्शनात् घट सतोऽपि विशेषणं विशेष्यत्वे
द्वयोः सत्त्वधोऽप्यात् घटादिविकल्पितत्वानुमानं सामानाधिकरण्याधोवाधितमिति चोद्-
यति एकेति अनुभवमनुवृत्त्य धाधितविषयत्वमुक्तानुमानस्य निरस्यति नेत्यादिना घटा-
देः सति कल्पितत्वानुमानस्य दोषाहित्ये फलितमुपसंहरति तस्मादिति प्रथमपादव्या-
ख्यानपरिसमाप्ताविति शब्दः ननु नेदं व्याख्यानं भाष्यकाराभिप्रेतं सर्वद्वैतशून्यत्वविषया-
यां शास्त्रं तदभाष्यविरोधात् केनापि पुनर्दुर्विदग्धेन स्वमनोपकयोत्प्रेक्षितमेतदिति
चेत् त्रैविध्यं किमिदं द्वैतप्रपञ्चस्य शून्यत्वं किन्तुच्छादं किं सद्विलक्षणत्वं नादोऽनभ्युप-
गमात् द्वितीयानभ्युपगमे तु तत्रैव शास्त्रविरोधो भाष्यविरोधश्च सर्वं हि शास्त्रं तद-
भाष्यं च द्वैतस्य सत्यत्वबोधनधिकरणत्वसाधनेनाद्वैतसत्यत्वे पर्यवसितमिति त्रैविध्यवृद्धे-
स्तत्र तत्र प्रतिष्ठापितं तथाच प्रवेश्याङ्का संप्रदायपरिचयाभावादिति द्रष्टव्यम् • अनात्म-
जातस्य कल्पितत्वेना वस्तुत्वप्रतिपादनपरतया प्रथमपादव्याख्यायां द्वितीयपादमात्म-
नः सर्वकल्पनाधिष्ठानस्याकल्पितत्वेन वस्तुत्वप्रसाधनपरतया व्याकरोति तथेति नन्वा-
त्मनः सदात्मनो विशेषेषु विनाशेषु तदुपरतस्य विनाशः स्यादित्याशङ्क्य विनिवृत्तानि
ऽपि स्वरूपनाशस्योक्तत्वान्निवर्तित्याह सर्वत्रेति ननु कदाचित्सदेव पुनः सत्त्वमापद्यते
प्रागसतो घटस्य जन्मना सत्त्वमाभ्युपगमात् तद्व कदाचित्सत्त्वं प्रतिपद्यते निति
कानि मनो घटस्य पुनर्नष्टिनासत्त्वांगीकारादेवं सदात्मनोऽप्यकल्पितत्वाविरोधादुभयो-
रपि हेतुत्वमुपादेयत्वं वा तुल्यं स्यादिति तत्राह स्वमिति तद्वदो दृष्टत्वेन स्वमनस्य
मानो दृष्टिमप्युपाययति न हि प्रागसतो घटस्य सत्त्वमनसत्त्वं नित्यं सत्त्वमाभ्युपगमात्
सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति
सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति सत्त्वमनसत्त्वमिति

जेलका अभावजानिके अन्यत्र नजावे उसको सत्कहतेहैं औजिसपदार्थमें जानेवाली बुद्धि व्यभिचार को प्राप्तहोय अर्थात् एकाकारनहीं होनेसे अन्यत्र जावे उसको असत् कहतेहैं इसप्रकारसत् औ असत् वस्तुका विभागजब बुद्धिके आधीन स्थितहुआ तौ समानाधिकरण अर्थात् एकपदार्थ को विषय करनेवाली दोबुद्धी सबजगह सबकिसी को प्रतीति होती हैं परन्तु इनदोनोंबुद्धियों को विचारवान् विवेकी पुरुष अच्छीतरह जानसकेहैं जैसे (सन्-घटः सन्पटः सन्हस्ती) घटहै पटहै हाथीहै इसको आदिलेके सबजगह पै दोदोबुद्धी प्रतीतहोतीहैं क्योंकि घटहै यहकहनेसे सद्वुद्धि औ घटबुद्धिप्रतीतहोतीहैं अर्थात् घटकाहोना औघट रूप इनदोनोंका ज्ञानहोताहै तहानीलोत्पलके तुल्य विशेष्य विशेषण भावकरके समानाधिकरण नहीं होता क्योंकि दोनों सद्रूपहोय तब ऐसासामानाधिकरण्य संभवहोसक्ताहै यहां तौ घटकल्पितहै औसत् पदार्थसत्यहै औनील औउत्पलमें धर्मधर्मिभाव भी प्रतीत होताहै औनीलमें विशेष धर्म प्रतीत होताहै औउत्पलमें सामान्य अर्थप्रतीत होताहै औयहांतौ उससे विपरीत प्रतीत होताहै अर्थात् विशेष प्रण वाचक सत्पदार्थमें सामान्य अर्थकी प्रतीति और विशेष्य घटमें विशेष अर्थकी प्रतीतिहै इससे (सोयंदेवदत्तः इदंरजतम्) सो यह देवदत्त है यहरजतहै इत्यादि स्थलमें जैसे सामान्य रूप तदशब्दके अर्थ के साथ औ इदम् शब्दके अर्थके साथ सामानाधिकरण्य होता है तैसेही [सन्घटः] इत्यादि प्रयोगोंमें सामान्य विशेष भावसे सामानाधिकरण्य होताहै औ दो अर्थों वा बहुत अर्थोंके एक जगह रहनेको सामानाधिकरण्य कहते हैं जैसे सन्घटः यहासत् घर्पहोना औघटका अर्थआकार विशेष येदोनोंघटव्यक्तिमें भासमान होतेहैं तौयहां सद्वुद्धि औघटबुद्धि येदोनोंरहतीहैं तिसमें सद्वुद्धितौ कभीव्यभिचार कारको प्राप्त नहींहोती सदाएकाकाररहतीहै क्योंकि जोई पदार्थ विद्यमान होगा उसीको सद्वुद्धि विषय करेगी अर्थात् उसीमें स्वभावही से जावेगी कुछ घटहीमेंरहै यहानियम नहीं औघटादि पदार्थके आकार जो बुद्धिहै सो सदाव्यभिचारको प्राप्तहुआही करतीहै एकतौ घटादिपदार्थ एकतरहेके नहीं रहते सब परिणामा हैं इनकेरूप बदलतेही रहतेहैं फिरनश्वरहैं जिसी घटका नाशहुआ तौ उसकी बुद्धिभी नष्टहोजाती है तौयही बुद्धीका व्यभिचारहुआ जो सदाएकसा न रहना औव्यभिचार को प्राप्तहोनेही वाली बुद्धि असत्बुद्धिकहातीहै औउस असद्वुद्धिका विषय जो घटादि पदार्थ यहभी असत्है क्योंकि व्यभिचारको प्राप्तहोता है सदा एकसा नहीं रहता तिसकारण से औसद्वुद्धि तौ कभी व्यभिचारको प्राप्त नहीं होती इससे उससद्वुद्धिका विषयकार्य कारणभाव रहित नवका प्रवर्धिभूत आत्मासत् है क्योंकि व्यभिचार रहितहै अर्थात् एकसा है तिससे औघटके नाशमें घटबुद्धिके नाशहोनेने सद्वुद्धीकाभी व्यभिचारहै यहप्रा-शंका तौनहीं संभव होतीहै क्योंकि पटादिजोंमें सद्वुद्धिका दर्शनहै इससे

इ तत्त्वेति तस्य भावस्तत्त्वं नच तच्छब्देन परामर्शयोग्यं किञ्चिदस्ति प्रकृतं प्रतिव्य-
तमित्याशङ्क्य व्याचष्टे तदित्यादिना ननु सदसतोरन्यथात्व केचित् प्रतिपद्यन्ते केचित्
तयोक्तनिर्णय मनुष्यस्य तथात्वमेवाभिगच्छन्ति तत्र केषां मतमपितव्यमिति तत्र
त्वमपीति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तथापि शीतोष्णादिकमतिदुःसहं कथं सोढव्यम् अत्यन्तं तत्सहने च कदादि-
हमनो नाशः स्यादित्याशङ्क्य तत्त्वविचारतः सर्वं सोढुं शक्यमित्याशयेनाह नास्तौ
विद्यत इति असतोऽनात्मधर्मत्वादविद्यमानस्य शीतोष्णादेरात्मनि भावः सता नवि-
द्यते तथा मतः सत्त्वभावस्यात्मनोऽभावो विनाशो न विद्यते एवमुभयोः सदसतोरन्तो-
र्निर्णयो दृष्टः कैः तत्त्वदर्शिभिर्वस्तु याधार्यवेदिभिः एवम्भूतविवेकेन सहस्वेत्यर्थः ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

और जिससे शीतोष्णादिकोंको मिथ्यात्वहै अर्थात् झूठापनाहै इस हेतु
सेभी शोकमोहादिकोंको त्यागिके शीतोष्णादिकोंका सहनयुक्तहीहै अर्थात्
झूठपदार्थोंके मिलनेमें और वियोगमें हर्ष शोक नहींकरना ठीकहीहै इस
प्राशयसे भगवान् कहते हैं कि हेअर्जुन असत् अविद्यमान अत्यन्तझूठाजो
कारणसहित शीतोष्णादि विकार तिसकी सत्ता अर्थात् होना नहीं सम्भव
होता क्योंकि जब प्रमाणोंकरके वह कारणसहित शीतोष्णादि निरूपण
रियाजाताहै तो कोईयस्तु नहींठहरताहै अर्थात् मिथ्याही विदित होताहै
क्योंकि जिसमें वहविकारहै और जो विकारहोताहै तो सदा एकतानही
रहता जैसे घटआदि रूपको कोई नेत्रोंसे देखके विचारकरे तो सियापट्ट-
निरासे उसमें और कोईयस्तु सत्य नहीं दिखाईपड़ती ऐसेही सबविकार
अपने अपने कारणरूपहीसे प्रतीतहोरहेहैं और अपनी न्यारी कुछसजानही
जैसे घटमें तल्लुओंको टोड औरकाँटे...

विशेषविनाशि विनाशः स्याच्चात्मादयो विशेषस्तदपि सन्तीति वाच्यम् आत्माति
रिक्तानां विशेषाणां कार्यत्वांगीकारात् प्रलयावस्थायामनवस्थानादात्मनस्तु सामान्या
त्मनो धर्मत्वादुक्तदोषात् द्वितीये तु स्वरूपस्य व्यावृत्तत्वे कल्पितत्वादिनाशित्वमनुवृ
त्तत्वेन तस्यैव सामान्यतया प्रागुक्तदोषानुशक्तिरिति मन्वानश्चोदयति किं पुनरिति सा
मान्यविशेषभावशून्यमखण्डैकरसं सदेवेत्यादिश्रुतिप्रमितं सर्वविक्रियारहितं वस्तु प्रकृतं
सद्विवक्षितमित्युनरमाह उच्यते इति आत्मनः सदात्मनो विनाशराहित्यविज्ञाने सर्व
जनादव्यापकत्वं हेतुमाह येनेति आत्मनो विनाशभावे युक्तिमाह विनाशमिति आत्म
नो विनाशमिच्छता स्वतो वा परतो वा नाशस्तस्यैष्यते नाद्य इत्याह अविनाशोति
देहादिदैतमसदुच्यते ततः सतो विशेषणं स्वतो नाशराहित्यं तस्य द्योतको निपात
इत्याह तु शब्द इति आकांक्षापूर्वकं विशेष्यं दर्शयति किमित्यादिना विमतमविनाशि
व्यापकत्वादाकाशवत् नहि प्रमितमेवोदाहरणं किन्तु प्रसिद्धमपीति भावः न द्वितीय
इत्याह विनाशमिति न खल्वस्य विनाशं कर्तुं कश्चिदर्हतीति सम्बन्धः विनाशस्य
सावशेषत्वनिरवशेषत्वाभ्यां द्वैराश्रयमाश्रित्य व्याकरोति अदर्शनमिति न कश्चिदस्या
भावं कर्तुं शक्नोतीत्यत्र हेतुमाह अव्ययस्येति ब्रह्म हि स्वरूपेण व्येति स्वसम्बन्धिना
वेति विकल्प्याद्यं दूषयति नैतदिति नहि निरवयवस्य सावयवापचयरूपपण्यः सम्भव
तीत्यत्र वैधर्म्यं दृष्टान्तमाह देहादिवादिति द्वितीयं निरस्यति नापीति तदेष व्यतिरेक
दृष्टान्तेन स्पष्टयति यथेति द्विविधेऽपि व्ययायोगे फलितमाह अत इति किञ्च ब्रह्म
परतो न नश्यत्यात्मत्वाद्धटवदित्याह न कश्चिदिति आत्मत्वहेतोरसिद्धिमुद्धरति
आत्माहोति तदात्म्यश्रुतिरत्रहीति हेतू क्रियते अस्तु तर्हि स्वयमेव ब्रह्म स्वात्मनो
नाशकमुद्बन्धनादि दर्शनाच्चेत्याह स्वात्मनोति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र सत्त्वभायमविनाशि वस्तु सामान्येनीकं विशेषतो दर्शयत्यविनाशित्विति येन
सर्वमिदमागमापायधर्मात्मकं देहादि ततं साक्षित्वेन व्याप्तं तत्त्वात्मस्वरूपमविनाशि
विनाशशून्यं विद्धि जानीहि तत्र हेतुमाह विनाशमिति ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

अब यह कदाचित् अर्जुन कहै कि कौन वहवस्तु है जो सदासत् रूपही
रहता है इसमाशयसे भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन नहीं विनाशहोने का
स्वभाव जिसका ऐसा जो ब्रह्म तिसको तू सद्रूपजान फिर कैसा वह ब्रह्म है जि-
सकरके सबजगत् व्याप्त हो रहा है जैसे महाकाशकरके आकाशसहित सबपटा
दिक व्याप्त हो रहे हैं और अवयव जो वह ब्रह्म तिसका विनाश करनेको कोई
तमर्धनहीं अर्थात् जो वृद्धिह्रासरूप विकारको प्राप्त न होय उसको अवयव
कहते हैं तो यह सद्रूपब्रह्म अपने स्वरूपसे तोकभी विकारको प्राप्त नहीं होता
क्योंकि वह अवयव रहित है इससे जो कि अवयव सहित देहादिक है वही
पटता बढ़ता है तेसे यह नहीं किसी विकारको प्राप्त होता है और जो किसी
आत्मीयके पटने बढ़नेसे ब्रह्म पटें बढ़ें जैसे धनादिक आत्मीय पदार्थों के
पटने बढ़नेसे देवदत्तभी पटबढ़जाता है तो भी सम्भव नहीं होता कि ब्रह्मके

दुःखपड़ती है इससे व्यभिचार नहीं है सो तौ कथन ठीक नहीं है क्योंकि पट
 आदि पदार्थों में नहीं देखते हैं इससे व्यभिचार ही है कदाचित् कहौ सद्बु-
 द्धि भी जब घट नष्ट हो गया तौ नहीं प्रतीत होती तौ व्यभिचार ही रहा तिससे
 कहते हैं कि घटरूप विशेष्य ही का अभाव है इससे वहां नहीं प्रतीत होती है
 औसत् रूप में तौ स्थित है ही है न कहौ जब कोई विशेष्य नहीं है तौ विशेष्य
 मात्र सत्पदार्थ में सद्बुद्धि स्थित है यह कथन कैसे बन सका है क्योंकि विना
 विशेष्य के विशेषण नहीं सिद्ध होता है और विना विशेष्य के सामानाधिकर-
 ण्य भी नहीं संभव होता और जो सामानाधिकरण्य को लिये विशेष्य घटादि
 पदार्थ को मानै तौ घटादि पदार्थ भी सत्य हो जायगा जो कल्पितत्व करके
 असत् रूप माना है सो नहीं सिद्ध होगा तौ कहते हैं कि लोक में मृगतृष्णा के
 जल में [सदिदमिदमुदकम्] यह जल सत्य है ऐसे झूठे का भी सामानाधि-
 करण्य सत्पदार्थ के संग देखते हैं तैसे यहां भी दोष नहीं है तिससे अविद्या
 सहित देहादि द्वन्द्व रूप असत्पदार्थ का भावनाम सत्तानहीं विद्यमान है
 तैसे ही सद्रूप जो आत्मा तिसका अभाव अर्थात् अविद्यमानता नहीं है
 क्योंकि सब जगह आत्मा का अव्यभिचार है अर्थात् कहीं नहीं होय सो
 यात नहीं है इस कारण से इस प्रकार आत्म अनात्म रूप जो सत् असत्
 दोनों पदार्थ तिनका अन्त अर्थात् निर्णय सो तत्त्वदर्शियों ने अर्थात् ब्रह्म का
 यथार्थ स्वरूप देखने वालों ने जाना है औ हे अर्जुन तिससे तू भी तत्त्वदर्-
 शियों की दृष्टि के आश्रय से शोक मोह को त्याग के नियत अनियत रूप जेरी-
 त टृष्णादि द्वन्द्व तिनको यह मृगतृष्णा के जल के सदृश मिथ्या ही विकार-
 भासिरहा है ऐसा मन में निश्चय करके सहो यह अभिप्राय है ॥ १६ ॥

अविनाशि तु तद्विद्धि येन सर्वमिदं ततम् ।

विनाशमव्ययस्यास्य न कश्चित् कर्तुमर्हति ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यादिना नाशस्य निरवच्छेदत्वेन सावशेषत्वेन च सिद्धे द्वे विध्यो फलितमाह तत्रेति
 शेषणाभ्यां कूटस्थनित्यत्वमात्मनो विवाच्यतमित्यर्थः अन्यतरविशेषमात्रोपादाने
 रिणामि नित्यत्वमात्मनः शङ्कतेत्यनष्टापतिमाशङ्क्याह अन्यथेति औपनिषदत्वविशेषे
 णामाश्रित्याप्रमेयत्वमाक्षिपति नन्विति इतश्चात्मनोनाप्रमेयत्वमित्याह प्रत्यक्षादि
 तेन तेन चागमप्रवृत्त्यपेक्षया पूर्वावस्थायांमात्मैव परिच्छिद्यते तस्मिन्नेवाज्ञानत्वस
 म्भवादज्ञातज्ञापकं प्रमाणमिति च प्रमाणतत्त्वणादित्यर्थः एतदप्रमेयमित्यादि श्रुति मनु
 मृत्य परिहरति नेत्यादिना कथं मानमेनपेक्ष्यात्मनः सिद्धत्वमित्याशङ्क्योक्तं विशृणोति
 सिद्धेहीति प्रमित्सोः प्रमेयमिति शेषः तदेव व्यतिरेकमुखेन विशदयति नहीति आत्म
 नः सर्वलोकप्रसिद्धत्वाच्च तस्मिन्प्रमाणमन्वेषणोपमित्याह नद्यात्मेति प्रत्यक्षादेरनात्म
 विषयत्वात् तत्र चाज्ञातज्ञातताया व्यवहारसम्भवात् तत्प्रामाण्यस्य च व्यावहारिकत्वा
 द्दिशिष्टे तत्प्रवृत्तावपि केवलेतदप्रवृत्तेर्यद्यपि नात्मनि तत्प्रामाण्यं तथापि तद्विदितश्रुत्या
 शास्त्रस्य तत्र प्रवृत्तिरवश्यम्भाविनोत्याशङ्क्याह शास्त्रेति शब्देन प्रत्यनुभूते ब्रह्मणि
 प्रतिपादिते प्रमात्रादि विभागस्य व्यावृत्तत्वाद्युक्तमस्यान्तत्वमपौरुषेयतया निर्दिष्टत्वाच्चा
 गमस्य प्रामाण्यमित्यर्थः तथापि कथमस्य प्रत्यगात्मनि प्रामाण्यं तस्य स्वतः सिद्धत्वेना
 विषयत्वादज्ञातज्ञापनायोगादित्याशङ्क्य स्वतो भासमानोऽपि प्रतीची मनुष्योऽह कर्ताह
 मित्यादिना मनुष्यत्वकर्तृत्वादोनामतद्ब्रह्माणामध्यारोपणेनात्मनि प्रतीयमानत्वात्
 तन्मात्र निवर्तकत्वेनात्मनो विषयत्वमनापाद्यैव शास्त्रं प्रामाण्यं प्रतिपद्यते सिद्ध्यन्तु
 निवर्तकत्वादिति न्यायादित्याह अतद्वर्मेति घटादाविव स्फुरणातिशयजनकत्वेन किं
 मित्यात्मनि शास्त्रप्रामाण्यं नेष्टमित्याशङ्क्य जडत्वाजडत्वाभ्यां विशेषादिति मत्वाह
 नत्विति ब्रह्मात्मनो रनपेक्षामन्तरेण स्वतः स्फुरणे प्रमाणमाह तथाचेति साक्षादन्या
 पेक्षामन्तरेणापरोक्षदपरोक्षस्फुरणात्मकं यद्यग्रह नच तस्यात्मनोरर्थान्तरत्वेन सर्वथ
 स्तु सारत्वात्मात्मानं चाचक्षेति योजना अप्रमेयत्वमविनाशित्वप्रतिपाद्य फलितं न
 गमयति यस्मादिति स्वधर्मनश्रुतिहेतुनिषेधे तात्पर्यं दशेयति युद्धादिति आत्मनो
 नित्यत्वादित्येकमुपपाद्य युद्धकर्तृव्यत्वाविधानात् ज्ञानकर्मसमुच्चयोच भातोत्याशङ्क्याह
 नहीति युद्धमिति यचनात् तत्प्रवर्तकत्वविधिरेन्तोत्याशङ्क्याह युद्ध इति कथंतीर्हि कथं
 भोक्तृमहमित्याद्युक्तं नय युद्धोपरमपरवचनमिति शोकेति यद स्वतो युद्धे प्रवृत्तिः त
 र्हि भगवद्वचनस्य कागतिरित्याशङ्क्याह तस्येति भगवद्वचनस्य प्रतिषेधनिवर्तकत्वे न
 त्युक्तं प्रवृत्तेः स्थाभाविक्तत्वे फलितमाह तस्मादिति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रागमापायधर्मकं मन्दर्शयति अन्तवन्तइति । नित्यस्य सर्वदैकरूपत्वात् एवाऽना
 गिनोऽप्रमेयत्वापरिच्छिद्यत्वात्मन इमे सुखदुःखादिधर्मकादेहा उक्तान्तत्त्वदर्शिभिः य
 स्मादेवात्मनोविनाशो न च सुखदुःखादिमन्वन्धन्मान्मोहजंशोकन्त्यक्त्वा युद्धमप्य
 धर्ममात्माश्रितित्यर्थः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

अथ शौनयह असत्त्वे जो सद्रूपआत्माने व्यभिचारको प्राप्तहोता है
 इसआकांक्षामें रहते हैं कि हेअर्जुन जेते मृगवृत्तानें प्रथम सद्बुद्धि उत्प-

कोष्ठं नाशकरमेवो उत्प्रादनाहं यस्ता यो न उगमं एतन्क्रिया मन्
य होती है ॥ १७ ॥

अन्तवन्त एमे देहा निच्यस्थोक्ताः शरीरिणः ।

अनाशिनोऽप्रमेयस्य तस्माद्युध्यस्यभारत ॥ १८ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

किं पुनस्तदात् पत् सान्मगतां व्यापयन्तीत्युच्यते भन्नरन्त दाने भन्तो विनाशो तिदे
येवान्ते अन्तवन्तो यथा गुणवृत्तिहारी मरुतुद्विगुणता प्रमाणानुपपन्नान्ते विस्तिष्ठन्ते म
तस्या अन्तस्तोयमे देहाः सप्रमायादिवगान्नवन्तो नियस्य शरीरिणः शरीरवर्गोऽनाशिनोऽप्र
मेयस्यात्मनोऽन्तवन्त इत्युच्यते विवेकिभिरिणः निग्यास्यानाशिन इति न पुनस्तं निगम्य
द्विविधत्वाद्योके नाशस्य च यथा देशोपस्थापितोऽदर्शनं यथा नष्टव्ययं विद्यमानोऽपि यथा
अन्यथा परिणतो व्याध्यादियुक्तो जातो नष्टव्ययं तत्रानाशिनो नियम्येति द्विविधेनापि नाशेनाप
स्वंपोऽस्येत्यर्थः अन्यथा पृथिव्यादिनदापि नित्यत्वं स्यादात्मनमन्वाभादिनि निगस्यानाशिनो
नेसादप्रमेयस्य न प्रमेयस्य प्रत्यक्षादिप्रमाणपरिच्छेदस्येत्यर्थः नन्वागमेनात्मापरिच्छेदयते
प्रत्यक्षादिना च पूर्वं नात्मनः स्वतः सिद्धत्वात् सिद्धे सात्मानिप्रमाणरि प्रामिन्तोः प्रमाणान्वेषणा
भवति नहि पूर्वमित्थमहमित्यात्मानम् अत्रमाय पदनात् प्रमेयपरिच्छेदाय प्रवर्तते न ह्यत्मानाम
कस्यचिदप्रमिदो भवति शास्त्रं तन्त्रप्रमाणम् अतदप्रमायापणमात्रानियन्तत्वेन प्रमाणतमात्र
नः प्रतिपद्यते नतशातार्थप्रापकत्वेन तथा च श्रुतिः यत्ताक्षादपरांसाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वो
न्तर इति यस्मादेवं नित्योऽविक्रियश्च आत्मा तस्मात् युद्धयस युद्धादुपरमं माकार्पोरित्यर्थः न
ह्यत्र युद्धकत्वेन विधीयते युद्धे प्रवृत्त एव यतो लोकमोहप्रतिबद्धस्तूष्णीमास्तेऽनस्तस्य कवे
व्यप्रतिबन्धापनपनमात्रं भगवता क्रियते तस्माद् युद्धयस्वेत्यनुवादमात्रं न विधिः ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मदस्तोरनन्तरप्रकृतयोः स्वरूपाव्यभिचारत्वेन परमार्थतया सन्निर्धारितमिदानीमत्र
निर्दिधारयिष्या पृच्छति किं पुनरिति असदेवेति निर्द्धारितत्वात् प्रश्नस्य निर्वकाशत्व
माशङ्क्य शून्यं व्यावर्त्य विवक्षितमसन्निर्धारयितुं तस्य सावकाशत्वमाह यत्स्वात्मेति
देहास्थिरनात्मवर्गस्य प्रकृतसच्छब्दविषयतेत्याह उच्यते इति तेषां स्वातंत्र्यं व्युद्ध्य
ति नित्यति आकाशादि व्यावृत्त्यर्थं विशिनाष्ट शरीरिण इति परिणामनित्यः च व्य
वच्छिन्नति अनाशिन इति तस्य प्रत्यक्षाद्विषयत्वमाह अप्रमेयस्येति देहादेरवस्तुत्वा
दात्मनश्चैकरूपत्वादु युद्धे स्वधर्मं प्रवृत्तस्यापि तव न हिंसादिदोषसम्भावनेत्याह त
स्मादिति ननु देहादिपु सद्वुद्धेरनुवृत्तेस्तस्यावच्छेदाभावात् कथमन्तवत्त्वं तेषामिष्य
ते तत्राह यथेति तथेमे देहाः सद्वुद्धिभाजोऽपि प्रमाणतो निरुपणायामवसाने विच्छे
दादन्तवन्तो भवन्तीति शेषः देहत्वादिना च जाग्रद्देहादेरन्तवत्त्वं सम्प्रतिपन्नवदनुमा
तुं शक्यमित्याह स्वप्नेति शरीरादेरन्तवन्तत्वेऽपि प्रवाहरूपेणात्मनस्तत् सम्बन्धस्यान
न्तमाण्डूयाह नित्यस्येति प्रवाहस्य प्रवाहि व्यतिरेकेणानिरुपणाच्च तदात्मना देहाद्य
भावे सम्बन्धसिद्धिरित्यभिसन्धायोक्तं विवेकिभिरिति पदद्वयस्यैकार्थत्वमाशङ्क्य निरन्त्य
ति नित्यस्येत्यादिना नित्यत्वस्य द्वैविध्यसिद्ध्यर्थं नागद्वैविध्यं प्रतिपातं प्रकटयति य

में तो अर्जुन प्रथमही प्रवृत्तया केवलशोक मोहादि कारणसे प्रतिबन्ध प्राप्त हो मौन हो रहा है इससे उस क्रियाके प्रतिबन्धका दूर करना मात्र भगवान् कृष्णकरके किया जाता है तिससे युद्धकर यह अनुवाद है विधि है ॥ १८ ॥

य एनं वेत्ति हन्तारं यश्चैनं मन्यते हतम् ।

उभौ तौ न विजानीतो नायं हति न हन्यते ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शोकमोहादिसंसारकारणानेष्ट्यर्थं गीताशास्त्रं न प्रवर्त्तकमिष्येत् पार्थस्य साक्षीभूते ऋचावा निनाय भगवान् यत्तु मन्यसे युद्धे भीष्मादयो मया हन्यन्ते अहमेव तेषां हन्तेत्येपायुर्द्विर्गुणं ते कथं य एनमिति य एनं प्रकृतं देहिनां वेत्ति विजानीति हन्तारं हननक्रियायाः कर्त्तारं यश्चैनमन्यामन्यते हतं देहहनेन हतोऽहमिति हननक्रियायाः कर्मभूतं तावुभौ न विजानीतो न ज्ञातवन्तौ अविवेकेनात्मानमहं मत्स्यविषयं हन्ताऽहं हतोऽस्म्यहमिति देहहनेन आत्मानं यौ विजानीतात्मावात्मस्वरूपानभिज्ञादित्यर्थः यस्मादयमात्मा नहन्ति न हननक्रियाः कर्त्ता भवति न च हन्यते न च कर्म भवतीत्यर्थं अविषयतात् ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अविनाशि तु तद्विद्धीत्यत्र पूर्वार्द्धेन तत्प्रदार्थसमर्थनमुत्तरार्द्धेन निरोधरवादस्य परिणामवादस्य वा निराकरणमात्मनि जन्मादिप्रतिभानस्यौपचारिकत्वप्रदर्शयन्तवन्त इत्यादि वचनमिति केचित् अस्तुनामायमापि पन्थाः पूर्वाक्तस्य गीताशास्त्रार्थस्योत्प्रेक्षा मायमूलकं निराकर्तुं मन्त्रद्वयं भगवानानीतवानिति प्रलोकद्वयस्य सङ्गतिं दर्शयति शोक मोहादीति तत्र प्रथममन्त्रस्य सङ्गतिमाह यत्तिवति प्रत्यक्षनिबन्धनत्वादमुप्यायुद्धेर्मुपात्य मयुक्तमित्यादिपतिकथामिति प्रत्यक्षस्याज्ञानप्रसूतत्वेनाभासत्वात् तत्कृतायुद्धेर्न प्रमेति परिहरति य एनमिति हन्ता चेन्मन्यते हन्तुम् इत्याद्यामृचमर्थतो दर्शयित्वा प्याचष्टे य एनमिति हन्तारं हतश्चानं मन्यमानस्य कथमज्ञानमित्याशङ्क्याह हन्ताहमिति हन्तत्वादिज्ञानमज्ञानमित्यत्र हेतुमाह यस्मादिति आत्मनो हननं प्रतिकर्तृत्वकर्मत्वयोर्भावे हेतुं दर्शयति अतिक्रियत्यादिति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं भीष्मादि मृत्युनिमित्तः शोको निवारितो यज्ञात्मनो हन्तृत्वनिमित्तं दुःखमुक्तं गताय हन्तुमिच्छाभीत्यादिना तदपि तद्दोषनिर्निमित्तमित्याह य एनमिति एनमात्मानमात्मनो हननक्रियायां कर्मत्ववत् कर्तृत्वमपि नान्तोत्तर्यः तच्च हेतुर्नायमिति ॥ १९ ॥

नवलभाष्य ।

जब संसारके कारण भूत जो शोकमोह तिनको निवृत्तिहीकेलिये गीता-शास्त्रके कुछपुद्धमें प्रवृत्तिकेलिये नहीं है इस अर्थमें साक्षिभूत दोऊयात्रोंको भगवान् प्रज्जुनने कहते हैं कि हे प्रज्जुन यह जोत्मान रहा है क्रियेभीष्मादि मत्सरके मारजाते हैं जैसे इनका मारनेवाला हूं तोयह तेरीयुद्धि इन्दी ही है इसका मारकरतुन कि जो एस्य इन उक्तप्रकार आत्माका मारनेवाला

न होती है फिर जब विचारते प्रमाणोंकरके देखा तौ उससद्बुद्धिका विच्छेद
 होजाताहै वही उसका अन्तकहाताहै अर्थात् सद्बुद्धिके अन्तमें फिर अन्त-
 दुद्धिका निश्चयहोताहै तैसे स्वप्नमाया देहोंकेसदृश अन्तयुक्तजेदेह ते नित्य
 ओ नाशरहित ओ प्रमाणकरने को अशक्य जो शरीरीआत्मा तिसके विवे-
 कियोंने अन्तवन्त ऐसे कहेहैं अर्थात् नाशधर्मयुक्त ये देहहैं ऐसाकहाहै अब
 यहां नित्य और अनाशी जे दो विशेषण जो आत्माकेकहे तिसमें पुनरुक्त
 दोष आताहै क्योंकि जब अनाशी अर्थात् नाशरहित ऐसाकहा तौ नित्य
 कहनेकी कुछ आवश्यकता नहीं जो नाशरहित पदार्थहै सो आपहीनित्य
 है ऐसे जब नित्यकहा तौ भी नाशरहितही का ग्रहणहुआ क्योंकि नाश-
 यान् पदार्थ कभी नित्य होही नहीं सका अब इसपुनरुक्तदोषके दूरकरनेमें
 उक्तकहेतैं कि दोप्रकारका नित्य ओ दोप्रकारका नाशलोकमें देखते हैं
 एकतौ जैसे देहभस्महोके फिर नहीं दिखाईदिया तौ उसको नष्टकहेतैं
 और दूसरे विद्यमानभी देहहै परन्तु रोगादि युक्त होनेसे अथवा धनपुत्रादि
 के नाशहोनेसे कुछ औरसे औरही चिन्ता शोकादि यस्त और दुर्धल कांति-
 गति जय होताहै तौभी लोकमें उसको कहतेहैं कि यहनष्टहोगया इससे
 दोनों प्रकारके नाशके कारणकरनेको नित्य यह विशेषण दिया और जैसे
 मरान्तर्गतके पृथिवी नित्यहै ऐसी आत्माकी नित्यता नहीं है यह योग-
 कर्ममें अनाशीकहा अब जो कहाथा आत्मा प्रमाणकरनेको शक्यनहीं है
 इसमें अप्रमंय है तिसमें यह शंकाहोतीहै कि आत्माभी शास्त्ररूपके जाना
 जाताहै और निमग्नभी पूर्व अर्थात् पहिले प्रत्यक्षादि प्रमाणोंसे जानाजा-
 ताहै फिर अप्रमंय कैसे तिसकाउत्तरहै कि आत्मास्वतः सिद्धहै अर्थात्
 आपत्तागिद्धहै इसमें आत्माकी सिद्धिमें कुछ प्रमाणकी जरूरतनहींहै तौ
 कि प्रमाणरहितमाने आत्माको पहिले सिद्धहोनेहीके अनन्तर औरपर

वेऽपि हेतुरिहैव विवक्षित इत्याह वा शब्दादिति अभूत्वेति छेदः देहवदिति व्य-
 र्केद हरणम् उक्तमेवार्थं साधयति योहोति जन्माभावे तत्पूर्विकास्तित्वाविक्रियापि
 त्मनाऽस्तौत्याह यस्मादिति प्राणवियोगादात्मनो मृतेरभावे सावशेषनाशाभाववन्नि-
 रवशेषनाशाभावोऽपि सिध्यतीत्याह यस्मादिति ननु जन्मनाशयोनिपेधे तदन्तर्गतानां
 विक्रियान्तराणामपि निपेधसिद्धेस्तन्निपेधार्थं न पृथक् यतितत्त्वमिति तत्राह यद्यपीति
 स्यशब्देर्मध्यवर्तिविक्रिया निपेधवाचकैरिति यावत् आर्थिकेऽपि निपेधे निपेधस्य सिद्ध-
 तया शब्दो निपेधो न पृथगर्थवानित्याह शब्दोऽपि अनुक्तानामिति नित्य शब्देन शाश्वत
 शब्दस्य पौनस्त्यं परिहरन् व्याकरोति शाश्वत इत्यादिना अपक्षयो हि स्वरूपेण वा
 ह्यादगुणापचयतो घेति विकल्पक्रमेण दूषयति नेत्यादिना पुराणपदभ्यागतार्थत्वं कथ-
 यति अपक्षयेति तदेव स्फुटयति योहोति न म्रियते वेत्यनेन चतुर्थपादस्य पौनस्त्य
 माशङ्क्य व्यावचष्टे यथेत्यादिना ननु हिसार्थो हन्तिः श्रूयते तत्कथं विपरिणामो निपि-
 ध्यते तत्राह हन्तिरिति हिसार्थत्वसम्भवे किमित्यर्थान्तरं हन्तेरिष्यते तत्राह अपुनश्च
 सताया इति हिसार्थत्वे मृति निपेधे न पौनस्त्यस्यात् तन्निपेधार्थं विपरिणामार्थत्वमे-
 वप्यमित्यर्थः पूर्वावस्थात्यागेनावस्थान्तरापत्तिविपरिणामः तदर्थश्चेदत्र हन्तेरिष्यते
 तदा निष्पन्नमर्थमाह नेति न जायते इत्यादि मन्त्रार्थमुपसंहरति अस्मिन्निति पद्यां वि-
 काराणांमात्मनि प्रतिपेधे फलितमाह सर्वेति आत्मनः सर्वविक्रियाराहित्येऽपि किमा-
 यातमित्याशङ्क्याह यस्मादिति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

न हन्यत इत्येतदेव पदभावविकारशून्यत्वेन दृढयति नेति न जायत इति जन्म
 प्रतिपेधः न म्रियत इति विनाशप्रतिपेधः वा शब्दो चार्थं नचायं भूत्वा उत्पद्य भविता
 भवति अस्तित्वं भजते किन्तु प्रागेव न्यतः तद्रूप इति जन्मान्तरास्तित्वलक्षणद्वितीय
 विकारप्रतिपेधातत्र हेतुः यस्मादजः यो हि जायते स जन्मानन्तरमस्तित्वं भजते ननु यः
 न्यत एवास्ति स भूयोऽप्यन्यदस्ति च भजत इत्यर्थः नित्यः सर्वदैकरूप इति बृहत्प्रतिपेधः
 शाश्वतः अमरभूत इत्यपक्षयप्रतिपेधः पुराण इति विपरिणामप्रतिपेधः पुराणि नव एव
 भव्युपरिणामतीक्ष्णान्तरं प्राप्य नवो भवतीत्यर्थः यद्वा भवितेऽन्यन्यः नुपहं गं कृत्वा भूयोऽ-
 पिर्भवति भवति तथा न भवितेति बृहत्प्रतिपेधः अतो नित्य इति चोभयं बृहद्भ्याम्
 भावे हेतुरिति न पौनस्त्यं तदेवं जायते अस्ति ब्रह्मे विहरिस्मते अस्मिन्नेति नाय-
 ती येव सांख्यदिभिरुक्ताः पदभावविकारा निरन्ताः यदर्थमेवे विकारा निरन्तस्तं प्र-
 कृतं विनाशाभावमुपसंहरति न हन्यते इत्यन्तरे दशैव इति ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

येन विकार राति आत्माह इम आकाशमेव इममन्त्र कहने हैं कि हे
 भर्जन यह आत्मा सभी नहीं उत्पन्न होता है इममे सभी मरनाही नहीं
 उत्पन्नित्व शून्यविक्रिया अर्थात् विकारमे अभावेन विनाशक्य अन्तर्दि-
 शिवाभी नहीं होती है और शिवात्मने मे यह आत्मा (भूत्वा) होकर
 अर्थात् भवनादिसा वा आश्रयहोई (जन्मवित्तन) नगरी मरनाही हो-
 ता इससे किमममानी नही हो होकर होकर अस्मिन्नेति वा मरना

मानता है अर्थात् हननक्रिया का कर्त्ता मानता है और जो दूसरा इस आत्माको और करके मैं मारा जाता हूं ऐसा मानता है अर्थात् हननक्रिया का कर्म अपनाको मानता है सोये दोनों नहीं जानते हैं अर्थात् अविवेक से अहं प्रत्यय विषय जो देहविशिष्ट आत्मा अर्थात् जिसमें मैं जाता हूं मैं आता हूं मैं खाता हूं मैं पीता हूं ऐसी झूठी प्रतीति होरही है तिसको देहके मानने में मारने वाला हों और मैं मारा जाता हूं ऐसा जे जानते हैं ते आत्मस्वरूपके जाननेवाले नहीं हैं क्योंकि जिससे यह आत्मा किसीके मारनेवाला नहीं है अर्थात् हननक्रिया का कर्त्ता नहीं है और न मारा जाता है हनन क्रिया का कर्म भी नहीं है विकार रहित है इस कारणसे ॥ १९ ॥

न जायते क्षियते वा कदाचिन्नायं भूत्वा भविता वा न भूय ॥

अजोनित्यःशाश्वतोऽयंपुराणो न हन्यतेहन्यमानेशरिरे॥२॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथमविक्रियः आत्मेति द्वितीयो मन्त्रः न जायते नोत्पद्यते जनिलक्षणा तु वस्तु विक्रिया न
त्मनो विद्यत इत्यर्थः तथा न म्रियते वा तत् वा शब्दश्चार्थे न म्रियते चेन्न्या विनाशलक्षणा
विक्रिया प्रतिपिध्यते कदाचिच्छब्दः सर्वविक्रियाप्रतिपेयैः सम्बध्यते न कदाचिज्जायते न कदा
चिन्म्रियत इत्येवं यस्मादयमात्मा भूत्वा भवनक्रियामनुभूय पदचादभाविता अभावं गन्तानभूय
पुनस्तस्मान्नम्रियते यो हि भूत्वा न भविता स म्रियत इत्युच्यते लोके वा सद्भाश्च शब्दाद्यापि
स्मा भूत्वा वा भविता देहवन्नभूयः पुनस्तस्मान्ननायते यस्मादेवं तस्मादजो यस्माच्च म्रियते त
स्माच्चैव यद्यप्याश्रयन्तयोर्विक्रिययोः प्रतिपेयं सर्वा विक्रियाः प्रतिपिद्धा भवन्ति तथापि मन्त्र
भाविनीनां विक्रियाणां तदर्थः स्वशब्दैरेव प्रतिपेयः कर्तव्य इत्यनुक्तानामपि यौवनादि समस्त
विक्रियाणां प्रतिपेया यथा स्वादिसाह शाश्वत इत्यादिना शाश्वत इत्यपक्षयलक्षणा विक्रिया प्रा
पिद्यते गन्धद्रवः शाश्वतोनापरायिते स्वरूपेण निरवयवत्वाच्चिर्गुणत्वाच्च नापि गुणक्षयेनापक्षय
अपक्षयविपरीतावपि दृष्टिलक्षणा विक्रिया प्रतिपिध्यते पुराण इति यो श्रवयवागमेनापचीय
सपक्षेऽभिनव इति शीर्ष्यते अयं त्वात्मा निरवयवत्वात् पुराणि नवप्येति न पुराणो न पक्ष
इत्यर्थः तथा न हन्यते न विपरीणम्यते इत्यमानि विपरीणम्यमानेऽपि शरीरे हान्तरत्र विपरी
णामार्थे दृष्ट्योऽनुगन्तव्यं न विपरीणमन इत्यर्थः आभिन्न मन्त्रे पदभाषविकारालोकादिकवत्
शिक्षिता आत्मानं प्रतिपिध्यन्ते सर्वस्वकारविकारादिन आत्मेति वाक्यार्थः यस्मादेवं तस्मा
दर्थो नो न विज्ञानीति इति पूर्वेण मन्त्रेणाम्य गन्धद्रवः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

खुलासा अर्थ है जिससे इसप्रकार आत्मा विकार रहित है इससे जो कोई आत्माको मारने वाला जानता है और जो आत्मा मारा जाता है ऐसा मान रहा है ये दोनों नहीं जानते हैं इसप्रकार पूर्वमन्त्रके साथ इसमन्त्रका भी संबन्ध है अर्थात् इन दोनों मन्त्रोंका मिलाही हुआ अर्थ है ॥ २० ॥

वेदाविनाशिनं नित्यं य एनमजमव्ययम् ।

कथं स पुरुषः पार्थ कं घातयति हन्ति कम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

य एनं वेत्ति हन्तारमित्यनेन मन्त्रेण हननाक्रियायाः कर्त्ता कर्मच न भवतीति प्रतिज्ञायत इत्यनेनाविक्रियत्वे हेतुमुक्त्वा प्रतिज्ञातार्थमुपसंहरति वेदाविनाशिनमिति वेदं विजानाति अविनाशिनमन्यभावाविकारराहितं नित्यं विपरिणामराहितं यो वेदेति सम्बन्धः एनं पूर्वेण मन्त्रेणोक्तलक्षणमजम् अव्ययम् उपव्यापक्षयराहितं कथं केन प्रकारेण स विद्वान् पुरुषोऽधिकृतो हन्ति हननक्रियां करोति कथं वा घातयति हन्तारं प्रयोजयति न कथञ्चित् कञ्चित् हन्ति न कथाञ्चित् कञ्चित् घातयतीत्युभयपक्षेषु एवार्थः प्रश्नार्थासम्भवात् हेतुस्य अविक्रियत्वस्य च तुल्यत्वाद् विदुषः सर्वकर्मप्रतिषेध एव प्रकरणाद्योऽभिप्रेतो भगवता हन्तेस्ताक्षेप उपाहरणार्थत्वेन विदुषः किञ्चित् कर्मासम्भवे हेतुविशेषे पुत्र्यन् कर्माण्याक्षिपति भगवान् कथं स पुरुष इति ननु कर्मस्य आत्मनोऽविक्रियत्वं सर्वकर्मासम्भवकारणविशेषः सत्यमुक्तो ननु सकारणविशेषेऽन्यत्वाद्विदुषोऽविक्रियत्वादात्मन इति नन्वविक्रियं स्थाणुं विदितवतः कर्म न सम्भवतीति चेन्न विदुष आत्मत्वाच्चेद्वादि संघातस्य विद्वत्ता अतः पारिषेप्यादसंहद आत्मा विद्वानविक्रिय इति तस्य विदुषः कर्मासम्भवादाक्षेपो युक्तः कथं स पुरुष इति यथा बुद्ध्याद्याहृतस्य शब्दाद्यर्थस्याविक्रिय एव सन् बुद्धिद्वयविवेकविज्ञानेनाविद्यबोपलब्ध आत्मा कल्प्यते एवमेवात्मानात्मविवेकज्ञानेन बुद्धिद्वयस्या विद्यया असत्स्वरूपस्य परमार्थतोऽविक्रिय एवात्मा विद्वानुच्यते विदुषः कर्मासम्भाववचनाद्यानि कर्माणि शास्त्रेण विधीयन्ते तान्यविदुषो विहितानीति भगवता निश्चयोऽवगम्यते ननु विद्याप्यविदुष एव विधीयते विदितविद्यस्य विष्टेपणवादिषां विधानानर्थक्यात् तत्राविदुषः कर्माणि विधीयन्ते न विदुष इति विशेषो नोपपद्यत इति चेन्नानुष्ठेयस्य भावाभावाविशेषोपपत्तेरग्निहोत्रादे विध्यर्थज्ञानो चरकालमाग्न होत्रादिकर्मनेकसाधनोपसंहारपूर्वकमनुष्ठेयकर्त्ता हि मम कर्तव्यमिदं प्रकारविज्ञानवतोऽविदुषो यथा अनुष्ठेयं भवति ननु तथा न जायत इत्यात्मस्वरूपविध्यर्थज्ञानात्तरकालभावाविक्रियदनुष्ठेयं भवति किन्तु नाहं कर्त्ता न भोक्तायात्मात्मकत्वाकर्तृत्वादेविषयज्ञानादन्यन् नोत्पद्यत इत्येव विशेष उपपद्यते यः पुनः कर्त्ताहमिति चेत्स्यात्मानं तस्य ममेदं कर्त्तव्यमिति अवश्यम्भाविनी बुद्धिः स्यात् तदपेक्षया सोऽधिक्रियत इति तं प्रति कर्माणि सम्भवंति यथाविद्वान् उर्भा तौ न विजानीत इति वचनात् विशेषपितस्य च विदुषः कर्माक्षेपवचनात् कथं स पुरुष इति तस्माद्विशेषितस्य अविक्रियात्मदाशेनो विदुषो मृगशोदय सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारोऽनप्य भगवान्नारायणः मां ग्यान् विदुषोऽविदुषश्च कामेणः प्रविभज्य द्वे निष्ठे प्रादप्यति ज्ञानयोगेन मां ग्यानां कर्मयोगेन योगिनानिति तथा च पुत्रापाह भगवान् व्यामो द्वा विभावप पण्यानां विनादितथा चक्रिया पयश्चैव पुरस्तात् पश्चात् मण्याभवेत्येतमेव विभागं पुनः पुनर्दशविधयति भगवान् अत्राचिद्वैश्वरोऽनुदात्ता कर्मादायैति मन्यते तत्राचिन् नादिकरोमीति तथा च मरुतदाणि मनसा मन्त्रेभ्यस्तस्मिन् इत्यादि तत्र केचिन् षण्डिनमन्या वदन्ति नन्यादि पदभावाविक्रियासत्त्वोऽविक्रियोऽहं केनोदयमानेन न कस्यचित् ज्ञानमुत्पद्यते यस्मिन् मने सर्वकर्मसंन्यास उच्यते तत्र न जायत इत्यादि शास्त्रोद्देशानपेक्षमनान् तथा च शायो

करता है वोही मरता है ऐसा लोकमें कहा जाता है अथवा यह आत्मा यदा के सदृश होकरके नहीं होता है इससे जन्मता मरता भी नहीं है इन दोनों अर्थोंकरके होकरके होना जो अस्तित्वरूप विकार तिसका निषेध किया औ जिससे नहीं उत्पन्न होता है इसीसे अज्ञ कहा जाता है और जिससे नहीं मरता है इससे नित्य है यद्यपि आदिअन्त के उत्पात्ति विकाररूप दोनों विकारोंके प्रतिषेधसे सब विकारोंका प्रतिषेध सिद्ध होता है तौ भी मध्यम होने वाले जे विकार तिनका निषेध अपने २ विकारके वाचक शब्दोंही करके निषेध करना योग्य है इससे अनुक्त जे यौवनादि विकार तिनका भी निषेध जैसे होय इस आशय से कहते हैं [शश्वतः] जो शश्वत् अर्थात् निरन्तर होय कभीक्षय को प्राप्त न होय इससे शाश्वत आत्मा कहा जाता है इस प्रकार शाश्वत यह कहनेसे अपक्षयरूप+विकारका निषेध हुआ औ निर्गुण आत्मा है इससे गुणोंके क्षयसे भी अपक्षय नहीं है औ पुराण इस कहनेसे अपक्षय से विपरीत वृद्धिरूप+विकारका भी प्रतिषेध किया जाता है जो अंगोंकी पुष्टता करके युक्त होता है वह वृद्धिको प्राप्त ही नवीन ऐसा लोकमें कहा जाता है और यह आत्मा तौ अवयव रहित होने से पहिले भी नवाही है इस से पुराण कहाता है अर्थात् बढ़ता नहीं है औ तैसेही शरीरके विपरिणामको प्राप्त होनेमें भी अर्थात् और तरहरूपके होजानेमें भी आत्मा [नहन्यते] विपरिणाम को प्राप्त नहीं होता अर्थात् रूपान्तरको प्राप्त नहीं होता है और यहां हन्धातुका विपरिणाम अर्थ है इससे पुनरुक्तिदोषकी प्रसक्ति नहीं हुई और जो हिंसा अर्थ होता तौ [नघ्नियते-नहन्यते] इन दोनों पदोंका नहीं मरता है नहीं मारा जाता है इस प्रकार एकही अर्थ होनेसे पुनरुक्त दोषस्पष्ट ही पा अय न जायते इत्यादि वेदके मन्त्रसे यह जाना गया कि लौकिक देहादि पदार्थोंमें जैसे उत्पत्ति १ औ उत्पन्न होके रहना २ और रूपका बदलना ३ औ घटना ४ औ घटना ५ औ नाश होना ६ ये छः विकार होते हैं तैसे आत्मामें नहीं हैं अर्थात् सब प्रकारसे विकार रहित आत्मा है यह मन्त्र का

सम्भवति नहि ब्रह्मणोऽविक्रियस्य विद्यानक्षणा विक्रिया म्वक्रिया भवितुमर्हति तत्रा
ह यथेति अट्टेन्द्रियादि सह कृतमन्तःकरणं प्रदोषप्रभावद्विषयपर्यन्तं परिगतं बुद्धि
तिरुच्यते तत्र प्रतिविम्बितं चेतन्यम् अभिव्यञ्जकबुद्धिवृत्त्याविवेकाद्विषयज्ञानमिति व्य
वहियते तेनात्मोपलब्ध्या कल्प्यते तच्चाविद्याप्रयुक्तामव्ययसम्बन्धनिबन्धनं तथैवाध्यासि
कामन्वन्धेन ब्रह्मात्मैक्याभिव्यञ्जकवाक्योत्पत्तिबुद्धिवृत्तिद्वारा विद्वानात्माप्यपदिश्यते नच
मिथ्यासम्बन्धेन परमार्थिकाविक्रियत्वविहर्तारस्त्योः अहं ब्रह्मेति बुद्धिवृत्तौर्मात्राव
स्थायामपि भावादात्मनः सविशेषत्वमाशङ्क्य तस्य यावदुपाधिसत्त्वमेवेत्याह असत्ये
ति ननु कूटस्थस्यात्मनो मिथ्याविद्यायत्त्वेऽपि तस्य कर्माधिकारनिवृत्तौ कस्य कर्माणि
विधीयन्ते नहि निरधिकारणां तेषां विधिरित्याशङ्क्याह विदुष इति कर्माण्यविदुषो वि
हितानोति विशेषमाक्षिपति नन्वित कर्मविधानमविदुषो विदुषोश्च विद्याविधानम
ति विभागे का हानिरित्याशङ्क्याह विदितेति विद्याया विदितः च लब्धत्वं कर्मविधिः
अविदुषो विद्याविधिरिति विभागासम्भवे फलितमाह तत्रैति धर्मज्ञानान्तरमनुष्ठेयस्य
भावात् ब्रह्मज्ञानोत्तरकालञ्च तदभावात् ब्रह्मज्ञानहीनस्यैव कर्मविधिरिति समाधत्ते ना
नुष्ठेयस्येति विशेषोपपत्तिमेव प्रपञ्चयति अभिहोत्रादोति ननु देहादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानं
विनापारलौकिकेषु कर्मसु प्रवृत्तेरनुपपत्तस्तथा विधज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति चेत् तत्राह
कर्तृहमिति आत्मनि कर्ता भोक्तेयैवं विज्ञानयत्त्वेऽपि ब्रह्मज्ञानविहीनत्वेनाविदुषो
ऽनुष्ठेयं कर्मैत्यर्थः देहादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानवद्ब्रह्मज्ञानमपि ज्ञानत्वाविशेषात् कर्मप्र
वृत्तावुपकरिष्यतीत्याशङ्क्याह नत्विति अनुष्ठेयविरोधित्वादविक्रियात्मज्ञानस्येति शेषः
ननु ब्रह्मात्मैकत्वज्ञानादुत्तरकालमपि कर्ताहमित्यादिज्ञानोत्पत्तौ कर्मविधिः सावकाशः
स्यादिति नेत्याह नार्हमिति कारणाभावादिति शेषः कर्तृत्वाद्विज्ञानमन्यदित्युक्तम् अनु
ष्ठानाननुष्ठानयोस्तत्विशेषादविदुषोऽनुष्ठानं विदुषो नेत्युपसंहरति इत्येव इति नन्वात्म
विदो नचेदनुष्ठेयं किञ्चिदस्ति कथं तर्हि विद्वान् यजेतेत्यादि शास्त्रात् प्रतिकर्माणि वि
धीयन्ते तत्राह यः पुनरिति आत्मनि कर्तृत्वाद्विज्ञानापेक्षया कर्मस्वधिकृतत्वज्ञाते तथा
द्विधं पुरुषं प्रतिकर्माणि विधीयन्ते सच प्राचीनवचनाद्विद्वानेवेति निरुचीयते न ख
ल्वकर्तृत्वाद्विज्ञानवतस्तद्विपरीतकर्तृत्वाद्विज्ञानद्वारा कर्मसु प्रवृत्तिरित्यर्थः कर्मासम्भवे
ब्रह्मविदो हित्वन्तरमाह विशेषतस्येति वेदाविनाशिनमित्यादि नेति शेषः यद्यपि वि
दुषोनास्ति कर्म तथापि विविदिषोः स्यादित्याशङ्क्याह तस्मादिति विद्याया विशदत्वा
दिप्यमाणमोक्षप्रतिपक्षत्वाच्च कर्मणामित्यर्थः यद्यपि मुमुक्षोराश्रमकर्माण्यपेक्षितानि त
थापि विद्या तत्फलभाष्यामविषद्वान्येव तान्यभ्युपगतान्यन्यथा विविदिषा संन्यासवि
धिर्विरोधादित्यभिप्रेत्योक्तैर्भगवतोऽनुमतिमाह अतएवेति विदुषो विविदिषोश्च सं
न्यामेऽधिकारो विदुषस्तु कर्मणीति विभागस्येष्टत्वादित्यर्थः अधिकारिभेदेन निग्राह्यं
भगवता वेदध्यानेनापि दर्शितमित्याह तथाचेति अध्ययनविधिना स्वाध्यायपाठे वैशर्णि
कस्य प्रवृत्त्यनन्तरं क्रियामार्गो ज्ञानमार्गश्चेति द्वौ मार्गौ अधिकारिभेदेनावेदितावित्य
र्थः आदिशब्दाद् यत्र वेदाः प्रतिष्ठिता इत्यादि गृह्यते उक्तयोर्मार्गयोस्तु न्यतां परिहर्तुं
मुदाहरणान्तरमाह तथेति बुद्धिबुद्धिद्वारा कर्म तत्फलन्यायविरागयोद्यात् पूर्वं कर्ममार्गो
विहितो पित्तस्य पुनः संन्यासपूर्वको ज्ञानमार्गो दर्शितः स चैतरस्यादतिशयशालीति
हतात्मैत्यर्थः उक्त विभागेन पुनरपि दारुण्येऽनुकूल्यमादर्शयति मननेवेति अहंकारवि
मुदाहर्तव्यस्य ध्यायानम् अतत्त्वविदेति तत्त्ववित्त्विति श्लोकमथतार्थं तात्पर्यम्

पदेशसामर्थ्याद्विर्भासितविज्ञानं कर्तृत्वं देहादिसम्बन्धिज्ञानञ्चोत्पद्यते तथा च शास्त्रानु-
 वात्मनोऽविक्रियत्वा कर्तृत्वं कर्तृत्वादि विज्ञानं कस्मान्नोपपद्यते इति प्रष्टव्यास्ते करणगोचरतामिति
 चेन्न मनसैवानुद्वेष्टव्यमिति श्रुतेः शास्त्राचार्योपदेशजनित श्रमदमादिसंस्कृतं मन आत्मरूपे
 करणं तथा च तदधिगमायानुमाने आगमे च सति ज्ञानं नोत्पद्यते इति साहसमात्रमेतत् ज्ञानञ्चो
 त्पद्यमानं तद्विपरीतमज्ञानम् अवश्यं वाच्यत इत्यभ्युपगन्तव्यतच्चाज्ञानं दर्शित इन्ताह हतोऽस्मीत्यु
 भां तौ न विजानीत इत्यत्र चात्मनो हननक्रियायाः कर्तृत्वं कर्मत्वं हेतुकर्तृत्वञ्चाज्ञानकृतं दर्शितं तस्य
 सर्वक्रियास्तपि समानकर्तृत्वादेरविद्याकृतत्वमविक्रियत्वादात्मनः विक्रियावान् द्विकर्त्तृत्वम्
 कर्मभूतमन्यं प्रयोजयति कुर्वति तदेतद्विशेषेण विदुषः सर्वक्रियासु कर्तृत्वं हेतुकर्तृत्वञ्च प्राप्ते
 पेययति भगवान् विदुषः कर्माधिकाराभावमदर्शनार्थं वेदाविनाशिनं कथं स पुरुष इत्यादिना
 क पुनर्वैदुषोऽधिकार इत्येतदुक्तं पूर्वमेव ज्ञानयोगेन सांख्यानमिति तथा च सर्वकर्म सन्न्या
 स वक्ष्यति सर्वकर्माणि मनसंत्यादिना ननु मनसेति वचनात्तत्राधिकारानां कार्याकानाञ्च सन्न्यास
 इति चेत् न सर्वकर्माणीति विशेषितत्वात् मानसानामेव सर्वकर्मणामिति चेन्न मनोव्यापारपूर्वकता
 द्वाकायव्यापाराणां मनोव्यापाराभावे कर्मानुपपत्तेः शास्त्रोपाणां वाकायकर्मणां कारणानि मान-
 सानि मनोव्यापाराणि वर्जयित्वान्यानि सर्वकर्माणि मानसासन्न्यास्यास्त इति चेन्न नैव कुर्वन्ना
 रयन् इति विशेषणान् सर्वकर्मसन्न्यासोऽयं भगवतोक्तमरिष्यतो न जीवत इति चेन्न नवद्वारे उपे
 देही आत्मे इति विशेषणानुपपत्तेः नहि सर्वकर्मसन्न्यासे न श्रुतस्य तदेहे आसने सम्भवसदुक्तो
 ऽकारयन्तश्च देहे सन्न्यस्याते सम्बन्धो न देहे आस्त इति चेन्न सर्वत्रात्मनोऽविक्रियताया
 रणान् ज्ञानक्रियायाश्चाधिकारणापेक्षत्वात् तदनपेक्षत्वाच्च सन्न्यासस्य संपूर्णस्तु न्यासाशङ्का
 गागार्यो न निस्तपार्थः तस्माद्गीताशारे आत्मज्ञानवतः सन्न्यास एवाधिकारो न कर्मणीति
 तत्र तत्रोपरिष्ठादात्मज्ञानमकरणे दर्शयिष्यामः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यावन्मिति अन्यान्योत्पत्त्यास्तोयावाक्कृत्यकर्मकारणान्यशास्तोयाणि मानसानि तानि च
 र्माणि कर्माणीत्यर्थः वाक्यशेषमादाय दूषयति नैवेति न हि विवेकबुद्ध्या सर्वाणि क
 णि अशास्तोयाणि संन्यस्य तिष्ठतीति युक्तं नैव कुर्वन्नित्यादि विशेषणस्य विवेकबु
 द्ध्या सर्वत्यागहेतोस्तुल्यत्वादित्यर्थः भगवदभिमतसर्वकर्मसंन्यासस्यावस्थाविशेषे सं
 कोचं दर्शयन्नाशङ्कते भरिष्यत इति संन्यासो जीवद्वयस्थायामेवान्न विवक्षित इत्यत्र
 लिंगं दर्शयन्नुत्तरमाह न नवेति अनुपपत्तिमेव स्फोरयति नहीति अन्वयविशेषाव्याख्या
 नेन लिंगासिद्धिं चोदयति अकुर्वत इति विवेकवशाद्विशेषाण्यपि कर्माणि देहे यथो
 चितं निःक्षिप्याकुर्वन्कारयंश्च विद्वानवतिष्ठते तथा च देहे कर्माणि संन्यस्याकुर्वतोऽ
 कारयतश्च सुखमाप्नोति सन्बन्धसम्भवात् विशेषणस्य सति देहे कर्मत्यागविषय
 त्वाभावाज्जीवतः सर्वकर्मत्यागो नास्त्येति अथवा कुर्वत इत्यादि पूर्वत्रैव सम्बन्ध
 नीयं लिंगासिद्धिं चोदयन्तु देहे संन्यासेत्यारभ्योन्नेयम् आत्मनः सर्वत्राविक्रियत्वनिर्द्धा
 रणाद्वैसम्बन्धमन्तरेण कर्तृत्वकारयितृत्वाप्राप्तेरप्राप्तिपेधप्रसंगपरिहारायमस्मदुक्त ए
 व सम्बन्धः साधोयानिति ममाधत्ते न सर्वत्रेति श्रुतिषु स्मृतिषु चेत्यर्थः किंच सम्बन्ध
 स्याकांक्षा सन्निधिर्योग्यताधो नत्वाकांक्षावशादस्मदभिमतसम्बन्धसिद्धिरित्याह आस
 नेति भवदष्टसु सम्बन्धी न सिध्यद्वाकांक्षाभावादित्याह तदनपेक्षत्वाच्चेति संन्यासश्च
 वदस्य विक्षेपार्थत्वात् तस्य चाधिकरणसामेक्षत्वादस्मद्विप्रसम्बन्धसिद्धिरित्याह आह
 संपूर्वतन्वति अन्यथोपसर्गवैयर्थ्यादित्यर्थः मनसा विवेकविज्ञानेन सर्वकर्मपरित्यज्या
 स्ते देहे विद्वानित्यस्यैव सम्बन्धस्य साधुत्वं मत्तोपसंहरति तस्मादिति सर्वव्यापारीप
 रमात्मनः सर्वकर्मसंन्यासस्याविक्रियात्मनानां विरोधित्वात् प्रयोजकज्ञानवतो वैधे सं
 न्यासेऽधिकारः सम्यग्ज्ञानवतस्त्ववैधे स्वाभाविके फलात्मनोति विभागमभ्युपेत्योक्तेऽ
 र्थे द्वावप्येकानुगत्यं दर्शयति इति तत्र तत्रेति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतएव हन्तृत्वाभावोऽपि पूर्वोक्तः सिद्ध इत्याह वेदाग्निनाग्निमिति नित्यं बृद्धि
 शून्यम् अथयमपचयशून्यम् अजम् अविनाशिनश्च यो वेद स पुरुषः कं हन्ति एवम्भू
 तस्य यधे माधनाभावात् तथा स्वयं प्रयोजको भूत्वाभ्येन कं घातयति कथं वा घात
 यति न कथञ्चिदपीत्यर्थः अनेन मय्यपि प्रयोजकत्वदोषदृष्टिं आकार्योरित्युक्तं भवति ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

अथ यहाँ (यएनवेतिहन्तारम्) इस पूर्वोक्तमन्त्रकरके आत्मा हनन किं
 पाका कर्ता और कर्मनहीं होसका यहप्रतिज्ञाकरके फिर (नजायते)इसमन्त्र
 करके आत्माके विकार नहींहोनेमें कारण कहिके प्रथममन्त्रमें निश्चितकिये
 हुये अर्धको तात्पर्यरूपकरके निरूपणकरते हैं कि हे अर्जुन जो पुरुष इस
 आत्माको अविनाशी अर्थात् नागरूप अन्यविकारकरके रहित और नित्य
 अर्थात् विपरिणामरहित और अज अक्षय अर्थात् उत्पत्ति और अपक्षयकरके
 रहित जानताहै तो यह विद्वान् विवेकी पुरुष कैसे मागता है और कैसे मा
 रनेवालेको मरणाकरताहै अर्थात् तू मार एता कहना है अर्थात् कैसे भी
 किसीको न मारताहै और न कैसेभी किसीको मरवानेताहै इसप्रकार आ

[illegible]

अर्थात् अज्ञानीही को विधानकिये हैं यह भगवान् का निश्चय प्रतीत होता अर्थात् जाना जाता है (नकहौ विद्याभी अज्ञानीही केलिये विधानकी जा- है क्योंकि जिसकी जानी है उसको तो पिसेहुए को पीसनेकी तरह विद्याके विधानका अर्थात् ज्ञानके विधानका आनर्थक्य है अर्थात् निष्फलता है तब जव- हुआ तो अज्ञानीहीको कर्मविधान कियेजाते हैं ज्ञानीको नहीं इसमें कुछ विशेषता नहीं हुई तो यहदोष नहीं आसक्ता है क्योंकि अनुष्ठेय अर्थात् करनेकेयोग्य जो कर्मादि तिनकाभाव और अभावरूप विशेषताके दर्शनसे अर्थात् कर्मज्ञानके अनन्तर तो जो कुछ करनेयोग्य है उसकाभाव दिखाई पड़- ता है और आत्मज्ञानके अनन्तर करनेकेयोग्यका अभाव होता है यहही कर्म और विद्या इनके विधानमें विशेषता है जब कि अग्निहोत्रादि यज्ञोंकीविधि का ज्ञानहोता है तब अनेक साधनोंके इकट्ठे करनेकी आवश्यकता होती है और इस अग्निहोत्रादि कर्मका करनेवालाहूं और यह कर्तव्य है अर्थात् करनेके योग्य है इसप्रकारके भेद ज्ञानयुक्त अज्ञको जैसे अग्निहोत्रादि कर्म करनेहोता है तैसे आत्मा न उत्पन्न होता है न मरता है इत्यादि प्रकार के आत्मस्वरूप विधिके अर्थ ज्ञानके अनन्तर कालमें होनेवाला कुछ करनेके योग्य नहीं होता किन्तु न में करनेवाला, न भोगनेवालाहों इसको आदिलेके आत्माका अकर्तृत्व एकत्वादि विषयज्ञानसे और किसीतरहका ज्ञान उत्पन्नही नहीं होता है इसप्रकारकी विशेषता अज्ञसे ज्ञानीमें दिखाई पड़ती है और जो फिर कर्त्ता में हूं ऐसे आत्माको मानता है तिसको मुझका तो यहकरना है ऐसीबुद्धि अवश्यहोगी उसीबुद्धिकी अपेक्षासे कर्ममें वहपुरुष अधिकारको प्राप्तहोता है और उसीको कर्मसम्भव होते हैं तो तो मुख्यही है क्योंकि जो कोई आत्माको मारनेवाला मानता है और जो कोई में माराजाता हूं ऐसा मानता है ये दोनों नहीं जानते हैं ऐसे साक्षात् भगवान् रुष्ण कहिआये हैं तिसप्रमाणसे और इसद्वलोकमें भी कैसे वहपुरुष मारता है इसकहने से विशेष से ज्ञानीही को कर्मका आक्षेपकिया इससे भी आत्मा में कर्तृत्वा- दियुद्धि करनेवाला मुख्य है तिससे पूर्वोक्त विशेषणयुक्त विकाररहित आत्मा का देखनेवाला जो ज्ञानी तिसको और मुमुक्षुको अर्थात् मोक्षकी इच्छा करनेवालेको सर्वकर्म त्यागरूप संन्यासही में अधिकार है इसीसे भगवान् नारायण श्रीरुष्ण (ज्ञानयोगेन सांख्यानम्) इत्यादि कथनसे ज्ञानी और कर्म्मी इनको न्यास २ करके दो निष्ठा ग्रहणकराते हैं और भगवान् व्यास भी अपनापुत्र जो शुक तिसके अर्थ (ज्ञानिना वप पन्थानां) इत्यादि श्लोक करके भारतके मोक्षधर्म में दो मार्ग उपदेश करतेहुए ॥ और श्रीरुष्णभग- वान् भी भागे (अहंकारविमूढात्मा कर्त्ता हिति मित्यन्येन) और (तत्त्वविज्ञमहा- यागं नारं करोमीति सर्वकर्माणि मनना संन्यस्यास्ते) इनको आदि लेकर श्लोकोंसे कर्ममार्ग और संन्यासमार्गके दिनागते न्यास २ करके दिग्वाच- ने तहां रोह भगवान् पण्डित माननेवाले ऐसा कहते हैं कि जन्मादि छः

क्षेप अर्थमें यहां किं शब्द है क्योंकि प्रश्न अर्थका असम्भव है इससे जो प्रश्न
 अर्थमें यहां किं शब्द होता तो उत्तरका भी लेख होता इससे यहां प्रश्न अर्थका
 असम्भव है न कहौ जब आक्षेप अर्थ है तो इसमें कुछ हेतु कहना चाहिये तो
 कहते हैं कि अविकार रूप हेतु आत्मा के नहीं कर्ता होने में कहि आये हैं उससे
 तुल्यता से यहां भी सम्बन्ध हो जायगा इससे कुछ हेतु वाचक शब्द के कहने से
 आवश्यकता नहीं है इससे ज्ञानी को सर्व कर्मों का प्रतिषेध ही इस प्रकार का
 अर्थ कृष्ण भगवान् को अभिप्रेत है अर्थात् ज्ञानी को कर्म करने के निषेध ही से
 भगवान् का तात्पर्य है और [कंधातयतिहन्ति] यहां हनधातु का जो प्रयोग
 है तिसका कथन तो आक्षेप अर्थ में उदाहरण के लिये है इससे विद्वान् को अ-
 र्थात् ज्ञानी को कुछ भी कर्म नहीं सम्भव होता इसमें हेतु विशेष देखते हुए
 भगवान् कृष्ण कर्मों का आक्षेप करते हैं [कथं तपुरुष इति] न कहौ आत्मा में
 जो विकार का अभाव है तो सब कर्मों के असम्भव में कारण विशेष कहा ही है
 परन्तु वह कारण विशेष आत्मा ही में संघटित होता है अर्थात् वनसत्ता है
 क्योंकि आत्मा विकार रहित है और विद्वान् ज्ञानी तो उससे भिन्न है फिर उसमें
 वह कारण विशेष कैसे आसक्त है और विकार रहित कूटस्थ आत्मा का ज्ञान
 ननेवाला विद्वान् है इससे उसमें कर्म नहीं सम्भव होता है ऐसा ही रहो तो
 यह कथन तो ठीक नहीं क्योंकि विद्वान् आत्मस्वरूप से शास्त्र में कहा है और ज्ञान
 दा आदि संघात विशेष में अर्थात् देह युक्त आत्मा में कर्म का अभाव नहीं होने
 मानके विशेष में कर्म भावमान के विद्वान् पनामाने तो जड़ देहादि संघात में
 अर्थात् समुह में भी विद्वान् पना का प्रसंग हो जायगा तो तो सर्वथा भयपूर्ण
 है क्योंकि ऐसे मानने में जड़ पतन ज्ञान अज्ञान इत्यादि पदार्थों का विभा-
 ग नष्ट हो जायगा इसमें परिशेष से अर्थात् देहादि जड़ वर्ग के निषेध
 मानने के अन्वय में मानने में सत्य आत्मा का रचनी की स्थिति
 देहादि संघात रहित आत्मा ही विद्वान् भी विकार रहित है तिसी विद्वान्
 कूटस्थ के श्री कृष्ण भगवान् ने कर्मों का आशंभय जो आक्षेप दिया है
 ऐसा विद्वान् जिसको माया ताटे और जिसको माया ताटे सो मुक्त ही है न प-
 ते उस माया में सफलता का अभाव तो विद्वान् पना भी कैसे संभव होता
 है तो इसका यह उत्तर है कि जे में देहादि अर्थात् प्राण कर्म रहित कर्-
 मों की वृत्ति मानने में देहादि निषेध निषेध मानना माना विकार रहित
 और ज्ञान अविद्या इसके कारण से विद्वान् मानता है जेही प्राण और प्राण
 कर्मों के विद्वान् कर्मों के अभाव में विद्वान् पना है अर्थात् विद्वान् कर्मों के अ-
 विद्वान् कर्मों के अभाव में विद्वान् पना है अर्थात् विद्वान् कर्मों के अ-

यों कि [सर्वकर्माणि] यहां सर्व यह विशेष सामर्थ्यसे कायिक वाचिकों का भी ग्रहण इष्ट है इससे न कहौ सबमानसों का ग्रहण होय इसके लिये सर्व शब्द का ग्रहण है सो यह भी ठीक नहीं क्योंकि मनके व्यापारके बिना शरीर और वाणी का व्यापार हो ही नहीं सक्ता तौ मनके व्यापार के बिना कोई प्रकारके कर्मका संभव नहीं होगा तेसे ही त्याग भी बिना मनके व्यापार नहीं हो सक्ता इस हेतु से कहा कि मनके सब कर्मों का त्याग करके सुखपूर्वक रहता है कुछ मानस कर्मों का ही जुदा करके ग्रहण होय इसके लिये (मनसा) यह विशेष नहीं है औसर्वशब्द इसलिये है कि कायिक वाचिकादि सब कर्मों का ग्रहण होय इससे सब कर्मों के त्याग ही में भगवान् का अभिप्राय प्रतीत होता है और कोई तौ ऐसा कहते हैं कि मानस व्यापारके बिना कोई कायिक आदि कर्म नहीं हो सक्ता है यह हमने माना परन्तु यहां शास्त्रविहित कायिक वाचिक कर्मों के कारण भूत जे मानसकर्म अर्थात् मनके व्यापार तिनको छोड़िके और सब लौकिक कर्मों को मनसे त्याग करके योगी रहता है यह अर्थ भगवान् को अभिमत है सो यह भी कथन असंगत है क्योंकि वहां ऐसा भी कहा है कि न तौ कर्म करता है और न किसीसे कराता है और शास्त्रीय कर्म भी करने से ही होते हैं तौ जब उसने शास्त्रीय कर्म किया और लौकिक कर्म नहीं किया तौ सर्वथा नहीं करना कैसे बन सक्ता है इससे कर्मके त्याग में संकोचके बल तुम्हारा अपने मनसे कल्पना किया गया है कुछ भगवान् को अभिमत नहीं है और कोई तौ ऐसा कहते हैं कि यह भगवान् करके कहा हुआ सब कर्मों का त्याग जिस समय में मरने लगता है उस समय का है क्योंकि बाद मरने के फिर कोई कर्म होता नहीं है सो यह भी कथन असंगत है क्योंकि उसी श्लोक में यह भी कहा कि फिर नवद्वारपुर अर्थात् नवद्वारवाजे का पुर जो मनुष्य शरीर तिसमें वास करता है भला कहीं ऐसा भी सम्भव होता है मर जाइ और फिर उसी देह में कर्म नहीं करता कराता वास भी करे इससे तुम्हारा कथन सर्वथा असंगत है फिर वह असंगत वादी कदाता है देह में (आस्ते) रहता है इस क्रिया का सम्बन्ध नहीं है किंतु (संन्यास) इस क्रिया का सम्बन्ध है अर्थात् देह में सब कर्मों का त्याग करके कहीं रहता है ऐसा अर्थ है सो यह कथन भी असंगत है क्योंकि सब जगह श्रुति और स्मृतियों में आत्मा विकार रहित है ऐसा निश्चय किया गया है तौ देह सम्बन्धके बिना करना भी कराना आत्मामें सम्भव नहीं होता औ यहां कहा है कि ज्ञानी न करता न कराता है तौ जब ज्ञानी के देह का त्याग हो गया तौ आत्मामें करने कराने के असम्भव से निषेध ही असंगत हो जायगा दूसरे रहता है यहां रहना यह क्रिया किसी आधार ही में रहेगी क्योंकि बिना आधार क्रिया रह नहीं सक्ती और उन्नति-ति क्रिया का आधार बिना देह के और कोई सम्भव नहीं होता क्योंकि आत्म तौ विकार रहित है उसमें क्रिया घटन नहीं सक्ती और जो कदा देह में कर्मों का त्याग करे ऐसा अर्थ लोगे तहां त्यागरूप क्रिया को सिवाय कर्म के देहरूप

विकाररहित एक अकर्ता आत्मा मैं हूँ ऐसा ज्ञान किसीको उत्पन्न ही नहीं होता जिस ज्ञानके होनेसे सब कर्मोंके संन्यासका उपदेश किया जावे सो उनका कहना असंगत है क्योंकि जब विकाररहित आत्माका ज्ञान ही न हुआ तो [न-जायते] इत्यादि मन्त्रकरके जो आत्माजन्मादि, विकाररहित है ऐसा उपदेश किया सो अनर्थक होजायगा जैसे शास्त्रके उपदेश से यह धर्म यह अधर्म है और धर्म अधर्म करनेवाले का जन्मभी अवश्य होता है तहां धर्म करने वालेको सुख होता है और अधर्म करनेसे दुःख ऐसा ज्ञान उत्पन्न होता है तैसे शास्त्रसे तिसी आत्माको अविक्रियत्व औ अकर्तृत्वका ज्ञान अर्थात् आत्मा अकर्ता है औ विकाररहित है ऐसा ज्ञान क्यों नहीं उत्पन्न होता यह उन पंडित मानियोंसे पूछा चाहिये न कहौ जैसे राज्यस्वर्गादि इन्द्रियोंके प्रत्यक्ष होता है ऐसे आत्मानहीं है इससे हम निर्गुण आत्माको नहीं मानते सो भी ठीक नहीं क्योंकि (मनसैवानुद्रष्टम्) मन ही करके देव ने योग्य है इस श्रुतिके प्रमाणसे शास्त्र और आचार्यके उपदेशसे उत्पन्न हुए जे शमदमादि साधन तिन्होंकरके संस्कार युक्त जो मन सो आत्माके दर्शन में साधन है इससे आत्माके जाननेमें शास्त्र औ अनुमान रूप प्रमाणोंके विद्यमानता में भी अर्थात् इनके होनेमें भी ज्ञान नहीं होता है यह कथनके चल साहस मात ही है और जो ज्ञान उत्पन्न होता है सो अपनेसे विपरीत अज्ञानको बाधता ही है यह सिद्धान्त सर्वाको मानने योग्य है सो अज्ञान पहिले दिखलाया ही है कि जो आत्माको मारनेवाला मानता है और जो आत्मा मारा जाता है ऐसा मानता है और जो आत्मा मरवा देता है ऐसा मानता है ये सब मूर्ख हैं ऐसा पहिलेके श्लोकोंमें कहनेसे भगवान् ने अज्ञानका स्वरूप दिखाया और यह भी सूचन किया कि इन क्रियामें आत्माको कर्तृत्व औ कर्मत्व औ प्रयोजकत्व ये सब अज्ञान कल्पित हैं अर्थात् आत्मामें कर्तापना औ प्रयोजकता और प्रयोजक कर्तापना ये सब अज्ञान करके कल्पित हैं ऐसे ही सप्त क्रियाओं में आत्माको कर्तापना इत्यादि धर्म अज्ञान कल्पित ही है अविक्रियत्व होनेसे अर्थात् विकाररहित होनेसे जो विकारयुक्त कर्ता है वह अपनी क्रिया का कर्मभूत जो अन्य कोई तिसको प्रेरणा करता है कि तू इससे सब क्रियाधिये भगवान् कर्तृत्व और प्रयोजकत्व का अर्थात् करनेवा औ प्रयोजक प्रतिषेध करते हैं जिससे ज्ञानीको कर्मके अधिकारका अभाव सिद्ध होय सो [वेदाग्निनाशिनं नित्यम्] इत्यादि कथनसे अभिप्राय प्रकट किया जाता कि कर्ता क्रियाज्ञानीका अधिकार किसमें है सो यह प्रथम ही कहि पाये हैं कि [ज्ञानयोगिन मां ग्यानात्मा] आत्मानात्म विषय ज्ञानबुद्धि के योगे ज्ञानयोगकरके मन निष्ठा करी है इस कथनसे और सब कर्म निष्कृता इत्यादि उल्लेखरूपके अगाधीभी कर्ममन्याम करींग न रहो मनमा सब करनेसे ज्ञानज्ञानके जो कर्म होना है उसोका ग्यागमूचिन होता है कर्तृत्वविषय दूर रहना प्रयोजक नहीं है अर्थात् ग्यागनही सो माननी कहना चाहिये

जीन वस्त्रों के ग्रहण करने से उस ग्रहण त्यागकर्त्ता को कोई विकार नहीं होता है, किन्तु वस्त्रों ही में विकार होता है तैसे आत्मामें कोई विकार नहीं देखा जाता है ॥ २२ ॥

नैनं छिन्दन्ति शस्त्राणि नैनं दहति पावकः ।

नचैनं हृदयन्त्यापो न शोषयति मारुतः ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मादधिक्रिय एवेताह नैनं छिन्दन्तीति एनं प्रकृतं देहिनं न छिन्दन्ति शस्त्राणि निरवय-
वत्वाद्वावयवावेभारं कुर्वन्ति शस्त्राण्यस्त्रादीनि तथा नैनं दहति पावकोऽग्निरपि न भस्मीकरो-
ति तथा नचैनं बलदयन्तापोऽपां हि सावयवस्य वस्तुनः आर्द्राभावकरणेन अवयवाविद्वेषपापाद्
नै सामर्थ्यं तत्र निरवयव आत्मानि सम्भवति तथा स्नेहवत् द्रव्यं स्नेहशोषणेन नाशयति वायु-
रेनं त्वात्मानं न शोषयति मारुतोऽपि ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पृथिव्यादिभूतचतुष्टयप्रयुक्ते विक्रियाभाक्त्वादात्मनोऽसिद्धमविक्रियत्वमिति शङ्कते
कम्पादिति यता न भूतान्यात्मानं गोचरयितुमर्हन्त्यतो युक्तमाकाशवत् तस्याविक्रि
तत्त्वमित्याह आरेत्यादिना ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथं हन्तीत्यनेनात्तां यथमाधनाभायं दर्शयन्नपि नाशित्यमात्मनः स्फुटीकरोति नैनं
मिमात आपो न क्रन्दयन्ति मृदुकाक्षेन शिथिलं न कुर्वन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

काहेसे आत्मा विकाररहितहीहै इसहेतुसे भगवान् कहतेहैं[ननंछिन्दन्ती
ति] यह इसप्रकरणमें कहाँ जो आत्मा तिसको अंगोंके नहींहोनेसे शस्त्र
जो खरगोदि ते नहीं छेदनकरते हैं अर्थात् अवयवों का विभाग टुकड़नहीं
करतेहैं तैसेही इसआत्माको पायक जो अग्नि तैसेभी भस्मनहीं करसकताहै
तैसे जल भी इसआत्माको गीलानहीं करसके हैं क्योंकि जो अवयवयान्
अर्थात् अंगोंकरके पुनः यस्तुहोतीहै उसको आदिकरके अर्थात् गिलाकरके
अवयवोंके एषक् एषक् करनेमें जलही सामर्थ्य होताहै सो सामर्थ्य निर-
वयव अंगरहितआत्मामें नहीं सम्भवहोतीहै तैसेही जो द्रव्य चिकनाईक-
रके यत्तहै उसको उसचिकनाईके मुखानमें पवन नाशकगताहै औरआत्मा
तो चिकनाई करके पुत्तहै नहीं इसमें इसआत्माको पवन नहीं मुखापम-
काहै ॥ १५ ॥

अप्येयोऽप्यनदात्तोपनह्येयोऽगोप्य एव च ।

नित्यः सर्वगतः स्यात्सर्वलोभं ननाशनः ॥ २२ ॥

आधार की आकांक्षाही नहीं होती और विना आकांक्षा के क्रियाका अन्वय नहीं सम्भव होता इससे रहता है इसी क्रियावाचकका देहमें सम्बंध है त्याग रूपक्रियाका नहीं है इससे तुम्हारा कथन असंगत ही है तिससे गीताशास्त्रमें आत्मज्ञानीको संन्यासही में अधिकार है कर्ममें नहीं है इस सिद्धांतको आप भी आत्मज्ञानके प्रकरण में तहां तहां दिखलावेंगे ॥ २१ ॥

वासांसि जीर्णानि नियथाविहाय नवानि गृह्णाति नरोऽपराणि ।
तथा शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति नवानि देही ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

प्रकृतन्तु वक्ष्यामः तत्रात्मनोऽविनाशित्वं प्रतिज्ञातं सत किमिवेत्युच्यते वासांसीति वासीषु वस्त्राणि जीर्णानि दुर्बलां गतानि यथा लोके विहाय परित्यज्य नवानि अन्यानि गृह्णात्युपादत्ते नरः पुरुषोऽपराण्यन्यानि तथा तद्देव शरीराणि विहाय जीर्णान्यन्यानि संयाति नवानि देहात्मा पुरुषवदविक्रिय एवेत्यर्थः ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मनोऽविक्रियत्वेन कर्मासम्भवं प्रतिपाद्याविक्रियत्वहेतुसमर्थनार्थमेवात्र प्रथमं यतारयति प्रकृतं त्विति किं तत्प्रकृतमिति शङ्कमानं प्रत्याह तत्रेति अविनाशित्वमित्युपलक्षणमविक्रियत्वमित्यर्थः तदेव दृष्टान्तेन स्पष्टयितुमुत्तरश्लोकमुत्थापयति तदिदं व्यादिना आत्मनः स्वतोऽविक्रियाभाऽपि पुरातनदेहत्यागे नूतनदेहोपादाने च विक्रियावत्त्वद्यौव्यादविक्रियत्वं सिद्धमिति चेत् तत्राह वासांसीति शरीराणि जीर्णानि यद्योहानि गतानि त्वग्वलोपलितादिसंगतानोत्यर्थः वाससां पुरातनानां परित्यागे नवानोपादाने त्यागोपादानकर्तृभूतलौकिकपुरुषस्यापि अविकारित्वेनैकहन्तृत्वदात्मनो देहत्यागोपादानयोर्विरुद्धमविक्रियत्वमिति वाक्यार्थमाह पुरुषवदिति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नवात्मनोऽविनाशेऽपि तदीयशरीरनाशं पर्यालोच्य शोचामीति चेत् तत्राह वासांसीति कर्मनिबन्धनानां देहानामवश्यम्भायित्वाज्जीर्णदेहनाशेन शोकावकाश इत्यर्थः ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

अब जो प्रकरणमें अर्पण तिसको कहते हैं तहां आत्मा अविनाशी है कर्मा नाशको प्राप्त नहीं होता है यह प्रतिज्ञाकर आंखें सोकितके सदृश होकर दिखाने को भगवान् कहते हैं [वासांसीति] जैसे लोकमें ये वस्त्र जीर्ण हो जाते हैं अर्पण पुगने होनेसे अथवा किसी कारणपाय गलजानेसे जव्व हिनके योग्य नहीं रहते हैं तो पुरुषउन्हींको त्यागकर और नवीन वस्त्रोंको ग्रहण करता है नयेही देहो जो आत्मनासे वृद्धावस्थासे वा गेमादिसे जो देह हीन निषिध्य होजाते हैं अर्पण भोगके योग्य नहीं रहते हैं तो उनको त्यागते और नवीन देहोंको ग्रहण करता है तो जैसे पुराने वस्त्रोंके त्यागसे और

द्रवत्वाभादशोप्य इति इतरश्च छेदादियोग्यो न भवति यतो नित्योऽविनाशो सर्व
त. स्यात्तुः स्थिरस्वभावो रूपान्तरापत्तिशून्यः अचलः पूर्वरूपापरित्यागी सनातनोऽ
ति. अयत्नश्चक्षुराद्यविषयः अचिन्त्यो मनसोऽयविषयः अतिकार्यः कर्मेन्द्रियाणाम
विपर इत्यर्थः उच्यते इति नित्यत्वादभियुक्तोक्तिं प्रमाणयति ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

और जिसकारणसे शस्त्रादिक इसका छेदनादिक नहींकरसके हैं तिसी से यहआत्मा अछेद्यहै अर्थात् नहीं छेदनकरनेको शक्यहै और भस्मकरने को भी शक्यनहीं है और गीलाकरने को भी शक्यनहीं है औसुखानेको भी शक्यनहीं है अर्थात् समर्थ नहींहै औजिससे परस्पर नाशहेतु भूत अर्थात् आपुस्तमें नाशकरने वाले जे भूतते इसआत्माका नाशकरनेको नहीं उत्साहकरते हैं तिसीसे यह आत्मा नित्यहै औजिससे नित्यहै इसीसे सर्वगत है अर्थात् सर्वव्यापक है और जिससे सर्वव्यापक है इसीसे स्थिरस्वभाव है जिससे स्थिरहै इसीसे अचलहै और अचलहोनेही से यह आत्मा सनातनहै अर्थात् पुरानाहै किसी कारणसे पवनादिककीनाई उत्पन्ननहीं हुआ है अब इसप्रकरणमें यहशंका होतीहै कि बहुतसा पुनरुक्तदोष आता है क्योंकि प्रथमतो [नजायते] इत्यादि श्लोककरके आत्मामें छःविकारनहीं हैं यहकहि आयेथे फिर [अविनाशितुतद्विद्धि] इसश्लोकसे यहकहा कि आत्मामें कोई कर्म नहीं संभवहोता और न कोई क्रिया औरतिसपै भी [नैनंछिन्दन्ति] इत्यादि श्लोकसे फिरक्रियाहीका निषेधकिया और तिस के आगे फिरभी [अच्छेद्योयमदाह्योयम्] इसश्लोकसे फिर उसी क्रियाका निषेधकिया इसप्रकार बहुत पुनरुक्तियां आतीहैं सो क्यासमुझके ऐसाकहा क्योंकि एक [नजायते] इसश्लोककरके सब श्लोक गतार्थहैं जब कि इस श्लोकमें छः विकारोंका निषेध करतेहैं तब जितनी छेदनादिक क्रिया हैं ते सब इनविकारोंही के अन्तर्गतहैं तो इसकथनका यहआशय है कि आत्म यस्तु अत्यन्त दुर्बोधहै अर्थात् दुःखकरके भी किसीसंसारी को आत्मज्ञान नहींहोता इससे वारम्बार प्रसंगवशसे और और शब्दोंकरके भगवान्वास्तु देव श्रीकृष्ण उसी आत्मवस्तुको निरूपण करतेहैं कि कैसे भी इनसंसारी पुरुषोंको संसाररहित आत्मतत्त्व बुद्धिमें प्रविष्टहुआ संसारकी निवृत्ति के अर्थ होय ॥ २४ ॥

अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमविकाट्योऽयमुच्यते ।

तरुमादेवं विदित्वेन नानुशोचितुमर्हसि ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

मन्मथेन संपोष्यमानं सैन्यमात्मनो विनोदनाय नृवंशोत्थितानि तन्मन्त्राणां संपदे तद
मे शांति ॥ २५ ॥

पितृभ्युपेत्याहोत महत्पापं कर्तुं व्यवसितावयमित्यादेस्तदोयशोक्तस्य निर्वकाश
मित्याह तथापीति एवमर्जुनस्य दृश्यमानमनुशोकप्रकारं दर्शयित्वा तस्य कर्तुमयो
हे हेतुमाह जन्मवत इति जन्मवतो नाशो नाशवतश्च जन्मेत्येताववश्यंभाविनौ
मिथो व्याप्रापिति योजना ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इदानीं देहेन सहात्मनो जन्म तद्दिनाथे च विनाशमंगीकृत्यापि शोको न कार्य
इत्याह अथ चैनमिति अथ यद्यप्येनमात्मानं अनित्यं सर्वदा तत्तद्देहे जाते जातं मन्यसे
तथा तनद्देहे मृते मृतञ्च मन्यसे पुण्यपापयोस्तत्फलभूतयो अजन्ममरणयोरात्मगामि
त्वात् तथापि त्वं शोचितुं मार्हसि ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन इसप्रकार युक्तिप्रमाण द्वाराआत्माके नित्यपनाकी सिद्धी में
भी जो कदाचित् लोकायत मतवादियों के मतको आश्रयण करके देहके
संग आत्माभी उत्पन्न होताहै और देहनष्ट होता है तौ आत्माभी उसके
संगही नष्टहोता है इसप्रकार लोकप्रसिद्धि से नित्यदेह देहप्रति आत्माको
उत्पन्न मानताहोयै और नित्य प्रतिदेह आत्माको मराहुआ मानता तौ
भी तू शोचकरने योग्य नहींहै ॥ २६ ॥

जातस्य हि ध्रुवो मृत्युर्ध्रुवं जन्म मृतस्य च ।

तस्मादपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितुमर्हसि ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तथा च सति जातस्येति जातस्य हि लब्धजन्मनो ध्रुवोऽप्यभिचारी मृत्युपरणं ध्रुवं जन्म
मृतस्य च तस्मादपरिहार्येऽर्थं जन्ममरणलक्षणार्थं तस्मिन्नपरिहार्येऽर्थे न त्वं शोचितु
मर्हसि ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तयोरवश्यकतावित्ये मत्यनुशोकस्याकर्तव्यत्वे हेत्वन्तरमाह तथाचेति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सम्भाषिनि जन्ममरणलक्षणेऽर्थे त्वं विद्वाम् शोचितुं योग्यो न भवसि ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

क्योंकि जो उत्पन्न हुआ है उसकी निदधय करके मृत्युहोनेही वाली है
और जोमरता है उसका जन्मभी अवश्य होगाही तब यहजन्म मरणरूप
अर्थ अपरिहार्य है किसीको टरकरने को शक्यनहीं अर्थात् यह किसीकी
गामर्ष्य नहीं जो जिसका जन्महै उसकी मृत्यु न होय और जिसकी मृत्यु
है उसका जन्म न होय इससे तू शोचकरने योग्य नहीं है ॥ २७ ॥

मिथ्या है यह जानकेभी शोककरना युक्तनहीं है क्योंकि हेअर्जुन ये सबभूत अव्यक्त जो अदर्शन अर्थात् न दिखाई पड़ना सो आदिमें जिनपुत्र मित्रादिकोंके अथवा पृथिव्यादिकोंके ऐसे हैं अर्थात् उत्पत्ति के पहिले इनपुत्र मित्रादिकों का कुछनाम रखनथा और ऐसेही पृथिव्यादिकभी हैं और मरणके उपरान्त भी इनका नामरूप न रहैगा एकमध्यमें सहावेकी तरहनाम रूप दिखाई पड़ताहै वहभी मिथ्याही है तौ ऐसेभूतोंमें क्याविलाप करना चाहिये अर्थात् ऐसे स्वप्नवत् मिथ्यापुत्र मित्रादिकोंके वियोगकी संभावना से अपने मनमें क्लेशकरना व्यर्थहै सो पुराणों में कहाभी है (अदर्शनादा पतितः पुनश्चादर्शनंगतः । नासौतत्र न तस्यत्वं वृथाका परिदेवनेति) इस का अर्थ अत्यन्त+स्पष्टइससे नहीं लिखा ॥ २८ ॥

आश्चर्यवत् पश्यति किञ्चिदेनमाश्चर्यवद्भवति तथैव चान्यः ।

आश्चर्यवच्चैनमन्यः शृणोति श्रुत्वाप्येनं वेदनैव कश्चित् ॥२९॥

शङ्करभाष्यम् ।

दुर्विज्ञेयोऽयं प्रकृत आत्मा किंत्वात्मैकम् उपालभेत् साधारणे भ्रांति निमित्ते कथं दुर्वि-
ज्ञेयमात्मैकत आह आश्चर्य्यवदिति आश्चर्य्यवदाश्चर्य्यम् अहृष्टपूर्वप्रकृतमकस्मादहश्यमानं
तेनतुल्यमाश्चर्य्यवदाश्चर्य्यमिदंनमात्मानं पश्यति कश्चिदाश्चर्य्यवदेनं वदति तथैवचान्य आश्चर्य्य
वचनमन्यःशृणोतिहृष्टोवत्. श्रुत्वाप्यात्मानंवेद नचैव कश्चिदववायोयम् आत्मानं पश्यति स आश्च-
र्य्यतुल्योयो वदतिपश्च शृणोतिसोऽनेकसहस्रपुकाश्चिदेव भवसतो दुर्विष आत्मैकमिमायः २९॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अजुनं प्रत्युपालम्भं दर्शयित्वा प्रकृतस्यात्मनो दुर्धिज्ञेयत्वात् तं प्रत्युपालम्भो न सम्भयतीति मन्वानः सत्राहं दुर्धिज्ञेय इति तथाचात्माज्ञाननिमित्तविप्रलम्भस्य साधारणत्वादमाधारणोपालम्भस्य निरवकाशतेत्याह किं त्वामवेति अहं प्रत्ययवेद्यत्वादात्मनो दुर्धिज्ञेयत्वमिदमिति प्रकृते कथमिति विशिष्टस्यात्मनोऽहं प्रत्ययस्य दृष्टत्वेऽपि केवलस्य तदभावादस्ति दुर्धिज्ञेयतेति श्लोकमवतारयति आहति आश्चर्यवदिति आद्येन पादेनात्मविषयदर्शनस्य दुर्लभत्वं दर्शयता द्रष्टृदौर्लभ्यमुच्यते द्वितीये न च तद्दिपयषट्चन्द्रस्य दुर्लभत्योक्तेस्तदुपदेष्टुम्यात्वं कथ्यते तृतीयेन तदीयश्रवणस्य दुर्लभत्वद्वारा श्रोतृदौर्लभता विषयिता श्रवणदर्शनीक्षीनां भाषापि तद्दिपयमाधात्कारम्यात्यन्तायामलभ्यत्वं चतुर्थेनाभिमतमिति विभागः आत्मगोचरदर्शनादि दुर्लभत्वद्वारा दुर्धौर्लभ्यमात्मनः साधयति आश्चर्यवदिति सम्प्रत्यात्मनि द्रष्टृयुक्तः श्रोतुः साक्षात् कर्तृश्च दुर्लभत्वविधानेन तदीयं दुर्धौर्लभ्यं कथयति अथवेति ध्यात्वा न द्रष्टृऽपि फलितमाह अत इति ॥ २६ ॥

[illegible]

अव्यक्तादीनि भूतानि व्यक्तमध्यानि भारत ।
अव्यक्तनिधनान्येव तत्र का परिदेवना ॥ २८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कार्यकारणसंघातात्मकान्यपि भूतान्युद्दिश्य शोको न युक्तः कर्तुं यतः अव्यक्तादीनि
अव्यक्तादीन्यव्यक्तमदर्शनमनुपलब्धिरादिर्येषां भूतानां पुत्रमितादिकार्यकारणसंघातात्मक
नां तानि अव्यक्तादीनि भूतानि प्रागुत्पत्तेः उत्पन्नानि च प्राक् मरणात् व्यक्तमध्यान्यव्यक्त
निधनान्येव पुनरव्यक्तमदर्शनं निधनं मरणं येषां तानि अव्यक्तनिधनानि मरणादुद्भवमव्यक्त
मेवमिति पद्यन्ते इत्यर्थः तथाचोक्तम् अदर्शनादापतितः पुनर्दवाददर्शनं गतः नास्ति तत्र न तत्तत्
दृष्ट्वा का परिदेवनाति तत्र का परिदेवना को वा प्रलापः अदृष्टदृष्टमनुभूतिभूतौ इत्यर्थः ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कुत इत्यत आह जातस्य होति हि यस्माज्जातस्य स्वारम्भककर्मण्ये मृत्युर्भूतो
निश्चितः मृतस्य च तद्वद्भूतेन कर्मणा जन्मापि ध्रुवमेव तस्मादेवमपरिहार्यं ५३ अ
त्मानमुद्दिश्यानुशोकस्य कर्तुमयोग्यत्वेऽपि भूतसङ्घातात्मकानि भूतान्युद्दिश्य तस्य क
र्तव्यत्वमाशङ्क्याह कार्येति समनन्तरलोकस्तत्र हेतुरित्याह यत इति चाक्षुषदर्शनमाह
तिं व्यावर्तयति अनुपलब्धिरिति नहि यथोक्तिः सङ्घातरूपाणि भूतानि पूर्वमुत्पत्तसंघातान्ते
तेनतानि तथा व्यपदेशभाजिन भवन्तीत्यर्थः किं तन्मध्यं यदेषां व्यक्तमिष्यते तदाह उत्प
न्नानिति उत्पत्तेरुद्भवं मरणाच्च पूर्वं व्यावहारिकं सत्त्वं मध्यमेषां व्यक्तमिति तथोच्यते ज
न्मानुसारित्वविलयस्य युक्तमिति मत्वा तात्पर्यार्थमाह मरणादिति उक्तं यै पौराणिक
सन्मतिमाह तथाचेति तत्रेत्यस्यार्थमाह अदृष्टेति पूर्वमदृष्टानि सन्ति पुनर्दृष्टानि तान्येव
पुनर्नष्टानितदेवं भ्रान्तिविषयतया घटिकायन्त्रवच्चक्रोभूतेषु भूतेषु शोकानिमित्तस्य प्रलापस्य
नावकाशोऽस्तीत्यर्थः ॥ २८ ॥ स्वामिकृतटीका ।

किञ्च देहादीनां स्वभावं पर्यालीक्ष्य तदुपाधिके आत्मानो जन्ममरणे शोको न
कार्य इत्याह अव्यक्तादीनिति अव्यक्तं प्रधानं तदेवादि उत्पत्तेः पूर्वरूपं येषां तानि अ
व्यक्तादीनि भूतानि शरीराणि कारणात्मना स्थितानामेवोत्पत्तेः तथा व्यक्तमभिव्यक्तमध्यं
जन्ममरणान्तरालं स्थितिलक्षणं येषां तानिव्यक्तमध्यानि अव्यक्तनिधनं लयोऽयेषां तानोमा
न्येषन्भूतान्येव तत्र तेषु का परिदेवना कः शोकानिमित्तो विलापः प्रतिबुद्धस्य स्वप्रदृष्टवत्तु
पिब्य शोको न युज्यत इत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

कदाचित् भर्जुन कहे आत्मा नित्यहे इससे शोच करनेयोग्य नहीं है
पहरही परन्तु आकाशादि भूतात्मक जे भीष्मादिकों के सुन्दरदेहहे ततो
शोचनीयहेही इसपे कहतेहे भूतभी कार्यकारण + संघातरूप होनेसे अत्यन्त

+ येहे छटकारेहूण और मृत्तिका टमका फाटते और मृत्तिकाभी फारतमगहे कि
टमकाभी फाट जलटिड के मालायेन मय कार्य बाध भावमुदाहरे तेमे देहभी
मृत्तिका टमका और फाटतटि मय और महदहकादि दुःखकार्य बाध ममृदाय
नहीं होनेहे और इनमे फाटते बड़े डिकंकार्य हे ।

नवलभाष्य ।

अत्र भगवान् इस प्रकरणके अर्थको उपसंहार करतेहुए अर्थात् समान तेहुए कहते हैं कि (देहीति) जिससे देही जोआत्मा सो नित्य अर्थात् सबकाल में औसव अवस्थामें अवध्य है किसीसे मारानहीं जाताहै क्योंकि अवयव अर्थात् अंग उसके कोई नहीं हैं इससे और नित्यपनासे औ सब के देहमें सर्वव्यापकता से स्थितभी है औसव प्राणिमात्रका देहमाराभी जाताहै परन्तु जिससे यहदेही आत्मा किसीको मारने को शक्यनहीं है तिससे भीष्मादिकजे प्राणीहैं तिनको शोचकरनेयोग्य तुम नहीं हो ॥३०॥

स्वधर्ममपि चावेक्ष्य न विकम्पितुमर्हसि ।

धर्म्याद्धि युद्धाच्छ्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते ॥३१॥

शङ्करभाष्यम् ।

इदं परमार्थवत्त्वापेक्षायां शोको वा मोहो वा न सम्भवतीत्युक्तं न केवलं परमार्थतत्त्वापेक्षा पामेव किन्तु स्वधर्ममिति स्वधर्ममापे स्तो धर्मः क्षत्रियस्य धर्मः युद्धं तमप्यवेक्ष्य तं न विकम्पितुं प्रचलितुम् अर्हसि क्षत्रियस्य स्वाभाविकादमोदात्मस्वाभाव्यादित्यभिप्रायः तद्युद्धं पृथिवीजयद्वारेण धर्मार्थं प्रजारक्षणाथचेति धर्मादनपेतं परं धर्म्यं तस्मात् धर्मात् युद्धात् श्रेयोऽन्यत् क्षत्रियस्य न विद्यते हि यस्मात् ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

श्लोकान्तरमवतारयत् पृथं कीर्तयति इहेति पूर्वश्लोकः मग्न्यर्थः यन्पारमाथिकं तत्त्वत्वं तदपेक्षायामेव केवलं शोकमोहयोरमम्भवो न भवति किन्तु स्वधर्ममपि चावेक्षेति मग्न्यर्थः स्वकीयं चात्रधर्ममनुगन्धाय तत्प्रचलनं परिहर्तव्यमित्यर्थः यद्धि क्षत्रियस्य धर्मादनपेतं श्रेयः साधनं तदेव मयानुवर्तितव्यमित्याशङ्क्याह धर्म्यादिति जातिप्रयुक्तं स्वाभाविकं स्वधर्ममेव विगिनष्टु क्षत्रियस्येति पुनर्नकारोपदानमन्ययार्थं प्रचलितुमयोग्यत्वे प्रतियोगिनं दर्शयति स्वाभाविकादिति स्वाभाविकत्वमग्न्यायन्यमिति शङ्कां पारयितुं तात्पर्यमाह आत्मेति आत्मनः स्वग्याहुनग्न्य स्वाभाध्यं क्षत्रियस्वभावप्रयुक्तं वर्णाश्रमोचितं कर्म तस्मादित्यर्थः धर्मार्थं प्रजापरिपालनार्थञ्च प्रयत्नमागम्य युद्धादुपरिमा श्रद्धातप्येत्याशङ्क्याह तद्देति ततोऽपि श्रेयस्करं किञ्चिदनुष्ठितुं युद्धादुपरिचितव्येत्याशङ्क्याह तस्मादिति तस्माद्युद्धात् प्रचलनमुचितमिति श्रेयः ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अस्मिन्मन्त्रेण वेदेषु च दत्तमिदं इत्यादि तदप्युक्तमित्याह स्वधर्ममपेति आत्मनो गानाभावादेष्वेतेषां एतन्नेति विकम्पितुं नार्हति किञ्च स्वधर्ममप्यवेक्ष्य विकम्पितुं नार्हसि मग्न्यर्थः इहेति नर वेदेषु दत्तमिति एतत् स्वधर्ममाहव इति तत्राह आर्थादिति धर्मादनपेतमित्याशङ्क्याह ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

इदं वदति परमार्थं तत्परशी चरेणामे परमार्थं परमार्थं तत्पर विचारमे न

स्वामिकृतटीका ।

कुतस्तर्हि षिट्ठांसोऽपि लोके शोचन्ति आत्माज्ञानादेवेत्याशयेनात्मनो दुर्ज्ञेयता
माह आश्चर्यवदिति कश्चित्तेनमात्मानं शास्त्राचार्यापदेशाभ्यां पश्यन्नाश्चर्यवत् पश्य
ति सर्वगतस्य नित्यज्ञानानन्दस्वभावस्यात्मनोऽलौकित्वादेन्द्रजालिकवदयदमानं पश्य
न्निव विस्मयेन पश्यति असम्भावनाभिभूतत्वात् तथाश्चर्यवदेवान्योवदति शृणोति वा
न्यः कश्चित् पुनर्विपरीतभावनाभिभूतः श्रुत्वापि न वेद च शब्दादुक्त्वापि दृष्ट्वापि न
सम्यग्वेदति द्रष्टव्यम् ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब भगवान् यह कहते हैं कि यह आत्मा अत्यन्त दुर्ज्ञेय है इससे एक
अर्जुनही को क्या उलहना देना चाहिये सभी भ्रांतिमें पड़ रहे हैं कैसे दुर्ज्ञेय
आत्मा है इस आशयसे कहते हैं कि (आश्चर्यवदिति) जो अद्भुत वस्तु
कभी नहीं देखी है और वह अकस्मात् दिखाई पड़े उसको आश्चर्य कहते
हैं उस आश्चर्यके तुल्य अर्थात् आश्चर्यकी नाई इस आत्माको कोई देख
ता है और आश्चर्यहीके सदृश कोई इस आत्माको कहता है और तैसेही
आश्चर्यहीके सदृश कोई इस आत्माको सुनता है फिर इस आत्माको सुन
के और देखके और कहिकैभी कोई नहीं जानसकता है अथवा जो इस आत्मा
को देखता है वह आश्चर्य तुल्य है अर्थात् विरला कोई है और जो कहता
सुनता है वह भी अनेक हजारों में कोही एक है और कोई तो सुनकरके भी
नहीं जानता है ऐसा दुर्बोध आत्मा है यह भगवान् का अभिप्राय है ॥ २९ ॥

देही नित्यमवध्योऽयं देहे सर्वस्य भारत ।

तस्मात् सर्वाणि भूतानि नत्वं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अयेदानां प्रकरणार्थमुपसंहरत् वृत्ते देहीति यस्मादेही शरीरी नित्यं सर्ववस्थितवध्यो नि
रवपवताम्रिललाघ तत्रावध्योऽयं देहे शरीरे सर्वस्य सर्वगतत्वात् स्थावरादिषु स्थितोऽपि सर्व
स्य प्राणिजातस्य देहे वध्यमानेऽपि अयं देही न वध्यो यस्मात् तस्माद्गीतादीनि सर्वाणि भू
तान्युद्दिश्य न सं शोचितुमर्हसि ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अन्योक्तान्तरमुत्थापयति अथोति आत्मनो दुर्ज्ञानत्वप्रदर्शनानन्तरमिति यावत् वस्तु
प्रत्यक्षपेक्षया शोकमोहयोरकर्तव्यत्वं प्रकरणार्थः देहे वध्यमानेऽपि देहिना यथावत्
भाषे फलितमाह यस्मादिति हेतुभागं विभजते मर्यायेति फलितप्रदर्शनपरं श्लोकादं
व्यापदं तस्माद्भीष्मादीनिति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेतन्मध्यमात्मनः संवेदयोपदिशवशोच्यत्यमुपसंहरति देहीति स्पष्टार्थम् ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं कर्तव्यताप्राप्तमपि अथेति अयं त्वमिमं धर्म्यं धर्मादनपेतं विहितं संग्रामं युद्धं न करिष्यसि चेत् तत्तदकरणात् स्वधर्म्यं कीर्तिञ्च महादेवादिसमागमनिमित्तां हितां केवलं पापमवाप्स्यसि ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

स्वधर्मस्य युद्धस्य अद्वयाकरणे स्वर्गादिमहाफलप्राप्तिं प्रदर्श्य तदकरणे प्रत्यवायप्राप्तिं प्रदर्शयन्नुत्तरश्लोकगतार्थशब्दार्थं कथयति एवमिति विहितत्वं फलवत्त्वमित्यनेन प्रकारेणेत्यर्थः अन्वयार्थं पुनश्चेदित्यनूयते महादेवादौत्यादिशब्देन महेन्द्रादयो गृह्यन्ते ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विपक्षे दोषमाह अथ चेदिति ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

औ हेअर्जन इसप्रकार करनेकी योग्यता को प्राप्त जो धर्मयुक्त संग्राम तिसको तू जो न करेगा तौ अपना क्षत्रियोंका धर्म और महादेवादि देवताओंके समागमसे प्राप्तहुई जो कीर्ति तिसको त्यागके केवल स्वधर्म त्याग से उत्पन्नहुआ जो पापातिसको प्राप्तहोगा ॥ ३३ ॥

अकीर्त्तिञ्चापि भूतानि कथयिष्यन्ति तेऽव्ययाम् ।

सम्भावितस्य चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

न केवलं स्वधर्मकीर्त्तिपारितोषः अकीर्त्तिमिति अकीर्त्तिञ्चापि युद्धे भूतानि कथयिष्यन्ति ते तवाव्यया दीर्घकालां धर्मात्मा शूर इत्येवमादिभिर्गुणैः सम्भावितस्य चाकीर्त्तिर्मरणादतिरिच्यते सम्भावितस्य चाकीर्त्तिर्वरं मरणमित्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

युद्धाकरणे क्षत्रियस्य प्रत्यवायमाप्तिमिकमापाद्य शिष्टगृहलक्षणं दीर्घकालभाष्यनमिदमपि प्रत्यपायं प्रतिलम्बयति न केवलमिति युद्धे स्वमरणमन्वेष्टात् तत्परिहारायैमकीर्त्तिरपि मोट्या म्वात्ममरणादित्यत्र येन स्फुरत्यादित्याज्झाह धर्मोन्मोति मान्या नामकीर्त्तिर्भवति मरणादपि दुःमहेति तात्पर्यार्थमाह सम्भावितम्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च अकीर्त्तिमिति अथवा श्राव्यतां सम्भावितस्य यदुमतस्य अतिरिच्यतेऽधिकमभ्यसि ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

और युद्धनहीं करनेमें केवल स्वधर्म और कीर्ति इनका पगिन्द्याग नहीं है किन्तु भूत जेवनाणी हैं ते बहुतकाल तक तुम्हारी अकीर्त्तिरहेगे और यह

शोकवामोह ये कोई संभव नहीं होते हैं यह बात तो कहि आये अब यह कहें
ते हैं कि केवल परमार्थ तत्त्व विचार ही में शोक नहीं कर्त्तव्य है यह नहीं कि
अपना क्षत्रिय धर्म जो युद्ध तिसको देखकर के भी है अर्जुन तू चलायमान
होनेको योग्य नहीं है क्योंकि क्षात्रियपना के स्वभावसे सिद्ध जो युद्ध है तो
पृथिवी जयद्वारा धर्म सेवनके अर्थ है और प्रजाकी रक्षाके अर्थ है इससे
धर्मयुक्त हुआ तिस धर्मयुक्त युद्धसे और कल्याण कोई क्षात्रियको नहीं है ३१३

यदृच्छया चोपपन्नं स्वर्गद्वारमपावृतम् ।

शङ्करभाष्यम् ।

कुनश्च तदुक्तं कर्त्तव्यम् इत्युच्यते यद्वच्छेयेति यद्वच्छया चापार्थितमागतमुपपन्नं संग्रहात्
पाठतमुदयादितं ये एतदीदृशं युद्धं लभन्ते क्षतिपाः हे पार्थ किञ्च सुखिनस्ते ॥ ३२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

युद्धस्य गुर्वाद्यनेकप्राणि हिंसात्मकस्याहिंसा शास्त्रविरोधाच्चास्ति कर्तव्यतेति ब्रह्मा
 कृतार्चेति अग्रोपभोयहिंसावदमपि क्षत्रियस्य विहितत्वादनुरूपं मामान्यशास्त्रेति
 प्रयोगस्तस्य यत्नीयस्त्यादित्याह उच्यतेइति तथापियुद्धे प्रयुक्तानामैहिकामुक्तिप्राप्ति
 मयाभावादुपरतिरेष ततो युक्ता प्रतिभातोत्याशङ्काह यदृच्छ्येति चिरेण चिरतरं वा
 मेन च यागाद्यनुशयिनः स्वर्गादिभाजो भवन्ति युद्धमानास्तु क्षत्रिया यद्भिर्मुपतद्विशे
 षाः सहेमेव स्वर्गादिमुत्पन्नोत्तारस्तेन तत्र कर्तव्यमेव युद्धमिति व्याख्यानमेव सुप्रसिद्धं
 अत्राप्येत्यादिना रूपमुच्यते च भाष्ये मुनयतामेव क्षत्रियाणां स्वधर्मभूतयुद्धसिद्धेस्तार
 ण्येनोत्पन्नं नोत्तमोत्तरी इत्यादि कर्तव्यमित्यर्थः ॥ ३२ ॥

स्यामिकृतटीका ।

[illegible]

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च त्वं युद्धादुपरमं माकार्षीरित्याह किञ्चेति ननु भीष्मद्रोणादिवधप्रयुक्तं कष्टतरं दुःखमसहमानो युद्धाच्चिन्तः स्वसामर्थ्यानिन्दादिशत्रुकृतं सोढुं शक्यामीत्याशङ्काह तत इति ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्चावाच्यवादानिति अवाच्यान् यादान् वचनानर्हान् शब्दांस्तवाहितास्त्वच्छ्रवो वदिष्यन्ति ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

और तेरे अहित जेशत्रुहैं तेतेरी सामर्थ्य को निन्दाकरते हुये नहीं कहनेके योग्य जेवाद वचनतिनको कहेंगे तौ तिससे अधिक दुःखतुझ को क्या होगा अर्थात् तू तौ रुपादृष्टिसे युद्धसे निवृत्त होरहाहैं और तेरे वैरी लोग यह कहेंगे कि कर्णसे युद्धकरने की अर्जुनमें सामर्थ्य नहींथी इसीसे अर्जुन उपास्थित युद्धको अर्थात् तैयार युद्धको त्यागि भागगया ॥ ३६ ॥

हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं जित्वा वा भोक्ष्यसे महीम् ।

तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः ॥ ३७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

युद्धे पुनः क्रियमाणे कर्णादिभिः किं हतो वेति हतो वा प्राप्स्यसि स्वर्गं हतः सन् स्वर्गं प्राप्स्यसि जित्वा कर्णादीन् शूरान् भोक्ष्यसे महीम् उभययापि तव लाभ एवेत्यभिप्रायः यतएवं तस्मादुत्तिष्ठ कौन्तेय युद्धाय कृतनिश्चयः जेष्यामि शत्रून् परिष्यामि वेति निश्चयंकृत्येत्यर्थः ॥ ३७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि युद्धे युवादिपथवशान्मध्यस्थ्या निन्दा ततो निवृत्तौ शत्रुनिन्देत्युभयतः पाग रञ्जुरित्याशङ्काह युद्धे पुनरिति जये पराजये च लाभघ्रीय्याद्युद्धार्यमुन्यानमावश्यकमित्याह तस्मादिति नाह परिशुद्धकुलस्य क्षत्रियस्य युद्धाद्योद्युक्तस्य तस्मादुपरमः साधोयानित्याह कौन्तेयेति जये पराजये चेत्येतदुभययोर्युच्यते जयादिनियमाभावेऽपि नाभिनियमे फलितमाह यत इति कृतनिश्चयत्वमेव विषदयति जेष्यामीति ॥ ३७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यद्योक्तं नचैतद्विदुम इति तत्राह हतो वेति पक्षद्वयेऽपि तत्र लाभ एवेत्यर्थः ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य ।

और युद्धकरेगा तौ दोनोंप्रकारसे तुझको लाभहै सोकैसे इससे भगवान् कहते हैं कि हेअर्जुन जो तू युद्धमें कर्णादिकों करके मारा जायगा तौ स्वर्गको प्राप्तहोगा और जो कर्णादि शत्रुओंको संग्राममें जीतलेगा तौ जीनके फिर एषियोंके राज्यको भोगेगा तिससे हेरुन्ती के पुत्र कैंता में शत्रुओंको जीततारी हूं केफिर संग्राम में मरही जाऊंगा ऐसा निश्चयकरके युद्धके लिये उठ डयतहा ॥ ३७ ॥

धर्मात्माहो यहशूरहो इत्यादि गुणोंकरके संभावित अर्थात् प्रसिद्ध जो पुत्र
तिसकी जो अकीर्ति सो मरणसे भी अधिकहै अर्थात् संभावित पुत्रको
अकीर्ति होनेसे मरणही श्रेष्ठहै ॥ २४ ॥

भयाद्रणादुपरतं मंस्यन्ते त्वां महारथाः ।

येपाञ्च त्वं बहुमतो भूत्वा यास्यसि लाघवम् ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च भयादिति भयात् कर्णादिभ्यां रणात् युद्धादुपरतं निवृत्तं मंस्यन्ते चिन्तादिभ्यां
न कृपयेति तां महारथा दुर्योधनप्रभृतयः के मंस्यन्ते इत्याह येपाञ्च तं दुर्योधनादीनां व
मतो बहुभिर्गुणैर्युक्त इत्येवं बहुमतो भूत्वा पुनस्तं यास्यामि लाघवं लघुभावम् ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च त्वया युद्धं कर्तव्यमित्याह किञ्चेति प्राणिषु कृप्यानाह युद्धं कर्त्तव्यमि
त्याशङ्क्याह भयादिति महारथानेव विशिनष्टि येपाञ्चेति दुर्योधनादिभिस्तद्विषयत्वं
तानिरसनार्थं संग्रामे प्रवृत्तिरवश्यम्भाविनीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च भयादिति येषां बहुगुणत्वेन त्वं पूर्वं संमतोभूस्त एव भयात् संग्रामादित
त्वां मन्येन् ततश्च पूर्वं बहुमतो भूत्वा लाघवं लघुतां यास्यसि ॥ ३५ ॥

नवलभाष्यं ।

और हेअर्जुन युद्धसे निवृत्त होनेमें केवल अकीर्तिही होय यहनहीं है
किन्तु औरभी दोषहै कि महारथी जे दुर्योधनादिक ते यह अपने मनमें
मानेंगे विचारकरेंगे कि अर्जुन कर्णादिकों की मयसे अर्थात् कर्णादिकों से
डरके संग्रामसे निवृत्त होगया और दयाके कारणसे अर्जुन युद्धसे निवृत्तहु
आ ऐसा कोई नहीं निश्चयकरेंगे कौनऐसा मानेंगे तिससे कहते हैं कि
अर्जुन जिन दुर्योधनादिकोंको तू बहुमत होरहा है अर्थात् अर्जुन
आधिक बहुतसे शूरताआदि गुणों करकेयुक्तहै ऐसा हृदयमें समारह
तू ऐसा होकर फिरउन्हीं दुर्योधनादिकों की दृष्टिमें लाघव जे
को प्राप्तहोगा अर्थात् अर्जुन छिछोड़ाया ऐसा मानेंगे ॥ ३५

अवाच्यवादाश्चबहून् वदिष्यन्ति तवाहिं

निन्दन्तस्तव सामर्थ्यं ततो दुःखतरं नु

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च अवाच्यवादानिति अवाच्यवादान् अन्वेषणादान् च ३५ पदे
महाविद्या शक्यं निन्दन्तः कुलपन्तस्तव त्वरीये सामर्थ्यं ३५ पदे ३५ पदे
इति निन्दान्तेदुःखतरं नु किं तदाः कष्टतरं नु ज्ञातव्यं ॥ ३५

शङ्करभाष्यम् ।

शोकमोहापनयनाय लौकिको न्यायः स्वधर्ममपि चावेक्षेत्तार्थः श्लोकैरुक्तो ननु तात्पर्येण परमार्थदर्शने त्विह तत्त्वोक्तमुपसंह्रियते एषा तेऽभिहितेति शास्त्रविषयविभागप्रदर्शनाय इह हि दर्शिते पुनः शास्त्रविषयविभागे उपरिष्ठात् ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनामिति निष्ठाद्वयविषयं शास्त्रंमुत्तमं प्रवर्तिष्यति श्रोतारश्च विषयविभागेन भुक्तं ग्रहीष्यन्तीत्यत आह एषा ते इति एषां ते तुभ्यमभिहितोक्ता सांख्ये परमार्थवस्तु विवेकविषये बुद्धिः ज्ञानं साक्षात् शोकमोहादि संसारहेतुदोषनिवृत्तिकारणं योगे तु तत् प्राप्त्युपाये निःसंगतया द्वन्द्वप्रहरणपूर्वकमीश्वराश्रयार्थं कर्मयोगे कर्मानुष्ठाने समाधियोगे च इयामनन्तरमेवोच्यमानां बुद्धिं शृणु ताञ्च बुद्धिं स्तोति प्ररोचनार्थं बुद्ध्या यया योगविषयया युक्तो हे पार्थ कर्मबन्धं कर्मैव धर्माधर्माख्यो बंधः कर्मबन्धः तं प्रहास्यसीश्वरमसादनिमित्तज्ञानमाप्ते रित्यभिप्रायः ॥ ३९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु स्वधर्ममपि चावेक्ष्येत्यादि श्लोकैरन्यायावष्टम्भेण शोकमोहापनयनस्य तात्पर्यं योक्तव्यात् तस्मिन्नुपसंहृतं प्ये किमिति परमार्थदर्शनमुपसंह्रियते तत्राह शोकेति स्वधर्ममपोत्यादिभिरतोतिश्लोकैः शोकमोहयोः स्थजनमरणागुर्वादिबधशङ्कानिमित्तयोः सम्यग्ज्ञानप्रतिबन्धकयोरपनयार्थं वर्णाश्रमयतं धर्मेऽनुतिष्ठतः स्वर्गादि सिध्यति नान्यथेत्यन्वयः प्यतिरेकात्मको लौकिकप्रसिद्धो न्यायो यद्यपि दर्शितस्तथापि नासौ तात्पर्यं योक्त इत्यर्थः किं तर्हि तात्पर्यं योक्त तदाह परमार्थेति न तथेवाहं जातुनासमित्यादि साम्या परामृश्य ते उक्तं न जायते म्रियते वा कदाचिन्नेत्यादौ नोपपादितमित्यर्थः उपसंहारप्रयोजनमाह शास्त्रेति तस्य यस्तुद्वारा विषयो निष्ठाद्वयं तस्य विभक्तस्य तेनैव विभागेन प्रदर्शनार्थं परमार्थदर्शनोपसंहार इत्यर्थः ननु किमित्यत्र शास्त्रस्य विषयविभागः प्रदर्शयते उत्तरत्रैव तद्विभागप्रवृत्तिप्रतिपत्त्योः सम्भवादिति तत्राह इहोति शास्त्रप्रवृत्तेः श्रोतृप्रतिपत्तेरच सौकर्यार्थमादौ विषयविभागमुच्यमित्यर्थः उपसंहारस्य फलवत्त्वमेवमुक्त्या तमेवोपसंहारमथारयति अतश्चाहेति परमार्थात्मतत्त्वविषयां ज्ञाननिष्ठामुपसंहृत्य यन्मयाणां संगृह्णामि योगे त्वयि तामेवमुक्तं विविष्टफलवत्त्वेनाभिष्टौति युद्धेऽतितत्त्वोपसंहारभागं विभज्यते एवेत्यादिना मुक्तिसंख्यान्तकरणविषयत्वं व्याख्येयमिति ज्ञानमिति तस्यमहकारि निरपेक्षाय विविष्टफलयत्त्वमावृत्ते गच्छादिति शोकमोहौ रागद्वेषौ कर्तृत्वभोक्तृत्वमित्यादिनयः संसारमत्तस्य ऐतद्गोपः स्वाज्ञानं तस्य निवृत्तौ निरपेक्षकारणं ज्ञानमज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानमज्ञानप्रत्यतिरेकं समधिगतसाधनत्वादित्यर्थः योगेतिवामित्यादिभ्यां कर्तृत्वयोगवत्त्वप्रवृत्तेरित्युक्तिरित्येव उपसंहारं व्याख्यानितव्यामिति इत्यतस्तत्त्वमुपसंहृतं ज्ञानं तत्त्वज्ञेन परामृश्यते ज्ञानोद्देशोपायमेव प्रवृत्त्यति निःसंगतयेति कर्ममोहोपसंहारार्थं निःसंगतये बुद्धिः प्रवृत्तिप्रयोजनमाह प्ररोचनामिति कर्मिहता हि बुद्धिः यदुक्तं सत्यं प्रमाणं साधयतीति तेनानुतिष्ठितवर्तमानयोः कर्मोपसंहृत्यैव बुद्ध्या कर्मोद्देशस्य युक्तो निर्दोशो हे मन्त्रादयमन्त्रोऽहं कर्तुं कर्म इत्युक्तं तत्त्वमसि तद्वद्बुद्धिः इत्येव इति ॥ ३९ ॥

स्वानिकृतटीका ।

अपि हि ज्ञानमोहापनयनस्य तात्पर्यं श्लोकैरन्यायावष्टम्भेण शोकमोहापनयनस्य तात्पर्यं योक्तव्यात् तस्मिन्नुपसंहृतं प्ये किमिति परमार्थदर्शनमुपसंह्रियते तत्राह शोकेति स्वधर्ममपोत्यादिभिरतोतिश्लोकैः शोकमोहयोः स्थजनमरणागुर्वादिबधशङ्कानिमित्तयोः सम्यग्ज्ञानप्रतिबन्धकयोरपनयार्थं वर्णाश्रमयतं धर्मेऽनुतिष्ठतः स्वर्गादि सिध्यति नान्यथेत्यन्वयः प्यतिरेकात्मको लौकिकप्रसिद्धो न्यायो यद्यपि दर्शितस्तथापि नासौ तात्पर्यं योक्त इत्यर्थः किं तर्हि तात्पर्यं योक्त तदाह परमार्थेति न तथेवाहं जातुनासमित्यादि साम्या परामृश्य ते उक्तं न जायते म्रियते वा कदाचिन्नेत्यादौ नोपपादितमित्यर्थः उपसंहारप्रयोजनमाह शास्त्रेति तस्य यस्तुद्वारा विषयो निष्ठाद्वयं तस्य विभक्तस्य तेनैव विभागेन प्रदर्शनार्थं परमार्थदर्शनोपसंहार इत्यर्थः ननु किमित्यत्र शास्त्रस्य विषयविभागः प्रदर्शयते उत्तरत्रैव तद्विभागप्रवृत्तिप्रतिपत्त्योः सम्भवादिति तत्राह इहोति शास्त्रप्रवृत्तेः श्रोतृप्रतिपत्तेरच सौकर्यार्थमादौ विषयविभागमुच्यमित्यर्थः उपसंहारस्य फलवत्त्वमेवमुक्त्या तमेवोपसंहारमथारयति अतश्चाहेति परमार्थात्मतत्त्वविषयां ज्ञाननिष्ठामुपसंहृत्य यन्मयाणां संगृह्णामि योगे त्वयि तामेवमुक्तं विविष्टफलवत्त्वेनाभिष्टौति युद्धेऽतितत्त्वोपसंहारभागं विभज्यते एवेत्यादिना मुक्तिसंख्यान्तकरणविषयत्वं व्याख्येयमिति ज्ञानमिति तस्यमहकारि निरपेक्षाय विविष्टफलयत्त्वमावृत्ते गच्छादिति शोकमोहौ रागद्वेषौ कर्तृत्वभोक्तृत्वमित्यादिनयः संसारमत्तस्य ऐतद्गोपः स्वाज्ञानं तस्य निवृत्तौ निरपेक्षकारणं ज्ञानमज्ञाननिवृत्तौ ज्ञानमज्ञानप्रत्यतिरेकं समधिगतसाधनत्वादित्यर्थः योगेतिवामित्यादिभ्यां कर्तृत्वयोगवत्त्वप्रवृत्तेरित्युक्तिरित्येव उपसंहारं व्याख्यानितव्यामिति इत्यतस्तत्त्वमुपसंहृतं ज्ञानं तत्त्वज्ञेन परामृश्यते ज्ञानोद्देशोपायमेव प्रवृत्त्यति निःसंगतयेति कर्ममोहोपसंहारार्थं निःसंगतये बुद्धिः प्रवृत्तिप्रयोजनमाह प्ररोचनामिति कर्मिहता हि बुद्धिः यदुक्तं सत्यं प्रमाणं साधयतीति तेनानुतिष्ठितवर्तमानयोः कर्मोपसंहृत्यैव बुद्ध्या कर्मोद्देशस्य युक्तो निर्दोशो हे मन्त्रादयमन्त्रोऽहं कर्तुं कर्म इत्युक्तं तत्त्वमसि तद्वद्बुद्धिः इत्येव इति ॥ ३९ ॥

सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ ।
ततो युद्धाय युज्यस्व नैवं पापमवाप्स्यसि ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र युद्धं स्वर्धर्म इत्येवं युध्यमानस्य उपदेशमिमं शृणु सुखदुःखे इति सुखदुःखे समे कृत्वा लाभालाभौ जयाजयौ च समौ कृत्वा ततो युद्धाय युज्यस्व यदस्व नैवं युद्धं कुर्वन् पापफलमवाप्स्यसि इत्येष उपदेशः प्रासंगिकः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पपभीततया युद्धाय निश्चयं कृत्वा नोत्थातुं शक्नोमीत्याशङ्क्याह तत्रेति युद्धस्य धर्मतया कर्तव्यत्वेसतीति यावत् सुहृज्जीवनमरणादिनिमित्तयोः सुखदुःखयोः समताकरणं कथमिति तत्राह रागद्वेषादिति लाभः तत्तु कोपादिप्राप्तिः अलाभस्तद्विपर्ययः न्यायेन युद्धेनापरिभूतेन परस्य परिभवो जयस्तद्विपर्ययस्त्वजयः तयोः लाभालाभभयोर्जयाजयौ प्रथमसमताकरणं समानमेव रागद्वेषावकृत्येत्येतद्वर्णयितुं तथेत्युक्तं यथोक्तोपदेशवशात् परमार्थदर्शनप्रकरणे युद्धकर्तव्यतोक्तैः समुच्चयपरत्वं शास्त्रस्य प्राप्तमित्याशङ्क्याह एष इति ज्ञेयस्य तत्र धर्मभूतयुद्धकर्तव्यतानुवादप्रसंगागतत्वादस्योपदेशस्य नानेन मिश्रं समुच्चयः सिध्यतीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदप्युक्तं पपमेवाग्रयदस्मानिति तत्राह सुखदुःखे इति सुखदुःखे समे कृत्वा तथा तयोश्च कारणभूतौ लाभालाभावपि तयोर्पि कारणभूतौ जयाजयावपि समौ कृत्वा एतेषां समत्वे कारणं हर्षविपादराहित्यं युज्यस्व सत्त्वो भव सुखदुःखाद्यभिलाषं शिवा स्वधर्मेयुद्धा युध्यमानः पापं न प्राप्स्यसीत्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन युद्धमेराधर्महै ऐसीबुद्धिसे युद्धकरताहुआ जो तू तिसको जो उपदेश तिसको सुन लाभ अलाभके फल जो सुख और दुःख इनको समानकरके अर्थात् सुखमें रागको त्यागकरके औ दुःखमें द्वेषको त्यागकरके तैसेही सुखदुःखके कारणभूत जो लाभ औ अलाभ इनको समानकरके अर्थात् इनमें सुखदुःखोंको नहींमानके औ लाभ अलाभके भी कारण जो जय औ पराजय अर्थात् जीत हारि इनकोभी समानकरके अर्थात् जय में हर्षरान्यागकरके और पराजयमें विपादको नहींकरके केवल मेराधर्म है इमान करनाही उचितहै इसरीतिसे तू युद्धकरनेके लिये यत्नकर तौ इन दोनों युद्धकरताहुआ तू पापको नहींप्राप्तहोगा इससे जो अर्जुननेकहाथा कि इन दोनोंपनादिकोंको मारके मुझको पापही होगा तिसकारण उन्पर इस उपदेश में हुआ ॥ ३८ ॥

एषा तेऽभिहिता सांख्ये बुद्धिर्योगे त्विमां शृणु ।
युद्धाय युक्तो यया पार्थ कर्मबन्धं प्रहास्यसि ॥ ३९ ॥

वंत्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रुयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान
स्यावश्यकत्वं तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठातुमशक्यत्वादेनैकान्तरा
य सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थोद्योगोभ्रंश्ये
तानर्थं च निषेदित्याशङ्क्याह नहेति प्रतीकत्वेनोपात्तस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन
नास्त्योत्यनुवादः यत् कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् कर्तव्यमुक्तं तत् दूषय
ति यथेति कृषिषाण्ड्यादेरारम्भस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनोतत्वान्नतथाकर्मण वै
दिके प्रारम्भस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधादित्यर्थः यत्तत्कमनेकानर्थकलुपितत्वेन
दोषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व
न्तरमेव स्फुटयति नापीति चिकित्सायां हि क्रियमाणायां व्याध्यतिरेको वा मरणं वा
प्रत्यघातोऽपि संभाव्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्धवेकत्वान्न तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति वि
हितत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति किंत्विति उत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्निव
क्षितं फलं कथयति स्वल्पमपीति सम्यग् ज्ञानोत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप
प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषद्युतं भूयस्तपस्वी भवति पतिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृप्यादिवत् कर्मणां कदाचिद्विघ्नबाहुल्येन फले व्यभिचारान्मन्त्राद्यांगवैगुण्ये च प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगोऽभिक्रमस्य प्रारंभस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव विघ्नवैगुण्याद्यसंभवात् किञ्चाम्य धर्मस्य ईश्वराराधनायकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महती भयात् संसारलक्षणात् त्रायते रक्षति ननु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना नैष्कल्यमस्येत्यर्थः ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता भी है तिसको भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म योगमें अभिक्रम जो प्रारम्भ तिसकानाश नहीं होता है अर्थात् जैसे रूपा आदि स्वेता आदि लौकिककर्मोंका वृष्ट्यादिकके नहीं होनेसे जो कुछ प्रारम्भ किया उसका नाश हो जाता है तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाश नहीं और जैसे औषध दवाई के कर्मसे आजीविका करने से शास्त्रमें दोष कहा है तैसे इस निष्कामकर्ममें दोष नहीं और इस ईद्वारा धन लक्षण निष्कामकर्म का पोड़ा भी अंश बढ़ा भारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय तिससे रक्षा करता है १०

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

बहुशास्त्राध्यनन्ताश्च बुद्धयोऽप्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

शङ्खुरभाष्यम् ।

२५३ मांसे शुद्धिस्ता योगे च हवननाष्टमन्त्राणां वा स्वरमाद्यैरेव स्वस्वाभाविकानि निश्च
यमाना एतेन शुद्धिरिति तद्विशेषः शुद्धिस्तथा सर्वस्य भावेण कल्प्यते नानाभावितादिभिः सं-

अब यहां शोक मोहके दूरकरनेके लियेलौकिकभी युक्ति [स्वधर्ममपिचा
रक्ष्य] इसलोकसे लेकरके [सुखदुःखसमेकृत्वा] यहांतक आठलोकोंका
ते कहीहै कुछतात्पर्यकरके परमार्थदर्शन अर्थात् परमार्थवस्तुज्ञान इन
श्लोकोंमें नहींकहाहै और इनसेपूर्व जो कहा आत्मज्ञान तिसीका उपसं-
हार अर्थात् समाप्तिदेखाते हुए भगवान् कहते हैं कि [एयातेभिहिता] ज्ञान
और कर्मयोग इनदोशास्त्रोंके विषयके विभागको दिखानेके लिये यहलोक
है क्योंकि जब दोनों शास्त्रोंका विषय विभाग दिखायागया तौ आगे कहा
जायगा जो [ज्ञानयोग और कर्मयोगके विषयकी अपेक्षाकरनेवालाजो] [ज्ञा-
नयोगेनसांख्यानांकर्मयोगेनयोगिनां] इत्यादि श्लोकरूपशास्त्र सो सुखपूर्वक
प्रवृत्तहोगा और श्रोतालोगभी विषयविभागपूर्वक सुखसे उसके अर्थको ग्रह-
ण करेंगे इसहेतुसे कहते हैं कि [एयातेइति] है अर्जुन सांख्य के विषय में
अर्थात् परमार्थतत्त्वविवेकके विषयमें यहबुद्धि अर्थात् शोकमोहादिसंसारहेतु
दोषोंकी निवृत्तिमें कारणभूत जोज्ञान सोमने तुम्हारेअर्थकहा औरअबइसके
अनन्तर योगके विषयमें कहीजाती जो बुद्धि तिसको सुनिये अर्थात् उस
ज्ञानकीप्राप्तिमें उपायभूत जो निस्तंगताकरके नामफलकी इच्छाका त्याग
करके और शीत उष्ण सुखदुःखादि द्वन्द्वोंका सहनहै प्रथम जिसमें ऐसा जो
ईश्वरके धाराधन बुद्धिकरके अपना अपनाको विहितकर्मा का अनुष्ठान
उसको योगकहते हैं अथवा समाधिको योगकहते हैं इसदोनोंप्रकारके योग
के विषयमें यह सुझकरके कहीजाती जो बुद्धि तिसकोसुनो और हे अर्जुन
जिसबुद्धिकरके युक्त तुम कर्मरूपबन्धनको त्यागकरदेवोगे अर्थात् ऐसेकर्मा-
नुष्ठानके करनेसे ईश्वरप्रसादसे प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरकेकर्मबन्धनको
त्यागदेवोगे ॥ ३९ ॥

स्वलम्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

विन्वाप्यन्तु नेराधीन नेर मोक्षमार्गे कर्मयोगे अधिक्रमनाजोऽधिकप्रणमधिक्रमः प्रारम्भः
 तन् नातो मासि यथा कृष्णस्योर्गोवपये प्राग्भूम्य ननिहान्तिहृदयत्वापिपर्यः विन्ध्य नापि
 विन्ध्यनापि दशरात्रे विन्ध्य भवति मन्त्रमन्त्रस्य योग्यमन्त्रस्यानुष्ठितं त्रापने रक्षति
 ५११: संसारमप्यन्तु मन्त्रमन्त्रादित्यन्तात् ॥ ५१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु कर्ममुत्पन्नस्य निवृत्तिरुक्तं तत्रापि नास्ति किंचित्कदाचनान्नैवेत्येवाहं ननु विनाशयेन दाय

त्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रद्धेयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान
 शक्यत्वं तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठानमशक्यत्वादेनेकान्तरा
 सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थोद्योगोभ्रंश्ये
 नर्थे च निषेदित्याशङ्क्याह नेहेति प्रतीकत्वेनोपात्तस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन
 आस्तोत्यनुवादः यत् कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् करत्वमुक्तं तत् दूषय
 न् यथेति कृषिवाणिज्यादेरारम्भस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनीतत्वात्तथाकर्मणो वै
 दिके प्रारम्भस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधादित्यर्थः यत्कृतमनेकानर्थकलुपितत्वेन
 शेषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व
 त्तमेव स्फुटयति नापोति चिकित्सायां हि क्रियमाणायाम् व्याध्यातिरेको वा मरणं वा
 अन्यथायोऽपि संभाष्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्विवेकत्वाच्च तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति यि
 हेतत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति कित्विति उत्तरार्द्धे व्याकुर्वन्विव
 क्षितं फलं कथयति स्वल्पमपोति सम्यग् ज्ञानोत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप
 प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषद्युतं भूयस्तपस्वी भवति पक्तिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृप्यादियत् कर्माणां कदाचिद्विघ्नयाहुष्येन फले व्यभिचारान्मन्त्राद्यंगवैगुण्ये च
 प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगोऽभिक्रम
 स्य प्रारम्भस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव यिद्यै
 गुण्याद्यसंभवात् किञ्चास्य धर्मस्य ईश्वराराधनार्थकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महती
 भयात् संमारलक्षणात् प्रायते रक्षति ननु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना नैष्फ
 ल्यमस्येत्यर्थः ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता
 भाँहै तिसको भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म
 योगमें अभिक्रम जोप्रारम्भ तिसकानाश नहींहोताहै अर्थात् जैसेरुपीआदि
 सेता आदि लौकिककर्मोंका वृष्ट्यादिकके नहींहोनेसे जो कुछप्रारम्भकिया
 उसका नाशहोजाताहै तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाशनहीं
 और जैसे षोपथ दयाई के कर्मसे आजीविकाकरने से शास्त्रमें दोषकहाहै
 तैसे इसनिष्कामकर्ममें दोषनहीं और इसईश्वराराधन लक्षणनिष्कामकर्म
 का पोलाभी अंश घटाभारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय निमने रक्षा
 करताहै ४०

व्ययमापात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

बहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्ययनायिनाम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

२१ ॥ १ ॥ व्ययमापात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन । बहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्ययनायिनाम् ॥ २१ ॥

तद्वन्तःकरणशुद्धिद्वारात्मतत्त्वापरोक्षार्थं कर्मयोगेत्येतां बुद्धिं शृणु यथा बुद्ध्या युक्तं
परमेश्वरार्पितकर्मयोगेन शुद्धान्तःकरणः संतत्प्रसादलब्धापरोक्षज्ञानेन कर्मात्मककर्मयोगे
पेण ह्यस्यसि त्यक्ष्यसि ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहां शोक मोहके दूरकरनेके लियेलौकिकभी युक्ति [स्वधर्ममपि चा
वेक्ष्य] इसद्वलोकसे लेकरके [सुखदुःखसमेकत्वा] यहांतक आठश्लोकोंक-
के कहीहैं कुछतात्पर्यकरके परमार्थदर्शन अर्थात् परमार्थवस्तुज्ञान इन
श्लोकोंमें नहींकहाहै और इनसेपूर्व जो कहा आत्मज्ञान तिसीका उपसं-
हार अर्थात् समाप्तिदेखाते हुए भगवान् कहते हैं कि [एषातेभिहिता] ज्ञान
और कर्मयोग इनदोशास्त्रोंके विषयके विभागको दिखानेके लिये यहद्वलोक
है क्योंकि जब दोनों शास्त्रोंका विषय विभाग दिखायागया तो आगे कहा
जायगा जो [ज्ञानयोग और कर्मयोगके विषयकी अपेक्षाकरनेवालाजो] [ज्ञान-
नयोगेनसांख्यानांकर्मयोगेनयोगिनां] इत्यादि श्लोकरूपशास्त्र तो सुखपूर्वक
प्रवृत्तहोगा और श्रोतालोगभी विषयविभागपूर्वक सुखसे उसके अर्थको ग्रह-
ण करेंगे इसहेतुसे कहते हैं कि [एषातेइति] है अर्जुन सांख्य के विषय में
अर्थात् परमार्थतत्त्वविवेकके विषयमें यहबुद्धि अर्थात् शोकमोहादिसंसारहेतु
दोषोंकी निवृत्तिमें कारणभूत जोज्ञान सोमैंने तुम्हारेअर्थकहा औरअबइसके
अनन्तर योगके विषयमें कहीजाती जो बुद्धि तिसको सुनिये अर्थात् उस
ज्ञानकीप्राप्तिमें उपायभूत जो निस्संगताकरके नामफलकी इच्छाका त्याग
करके और शीत उष्ण सुखदुःखादि द्वन्द्वोंका सहनहै प्रथम जिसमें ऐसा जो
ईश्वरके आराधन बुद्धिकरके अपना अपनाको विहितकर्मा का अनुष्ठान
उसको योगकहते हैं अथवा समाधिको योगकहते हैं इसदोनोंप्रकारके योग
के विषयमें यह सुझकरके कहीजाती जो बुद्धि तिसकोसुनो और हे अर्जुन
जिसबुद्धिकरके युक्त तुम कर्मरूपबन्धनको त्यागकरदेवोगे अर्थात् ऐसेकमा-
नुष्ठानके करनेसे ईश्वरप्रसादसे प्राप्तहुआ जो ज्ञान तिसकरकेकर्मबन्धनको
त्यागदेवोगे ॥ ३९ ॥

नेहाऽभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।

स्वल्पमप्यस्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

निन्दान्पत्र नेहाभीति नेह भोतामार्गे कर्मयोगे अभिक्रमनाशोऽभिक्रमणमाभिक्रमः प्रारम्भः
तत्त्व नाशो नाशो यथा कृष्णार्थोपायने प्रारम्भस्य नाशेनाशिक्रमणमाभिक्रमः निन्दान्पत्र
विनिष्कारम् प्रवृत्तापो निन्दते निन्दु भवति धर्मव्यवस्था योगव्यवस्थानुष्ठिते तापने रक्षति
दत्तः संसारव्यवस्था प्रवृत्तव्यवस्थादिव्यवस्था ॥ ४० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु धर्मसंस्तुतव्यस्यैव निन्दितव्यस्यैवार्थोक्तिरिति चेत् ॥ ४० ॥ अनेकानां कर्मयोगेन दत्तं

वत्वाच्च योगबुद्धिरपि न श्रद्धेयेति तत्राह किञ्चेति अन्यच्च किञ्चिदुच्यते कर्मानुष्ठान
स्यावश्यकत्वं तत् कारणमिति यावत् कर्मणा सह समाधेरनुष्ठानमशक्यत्वादेनेकान्तरा
य सम्भवात् तत्फलस्य दीर्घकालाभ्याससाध्यस्यैकस्मिन् जन्मन्यसम्भवादर्थोद्योगोभ्रंश्ये
तानर्थं च निपनेदित्याशङ्क्याह नेहेति प्रतीकत्वेनोपातस्य नकारस्य पुनरन्वयानुगुणत्वेन
नास्त्योत्थनुवादः यत् कर्मानुष्ठानस्यानैकान्तिकफलत्वेनाकिञ्चित् करत्वमुक्तं तत् दूषय
ति यथेति कृपिवाणिज्यादेरारम्भस्यानियतफलं संभावनामात्रोपनीतत्वान्नतथाकर्मणो वै
दिके प्रारम्भस्य फलमनियतं युज्यते शास्त्रविरोधादित्यर्थः यत्कर्मनेकानर्थकलुपितत्वेन
दोषवदनुष्ठानमिति तत्राह किञ्चेति इतोऽपि कर्मानुष्ठानमावश्यकमिति प्रतिज्ञाय हेत्व
न्तरमेव स्फुटयति नापीति चिकित्सायां हि क्रियमाणायां व्याध्यतिरेको वा मरणं वा
प्रत्यवायोऽपि संभाष्यते कर्मपरिपाकस्य दुर्धवेकत्वान्न तथा कर्मानुष्ठाने दोषोऽस्ति वि
हितत्वादित्यर्थः संप्रति कर्मानुष्ठानस्य फलं पृच्छति किंत्विति उत्तराद्धै व्याकुर्वन्विद्य
चितं फलं कथयति स्वल्पमपीति सम्यग् ज्ञानीत्पादनद्वारेण रक्षणं विवक्षितं सर्वपाप
प्रसक्तोऽपि ध्यायन्निमिषच्युतं भूयस्तपस्वी भवति पक्तिपावन इति स्मृतेरित्यर्थः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कृप्यादिवत् कर्माणां कदाचिद्विघ्नयादुत्थेन फले व्यभिचारान्मंत्राद्यंगवैगुण्ये च
प्रत्यवाय संभवात् कुतः कर्मबन्धप्रहाणं तत्राह नेहेति इह निष्काम कर्मयोगेऽभिक्रम
स्य प्रारम्भस्य नाशो निष्फलत्वं नास्ति प्रत्यवायश्च न विद्यते ईश्वरोद्देश्येनैव विघ्नवै
गुण्याद्यसंभवात् किञ्चास्य धर्मस्य ईश्वराराधनार्थकर्मयोगस्य स्वल्पमपि कृतं महती
भयात् संमार्गलक्षणात् त्रायते रक्षति नतु काम्य कर्मवत् किञ्चिदंगवैगुण्यादिना निष्फ
ल्यमस्येत्यर्थः ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और सकामकर्मानुष्ठान की अपेक्षासे इस निष्कामकर्मयोगमें विशेषता
भी है तिसको भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन इसमोक्षमार्गके निष्कामकर्म
योगमें अभिक्रम जो प्रारम्भ तिसकानाश नहीं होता है अर्थात् जैसेरूपीआदि
खेती आदि लौकिककर्मोंका वृष्ट्यादिकके नहीं होनेसे जो कुछ प्रारम्भकिया
उसका नाश हो जाता है तैसे इस निष्कामकर्मयोगके प्रारम्भका नाश नहीं
और जैसे औषध दवाई के कर्मसे आजीविका करने से शास्त्रमें दोष कहा है
तैसे इस निष्कामकर्ममें दोष नहीं और इस ईश्वराराधन लक्षण निष्कामकर्म
का पोंढ़ा भी अंश बढ़ा भारी जो जन्ममरणरूप संसार की भय तिससे रक्षा
करता है १०

व्यवसायात्मिका बुद्धिरेकेह कुरुनन्दन ।

यहुशाखाह्यनन्ताश्च बुद्धयोऽव्यवसायिनाम् ॥ ४१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येऽहं मां च बुद्धिरेका योगे च इत्यन्यत्रात्मिका सा व्यवसायिका व्यवसायिनां निम्न
परात्मिका ईश्वर बुद्धिरिहोपदेश्य बुद्धिरात्मा संस्कारादिसा संस्कारानामात्मिका ईश्वर

नवलभाष्य ।

नैहाऽभिक्रमनाशोऽस्ति प्रत्यवायो न विद्यते ।
 स्वल्पमप्यत्य धर्मस्य त्रायते महतो भयात् ॥ २ ॥

गङ्गाभाष्यम् ।

विष्णुसहस्रनाम स्तोत्रम् ॥ १० ॥
 विष्णुसहस्रनाम स्तोत्रम् ॥ १० ॥
 विष्णुसहस्रनाम स्तोत्रम् ॥ १० ॥

शानन्दगिरिकृत्येका ।

[illegible]

अधिरूपयोगमेंजोबुद्धि कहजावैगी सोव्यवसायात्मिकाबुद्धि अर्थात् नि-
स्वभावा बुद्धि एकही है अर्थात् एकही प्रकारकी है और वह विपरीत
जो शाखाभेद तिनकेबाधकरनेवाली है क्योंकि जिससे वह व्यवसा-
त्मिकाबुद्धिप्रमाणो से प्रकटहुईहै इससे नहींबदलसकी है सदा एकहीप्र-
रहतीहै और जे पुरुष अव्यवसायीहैं अर्थात् प्रमाणसे उत्पन्नहुई
विवेकयुक्त बुद्धि तिसकरके रहितहैं तिनपुरुषोंकी बुद्धि बहुशाखहोती हैं
अर्थात् शाखाओंमेंसे शाखा जैसे वृक्षकी निकलती हैं तैसेही उस निश्चय
रहित बुद्धिमेंसे बहुततरहकी तर्क कुतर्क युक्त बुद्धियां निकलाहीकरती हैं
इसीसे वे अनन्त हैं कुछ ठोरठीकनहीं अर्थात् इतनीही हो चुकीहैं औरन
होवें यहकुछ नियमनहीं फिर उनबुद्धियोंके कारणसे संसारभी अनन्तहो-
ताहै कभी निवृत्तनहींहोता है और जैसे उनढालियोंके बहुतहोनेसे, वृक्षका
विस्तार बड़ाहोजाताहै तैसे संसारभी विस्तारको प्राप्तहोताहै और प्रमाण
से उत्पन्न जो निश्चयात्मिका विवेकवती बुद्धि तिसके वशसे जबवे बहुत
प्रकारकी बुद्धियां निवृत्त होजातीहैं तो संसारभी उसविवेकी पुरुषका नि-
वृत्तहोजाताहै ॥ ४१ ॥

यामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्त्य विपश्चितः ।

वेदवादरताः पार्थ नान्यदस्तीति वादिनः ॥ ४२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येषां व्यवसायात्मिका बुद्धिर्नास्ति तेषां यामिमामिति यामिमां वक्ष्यमाणां पुष्पितां पुष्पि-
त इववृक्षः शांभमानां श्रममाणरमणीयां वाचं वाक्यफलसंज्ञां प्रवदन्ति के अविपश्चितः अल्प
मेषयोऽविबेकिन इत्यर्थः वेदवादरता इति वेदवादरताः बरत्पर्यवादफलमापनमसाद्यकेषु वेद
वाक्येषु रताः हे पार्थ नान्यत् सर्वपक्षवादिकलसापनेभ्यः कर्मभ्योऽस्तीत्येवं वादिनो वदन्
शीलाः ॥ ४२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदिमांशयोगरूपैरेव प्रमाणभूता बुद्धिस्तर्हि मैव चित्ते किमिति श्रिया न भवति
तथाह येषामिति तेषामिमां पुष्पितां वाचं प्रवदन्ति तदापहतचेतनां कामिनां काम
वशाद्विषयव्यात्मिका बुद्धिर्न प्रायः स्थिरा भवतीत्याह यामिनि इमामित्यन्यत्रविध्यमान
रचेन प्रसिद्धाव कर्मकाण्डरथा या वाचो विदस्यते वक्ष्यमाणत्वं क्रियादिप्रवृत्त्यामि
त्यादी प्रपञ्चं किं दुष्टो हि पुण्यदानी इतिमानोऽनुभूयते न पुनः स्वर्गमोक्षरत्नमार्गोऽन्य
ति तदेषमर्थं च भगवद्व्यात्मिका बुद्धिमाह्वयत्वा रमणीया वाक्यवस्तुत्वे मायाकायनरूपं
प्रतिमानावासेषां निमित्तव्ययकर्मणि भवतिब्रह्मसुखसर्वकल्याणवर्द्धिनिमित्तं ह
पुण्यव्याप्तिं वाक्यत्वेन कल्पते चतुर्विधवर्तिमानादनुभूयन्तु न वाक्यमर्थमात्रमात्र
त्याह वाक्यमर्थव्याप्तिं प्रवृत्तां वेदलोकादप्राप्त्यैवैवमन्त्रमात्रं कथयन्ति चतुर्विध
रूपं वेदवाचो वेदवाक्यानि तानि च कथयन्ति वेदवाचो वाक्यं वाक्यवर्द्धिनि
मित्तं वाक्यमर्थव्याप्तिं वेदवाक्यानि तानि च कथयन्ति वेदवाक्यानि तानि च कथयन्ति

भगवद्गीता नवतभाष्य ।

यो मार्गे हे कुरुनन्दन याः पुनरितरा बुद्धयो यासां शास्त्राभेदमनारयसादनन्तोऽपरांशुता
संसारोऽपि निसप्रवतो विस्तीर्णो भवति प्रमाणजनितविवेकबुद्धिनिर्मेतवशाचोपरतास्त्वन्त
दबुद्धिपु संसारोऽप्युपरमने ता बुद्धयो बहुशास्त्रा यथाः शास्त्रा यासां ता बहुशास्त्रा बहुभेदा
त्येतत् प्रतिशास्त्राभेदेन एतन्ताश्च बुद्धयः केषामन्यवसायिनां प्रमाणजनितविवेकबुद्धिर्ना
तानाम् इत्यर्थः ॥ ४१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु बुद्धिद्वयातिरिक्तानि बुद्ध्यन्तराण्यपि कणादादि शास्त्रप्रसिद्धानि विद्यन्ते तत्र
च कथं बुद्धिद्वयमेव भगवतोपदिष्टमिति तत्राह येयमिति सैवैका प्रमाणभूता बुद्धि
त्याह व्यवसायात्मिकेति बुद्ध्यन्तराण्यविवेकमूलान्यप्रमाणानीत्याह बहुशास्त्राहोति य
वसायात्मिकाया बुद्धेः श्रेयोमार्गे प्रवृत्ताया विवक्षितं फलमाह इतरिति प्रकृतबुद्धिद्वया
पेक्षया इतरा विपरीताप्रचारप्रमाणजनितः स्वकपोल-रूपिता या बुद्ध्यस्तासां शास्त्राभे
दः संसारहेतुस्तस्य बाधिकेति यावत् तत्र हेतुः सम्यगिति निर्दोषबुद्ध्यावसमुत्पत्त्यादु
क्तमुपायोपेयभूतं बुद्धिद्वयं साक्षात् पारम्पर्याभ्यां संसरहेतुशोधकमित्यर्थः उत्तराह या
चष्टे याः पुनरिति प्रकृतबुद्धिद्वयापेक्षयार्थान्तरत्वमितरत्वं तासामनर्थहेतुत्वं दर्शयति
यासामिति अप्रामाणिकबुद्धीनां प्रसक्तानुपसत्त्या जायमानानामतोव बुद्धिपरिणामविशेषः
शास्त्राभेदास्तेषां प्रचारः प्रवृत्तिः तद्वशादित्येतत् अनन्तत्वं सम्यग्ज्ञानमन्तरण निर्वात
विरहितत्वस्य अपरत्वंकार्यस्यैव सत्तावस्तुभूतकारणविरहितत्वस्य अनुपरतत्वंस्फोरयतिनि
त्येति कथं तर्हि तन्निवृत्त्या मुख्यार्थपरिसमाप्तिस्तत्राह प्रमाणेति अन्यथ व्यतिरेकारुणेना
नुमानेनागमेन च पदार्थपरिशोधनपरेण परिनिष्पत्त्या विवेकात्मिका या बुद्धिस्तां निमि
तोक्त्य समुत्पन्नसम्यग्बोधानुरोधात् प्रकृताविपरीतबुद्धयो व्यावर्तन्ते तास्वसंख्यातासु
व्यावृत्तासुसतीषु निरालम्बनतया संसारोऽपि स्थातुसश-कुवन्नपरतो भवतीत्यर्थः या पुनरि
त्युपक्रान्ता तत्त्वज्ञानामनोद्या संसारास्पदीभूता विपरीतबुद्धिरनुक्रामति ता बुद्ध्य इति
बुद्धीनां वृत्त्येव कुतो बहुशास्त्रित्वं तत्राह बहुभेदा इत्येतदिति एकैकां बुद्धिं प्रतिशास्त्रा
भेदोऽवान्तरविशेषस्तेन बुद्धीनामसंख्यात्वं प्रख्यातमित्याह प्रतिशास्त्रेति बुद्धीनामानन्त्य
प्रसिद्ध प्रद्योतनार्थो हि शब्दः सम्यग्ज्ञानवतां यथोक्त बुद्धिभेदभाक्त्वमप्रसिद्धमित्या
शङ्का प्रत्याह केषामित्यादिना ॥ ४१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कुत इत्यपेक्षायामुभयोर्वैषम्यमाह व्यवसायात्मिकेति इह ईश्वराराधनलक्षणं कर्म
योगे व्यवसायात्मिका परमेश्वरभक्त्यैव धृतं तरिष्यामीति निश्चयात्मिका एकैव एक
निष्ठैव बुद्धिर्भवति अन्यवसायिनान्तु ईश्वराराधनवाह्निर्मुखाणां कामिनां कामानामान
न्यादनन्तास्तत्रापि कर्मफलगुणफलत्वादि प्रकारभेदाद् बहुशास्त्राश्च बुद्धयो भवन्ति
ईश्वराराधनार्थं हि नित्यं नैमित्तिकञ्च कर्म किञ्चिद्वैगुण्येऽपि न नश्यति यथा शत्रु
यान् तदा कुर्यादिति हि तद्विधोयने न च वैगुण्यमयोऽप्योद्वेग्येनैव वैगुण्योपपन्नात् ननु
तदा कार्यं कर्म भूतो महद्वैषम्यमिति भावः ॥ ४१ ॥

नवतभाष्य ।

और हे भर्तुन जो यहाँ मोक्षमार्गमें साक्ष्य जो आत्मानात्मविकृत ति-
सके विषयमें जो बुद्धिकर्ता और ईश्वराराधनरूप निष्कामकर्म योगमें वा

प्रद्वानुग्रहद्वारा तदुपपत्तिरित्याह क्रियेति क्रियाणामनुग्रहानां यागादानादीनां विशेषादेशकालाधिकारप्रयुक्ताः सप्ताहानेकाहलक्षणास्तुल्यत्वात् वाचिप्राचुर्येण प्रतिभान्तीत्यर्थः कथं यथोक्तायां वाचि क्रियाविशेषाणां बाहुल्येनावस्थानमित्याशङ्क्य प्रकाशयत्वेनैतद्विशदयति स्वर्गेति तथापि तेषां मोक्षोपायत्वोपपत्तेस्तन्निष्ठानां मोक्षाभिमुख्यं भविष्यति नेत्याह भोगेति यथोक्तां वाचमभिवदतां पर्यवसानं दर्शयति तदुहुलामिति ॥४३॥

स्वामिकृतटीका ।

अतएव कामात्मन इति कामात्मानः कामाकुलितचित्ता अतः स्वर्ग एव पराः पुरुषार्थायेषां ते जन्म च तत्र कर्माणि च तत्फलानि च प्रददातीति तथा तां भोगैश्वर्ययोगेति प्राप्तिं प्रति साधनभूता ये क्रिया विशेषास्तुल्यत्वात्वात् वा प्रवदन्तीत्यनुपद्वः ॥४३॥

नवलभाष्य ।

और फिर वे पुरुष कामात्माहैं अर्थात् नानाप्रकारके विषयोंहीमें जिनका मन रम रहा है और स्वर्गही है परमपुरुषार्थ जिनको अर्थात् सिवाय स्वर्गके उससे अधिक उत्तमपदार्थ को नहीं जानते हैं और जन्मकरके कर्म फल के देनेवाली उसवेदकी वाणीको कहते हैं और भोग और ऐश्वर्य इनकी प्राप्ति में साधन भूत जो नाना प्रकारकी क्रिया तेई हैं बहुत जिस वाणीमें ऐसीवेदकी वाणीको कहते हैं अर्थात् सारेवेद भरेमें भोग ऐश्वर्यके देने वाली क्रियाही तरह तरहकी कही हैं और कुछ नहीं वेदने कहा है ऐसा निश्चय करके वे मूढ़ संसारही में परिभ्रमण किया करते हैं ॥ ४३ ॥

भोगैश्वर्यं प्रसक्तानां तयाऽपहत चेतसाम् ।

व्यवसायात्मिका बुद्धिः समाधौ न विधीयते ॥ ४४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तेषाञ्च भोगेति भोगैश्वर्यप्रसक्तानां भोगः कर्तव्यमैश्वर्यञ्चेति भोगैश्वर्ययोरेव प्रवृत्तिर्वा तदात्मभूतानां तया क्रियाविशेषबहुलया वाचा अपहृतचेतसाप्राप्यतादितिविवेकमशानां व्यवसायात्मिका तांस्त्वे योगे वा या बुद्धिः समाधी न समाधीयतेऽस्मिन् पुरुषोपभोगाय सर्वमिति समाधिरन्तः करणं बुद्धिः तास्मिन् समाधी न विधीयते न स्थितिर्यवनीत्यर्थः ॥ ४४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु कर्मकाण्डनिष्ठानां कर्मानुष्ठायिनामपि बुद्धिमुद्धिद्वारेणात्तः कर्त्तव्यं साध्यसाधनभूत बुद्धिद्वयममुद्रायमम्भवादात् मोक्षो भविष्यति नेत्याह तेषाञ्चेति तदन्मभूतानां तयोरेव भोगैश्वर्ययोरेव प्रवृत्तिर्यवनीत्यर्थः तेषां च शास्त्रानुसारितया विवेकबलया व्यवसायात्मिका बुद्धिरेवामुद्रायमोत्पादयति तथेति ननु समाधिः सम्प्रदाता सम्प्रदातमेवैव द्विधीयते तत्र बुद्धिद्वयविविधमता मन् कर्त्तव्यमित्येव तत्राह समाधीयते इति ॥ ४४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततश्च भोगैश्वर्येति भोगैश्वर्ययोः प्रवृत्तिरिति तद्विद्वान् तया बुद्धिरेव

वादेति कर्मकाण्डनिवृत्तं फलं कथयति नान्यदिति ईश्वरो वा मोक्षो वा
वदन्तो नास्तिकाः सम्यग्ज्ञानवन्तो न भवन्तीत्यर्थः ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कामिनोऽपि कष्टान् कामान् विहाय व्यवसायात्मिकामेव बुद्धिं किमिति
वेन्ति तत्राह यामिमामिति यामिमां पुष्पितां विपलतावदापातां रमणीयां
परमार्थफलपरामेव वदन्ति वाचं स्वर्गादिफलश्रुतिं तेषां तथा वाचापहृतचेतसां
यात्मिका बुद्धिर्न समाधौ विधीयत इति तृतीयेनान्वयः किमिति तथा वदन्ति
विपश्चित्तो मूढाः तत्र हेतुर्वेदादरता इति वेदे ये वादां अर्थवादाः
तुर्मास्ययाजिनः सुकृतं भवति तथा अपामसोममृता अभूमेत्याद्याः तेष्वेवराताः
एवातः परमन्यदोऽश्वरतत्त्वं प्रा यं नास्तीति वदन्शीलाः ॥ ४२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिनपुरुषोंकी निश्चयात्मिका बुद्धि नहीं है और वेदों
ये वाद हैं अर्थात् स्वर्गादिफल और पशुआदि साधनोंकरके प्रकाशित
वेदोंके वाक्य तिनमें प्रीतियुक्तहोरहे हैं इसीसे अविपश्चित् अविवेकी
ऐसे जे पुरुष ते पुष्पोंकरके युक्त वृक्षकेसदृश प्रकाशमानजो कर्मकाण्ड
प्रतिपादनकरनेवाली वेदकीवाणी उसीको सत्य कहते हैं उससेपरे और वे
दान्तकी वाणीको मानतेही नहीं हैं ॥ ४२ ॥

कामात्मानः स्वर्गपरा जन्मकर्मफलप्रदाम् ।

क्रियाविशेषबहुलां भोगैश्वर्यगतिम्प्रति ॥ ४३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ते च कामात्मेति कामात्मानः कामसंभावाः कामपरा इत्यर्थः स्वर्गेति स्वर्गपराः स्वर्गः
पुरुषार्थो येषां ते स्वर्गपराः स्वर्गप्रधानाः जन्मकर्मफलप्रदां कर्मणः फलं कर्मफलं जन्म
कर्मणः फलं तत् प्रददातीति जन्मकर्मफलप्रदा तां वाचं प्रवदन्तीत्यनुपपज्यते क्रियाविशेष
क्रियाणां विशेषाः क्रियाविशेषाः ते बहुला यस्यां वाचि तां स्वर्गपशुपुत्राद्यर्थाः यथा य
बाहुल्येन प्रकाश्यन्ते भोगैश्वर्यगतिं प्रतिभोगश्च ऐश्वर्यञ्च भोगैश्वर्यतयागतिः वाचि
गैश्वर्यगतिः तां प्रतिसाधनभूतास्ते क्रियाविशेषाः तद्वहुलां तां वाचं प्रवदन्तो मूढाः
पारेवर्तन्ति इत्यभिप्रायः ॥ ४३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रयत्नान् प्रयत्ननियमेकिनो व्यग्रमामात्मिका बुद्धिभावत्वासम्भवसिद्धयर्थं
यिनष्टि ते चेति तेषां संसारपरिवर्तमानपरिदर्शनार्थं प्रस्तुतां वाचमेव
पुमां कामन्यभावात्प्रयत्नयुक्तं चेतनस्येच्छायतस्तदात्मन्यनुपपत्तिगति
तत्परत्वं तत्तत्फलार्थित्वेन तत् तदुपायेषु कर्मस्यैव प्रवृत्तया
तद्विस्तृष्टं ननु कर्मनिष्ठानामपि परमपुरुषायविद्यया मोक्षोपये ज्ञाने
नमेत नैत्याह स्वर्गेति तत्परत्वं तस्मिन्नेवमस्ततया तत्तद्विस्तृष्टं
तत्तत्तद्विस्तृष्टं तद्विस्तृष्टं तद्विस्तृष्टं तद्विस्तृष्टं तद्विस्तृष्टं तद्विस्तृष्टं

सुखदुःखशोतोष्णादि युगलानि द्वन्द्वानि तद्रहितो भवतानिसहस्रेत्यर्थः कथमित्यत
अहं नित्य सत्त्वस्थः स्तु धैर्यमवलम्ब्येत्यर्थः तथा नियोगश्चेमः अप्राप्तस्वीकारो योगः
प्राप्तपालनं चेमस्तद्रहितः आत्मवानप्रमतः नहि द्वन्द्वाकुलस्य योगश्चेमव्यापृतस्य च प्रमा
दनस्त्वैगुण्यातिक्रमः सम्भवतीति ॥ ४५ ॥

नवलभाष्य ।

जे पुरुष ऐसी निश्चयात्मिकाबुद्धिसे रहित हैं तिनसकामपुरुषोंको जो
फलप्राप्तहोताहै तिसको कहते हैं (वैगुण्यविषयाइति) हे अर्जुन कर्मकाण्डके
प्रतिपादन करनेवाले जे वेदहैं ते सब त्रैगुण्यविषय हैं अर्थात् त्रैगुण्य जो
सत्त्वरजस्तमोगुण मयसंसारबोही है विषय प्रतिपादन करिवे योग्य जिन्हों
को ऐसे हैं अर्थात् संसारिक जे विषय सुख तिनके प्रकाशकहैं औरहे अर्जुन
तूतौ वैगुण्यजे संसारिकविषय तिनसे रहितहौ अर्थात् उनकी कामनासे
रहितहौ न कहौ अनादिकालसे इससंसारके विषयकी कामनाकरताहुआ
जो मनहै सो कैसे उससे निवृत्तहोसक्ताहै इससे उसका उपाय भगवान्
कहतेहैं कि हे अर्जुन तू निर्द्वन्द्वहौ द्वन्द्वपदार्थोंसे रहितहो द्वन्द्वउससेकहतेहैं
कि जो सुख दुःखके हेतु परस्पर विरोधी दो दो पदार्थ संसारमें प्रसिद्ध हैं
जैसे पुण्यपाप रागद्वेष शीतउष्ण इत्यादिकहैं तिन्होंसे रहितहौ अर्थात् काम
नामें कारण रागद्वेष पुण्यपापादि द्वन्द्वहीं हैं क्योंकि कामना दो तरहकी हो-
तीहैं एक तो जिसमें प्रीतिहोवे उसपदार्थ के प्राप्तिकी कामना और एक
जिसमें द्वेषहोय उससे पृथक् होनेकी कामना तौ जबक्या अपने स्वरूप ज्ञा-
नसे कामनाके कारण भूतराग द्वेषादि द्वन्द्वोंसे रहितहोगा तौ आपही त्रैगु-
ण्य विषयोंकी चाहसे रहितहोगा और हेअर्जुन तू नित्यसत्त्व×गुणका आ-

× अथ यहाँ प्रथमतो भगवान्ने अर्जुनसे कहा कि हेअर्जुन तू नित्यगुण्यहो अर्थात्
तू तीनों गुणोंके धर्ममें रहितहो और फिर कहा तू नित्यसत्त्वस्य हो अर्थात् सत्त्वगुणका
आश्रयकर सो यह ध्यान परम विरुद्धहै क्योंकि तीनगुणोंमें सत्त्वगुण भीहै तो अथ नि-
त्यगुण्य कहनेमें सत्त्वगुणका भी निषेध मिलहुआ तो फिर सत्त्वगुणका आश्रयण करता
होमे समर्थ होसक्ताहै तो हमका यह उत्तरहै कि हमोदोष के दूर करनेको नित्यपद यहाँ
कहा तिमका आशय यहै कि तीनगुण में जो सत्त्व है औरज और तमकरके निवृत्ति
और कभी आताहै उभया सामान्य ध्यानमें निषेधभा रहो यहाँ तो नित्यसत्त्व गुणमें
नित्यहो हम निषेध विधानमेरज औरतम इनके निवृत्तिमें तात्पर्य है इसी आशयसे
भाष्यकरने नित्यगुण्य हमका नित्यान यह अर्थ किया अथवा नित्यसत्त्वस्य का यह
अर्थहै कि नित्यसत्त्व गुण रहताहै जिसमें ऐसा ही विरुद्ध वादवृत्तिभगवान् विष्णुगुण
में तिममें नित्यहो अर्थात् मेरे आश्रयकरने से संसारके दोषोंसे अनायास में दूरहोसकता
अथवा यहाँ सत्त्व सत्त्व परमात्मा का आश्रयहै और नित्यपद भी इसी ही कहता और
नित्यसत्त्वमें सत्त्वसत्त्व अर्थका उत्तरहै तो नित्यपरमात्मा को जो सत्ता नित्यमें नु नित्यहो
अर्थात् सत्त्वसत्त्वहूँ कहता अथवा ज्ञान में नु संसारके दूरहोसकता और नित्य
आश्रय है तो सत्त्वों अर्थ है ।

मावृष्टचेतो येषां समाधिप्रवृत्तैर्कायं परमेश्वराभिमुखत्वमिति यावत् तस्मिन्नि-
त्मिकावुद्धिर्न विधीयते कर्मकर्तारि प्रयोगः सा नोत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

नवमोऽध्यायः ।

इसप्रकार भोग और ऐश्वर्य्य इनमें प्रसक्त अर्थात् प्रीतियुक्त और उक्त क्रियाविशेषके प्रतिपादनकरनेवाली वाणीकरके आच्छादित होगई है कि वेकबुद्धि जिन्होंकी ऐसे जे पुरुष हैं तिन्होंकी निदचयात्मिकावुद्धि अन्तर्करणमें स्थिरनहीं होती है ॥ ४४ ॥

त्रैगुण्यविषया वेदा निस्त्रै गुण्यो भवार्जुन ।
निर्द्वन्द्वो नित्यसत्त्वस्थो निर्योगक्षेम आत्मवान् ॥ ४५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये एवं वेकबुद्धिरहिताः तेषां कामात्मनां यत् फलं तदाह त्रैगुण्येति त्रैगुण्यविषयाः त्रैगुण्यं भवमारो विषयः प्रकाशयितव्यो येषां ते वेदास्त्रैगुण्यविषयास्त्वन्तु निस्त्रैगुण्यो भवार्जुन नित्यो भवत्यर्थः निर्द्वन्द्वः सुखदुःखहेतुःसमतेपक्षा पदार्थौ द्वन्द्वशब्दवाच्या ततो निर्गतो निर्द्वन्द्वः सत्त्वं नित्यसत्त्वस्थः सत्त्वगुणाश्रितो भव तथा निर्योगक्षेमोऽनुपात्तस्योपार्जुन योग उपपादन रक्षणं क्षेमः योगक्षेममथानस्य श्रेयसि प्रवृत्तिर्दुष्करा इत्यतो निर्योगक्षेमो भवात्मवानमनस्यार भव एव तत्रोपदेशः स्वधर्ममनुतिष्ठतः ॥ ४५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

। गे परिच्छिन्नोदककार्यस्यापरिच्छिन्नोदककार्यान्तर्भावः सम्भवति तत्प्राप्ताधितरापेक्षा
भावादित्यर्थः पूर्वाहुं दृष्टान्तभूतमेवं व्याख्याय दार्ष्टान्तिकमुत्तराहुं व्याकरोति एवमि-
त्यादिना कर्मसु योऽयं इत्युक्तं ध्यनक्ति यत् कर्मफलमिति सोऽर्थो विजानतो ब्राह्मणस्य
योऽर्थस्तावनेव सम्पद्यत इति सम्बन्धः तदेव स्पष्टयति विज्ञानेति तस्मिन्नन्तर्भवतीति-
शेषः कथं कर्मफलं ज्ञानफलेऽन्तर्भवतीत्यत्र प्रमाणमाह सर्वमिति यत् किमपि प्रजाः साधु
कमे कुर्वन्ति तत् सर्वं स पुरुषोऽभिसमेति प्राप्नोति यः पुरुषस्तद्देद विजानाति यद्वस्तु
सहैत्र्यो वेद तद्देव्यमिति श्रुतेरर्थः कर्मफलस्य स गुणज्ञानफलेऽन्तर्भावः सम्भवतीत्या-
शङ्काह सर्वमिति तर्हि ज्ञाननिष्ठैव कर्तव्या तावतैव कर्मफलस्य लब्धतया कर्मानुष्ठानान
पक्षणादिशङ्काह तस्मादिति योगमार्गस्य निष्फलत्वाभावस्तच्छब्दायः ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु वेदोक्तं नानाफलत्यागेन निष्कामतयेश्वराराधनविषया व्यवसायात्मिका बुद्धिः
कुबुद्धिरित्याशङ्काह यावानिति उदकं पीयते यस्मिंस्तदुदपानं वापीकूप तडागादित-
स्मिन् स्वल्पोदके एकत्र कृतस्नानार्थस्यासम्भवात् तत्र परिभ्रमणेन विभागश्च यावान्
स्नानपानादिरर्थः प्रयोजनं भवति तावान् सर्वोऽप्यर्थः सर्वतः संप्लुतोदके महाहृदे एकत्रैव
यथा भवति एवं यावान् सर्वेषु वेदेषु तत्तत् कर्मफलरूपोऽर्थस्तावान् सर्वोऽपि विजानतो
व्यवसायात्मिका बुद्धियुक्तस्य ब्राह्मणस्य ब्रह्म निष्ठस्य भवत्येव ब्रह्मानन्दे बुद्धानन्दाम-
तर्भावात् एतत्सैवानन्दस्यान्याभि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः तस्मादियत्सेव बुद्धिः
सुबुद्धिरित्यर्थः ॥ ४६ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् सम्पूर्ण वेदोक्तजे कर्म तिन्होंमें जे अनन्तफलकहेहैं तिन
की जो अपेक्षानकीजाय अर्थात् तिनको जो न मानों तौ ईश्वरके समर्पण
के लिये जे कर्मफल हैं यहकैसे सम्भवहोताहै हे अर्जुन ऐसाजो तू कहै तौ
इसकासमाधान सुन इसअंशायसे कहते हैं कि (यावानिति) जैसे लोकमें
वापीकूप तडागादि अनेक छोटे छोटे जलाशयोंमें जितने परिमाणका स्नान
पानादि अर्थ नाम प्रयोजन न्यारा न्यारा सिद्धहोता है उतनासबप्रयोजन
चारोंतरफसे जलसेभराहुआ जो बड़ाभारी सैकड़ोंकोशका गंगादिरूप जला-
शय अथवा समुद्र तिसमें एकहीजगह सिद्धहोताहै ऐसेही सबवेदोक्त कर्मों
में न्यारा न्यारा अनेकप्रकारका फल कर्मकरनेवाले पुरुषोंको अनेकजगहसे
जो सिद्धहोताहै तितनेही प्रमाणका वह सबकर्मोंका फल परमार्थतत्त्वज्ञा-
ननेवाले ब्राह्मणको अर्थात् संन्यासीको होताहै अर्थात् वेदोक्त और धर्मशा-
स्त्रोक्त कर्मोंके जितनेफलहैं उनसबोंका एकज्ञानमें अन्तर्भाव होता है और
यहीअर्थ सामवेदके छान्दोग्य + उपनिदमेंसम्बर्गविद्या के प्रकरणमें श्रुतिने
कहाहै कि जैसे लोकमें दूतकेविषयमें यहप्रसिद्ध है कि पांसेमें जो चारका

+ यथा कृताय विजिज्ञाया धरेणः संयान्त्येवमेव संमयेतव भिममेगियत्किंचप्रजाः
माधुकुर्वन्ति यन्माद्वेदमयवेदस मयेदुक्त इति । टी० टी० २० २० ४१४ । इम श्रुतिका चर्च
उपरिभाष्ये लिख बाधेहे ।

यावानर्थ उदपाने सर्वतः संलुप्तोदक्रे ।
तावान् सर्वेषु वेदेषु ब्राह्मणस्य विजानतः ॥ ४६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्वेषु वेदोक्तेषु कर्मसु यान्युक्तान्यनन्तानि फलानि तानि नापेक्षन्ते चेत् किमर्थं तानीति चेत्
येनानुगृहीयन्त इत्युच्यते शृणु यावानिति यथा लोके कूपतडागाद्यनेकस्मिन् उदपाने परिधि
के यावान् यावत् परिमाणः स्नानपानादिरर्थः फलं प्रयोजनं स सर्वोर्थः सर्वतः संप्लुतादिके
योऽर्थः तावानेव संपद्यते तत्रान्तर्भवतीत्यर्थः एवं तावांस्तावत् परिमाण एव संपद्यते सर्वेषु
वेदोक्तोऽपि कर्मसु योऽर्थो यत् कर्मफलं सोऽर्थो ब्राह्मणस्य सन्यासिनः परमार्थतत्त्वं विज्ञा
योऽर्थो यत् विज्ञानफलं सर्वतः संप्लुतोदकस्थानीयं तास्मिंस्तावानेव सम्पद्यते तत्रैवान्तर्भव
यस्तद्वेदं यत् स वेदोति श्रुतेः सर्वं कर्माखिलमिति च वक्ष्याति तस्मात् प्राक् ज्ञाननिष्ठा
माप्तेः कर्मण्यधिकृतेन कूपतडागाद्यर्थस्थानीयमपि कर्म कर्तव्यम् ॥ ४६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

तद्वारयन्नाह कर्मण्येवाधिकारस्तत् फलेषु बन्धहेतुषु अधिकारः कामो
कर्मणि कृते तत्फलं स्यादेव भोजने कृते तृप्तिवदित्याशङ्क्याह मेति माकर्म
फलहेतुर्भूः कर्मफलं प्रवृत्तिहेतुयस्य स तथाभूतो माम्भूः काम्यमानस्यैव स्वर्गादिर्नियोज्य
विशेषणत्वेनफलत्वादकामितं फलं न स्यादिति भावः अतएव फलं बन्धकं भविष्य-
तीति तस्मात् भयादकर्मणि कर्माकरणेऽपि तव संगो दिष्टा मास्तु ॥ ४७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन तेरा तौ अभी कर्महीके विषे अधिकारहै अर्थात् कर्मकर-
नेही का अधिकारहै ज्ञाननिष्ठाका अधिकारनहींहै तिसकरके तहां तहां कर्म
करताहुआ जो तूहै तिसकाफलोंमें अधिकार कभी न होय अर्थात् कर्मफल
की तृष्णा तुझको किसी अवस्थामें न होय और जब तेरीकर्मफलमें तृष्णा
होगी तौ तू कर्मफलकी प्राप्तिहाहेतु भी होगा सो इसप्रकार कर्मफल का
हेतु तू मत हो क्योंकि जो कोई पुरुष कर्मफलकी तृष्णाकरके भेराहुआकर्म
में प्रवृत्तहोताहै तौ वहपुरुष कर्मफलहीके उत्पत्तिका कारणहोताहै औरजो
कर्मफल इष्टनहींहै अर्थात् जो कर्मफलकी चाहही नहींहै तौ फिर दुःस्वरूप
कर्मही करके क्याप्रयोजन है इसबुद्धी से कर्मके नहीं करनेमें भी तेरे
प्रीति न होय ॥ ४७ ॥

योगस्थः कुरु कर्माणि संगं त्यक्त्वा धनञ्जय ।

सिद्धयसिद्धौः समो भूत्वा समत्वं योगउच्यते ॥ ४८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि कर्मफलप्रयुक्तेन न कर्तव्यं कर्म कथं तर्हि कर्तव्यमित्युच्यते योगस्येति योगस्याः सत्
कुरु कर्माणि केवलमीश्वरार्थं तत्रापीश्वरो मे तुष्यत्विति संगं त्यक्त्वा धनञ्जय फलतृष्णाया
न्येन क्रियमाणे कर्मणि सत्त्वशुद्धिज्ञानमाप्तिलक्षणा सिद्धिः यद्विपर्ययजा असिद्धिस्तयोः सि
द्धयसिद्धयोरपि समस्तुत्यो भूत्वा कुरुकर्माणि कौर्सी योगोपव्रस्यः कुर्वित्युक्तमिदमेव तत् मि
द्वयसिद्धयोः समत्वं योग उच्यते ॥ ४८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

शामत्तिकरणेन युक्ता चेत् तर्हि केशात्मकं कर्म किमुद्दिश्य कर्तव्यमित्याशङ्कामनु
याशङ्कान्तरमवतारयति यदीत्यादिना वक्ष्यमाणयोगमुद्दिश्य तद्विष्टो भूत्वा कर्माणि
केशात्मकान्यपि विहितत्वादनुरूपानित्याह योगस्यः सन्निति कर्मानुष्ठान्योद्देश्यं
दर्शयतिषेवमिति फलान्तराधेयानन्तरखेदशरार्थं तत्प्रसादनार्थमनुष्ठानमित्यर्थः तर्हि
ईश्वरमन्त्रापीडयिष्यामिपरीभूतो भवत्यति नेत्याह तत्रापिति ईश्वरप्रसादनार्थं
कर्मानुष्ठाने श्रितेऽपीत्यर्थः संगं त्यक्त्वा योर्वति पूर्वोक्त सङ्कथः साकचित्तं प्रवृत्तिना
मिद्विषयार्थमाहकरोति तद्विषयवशा सत्त्वशुद्धिज्ञाना प्राप्तिरिति यावत्
कर्मानु तदुक्तो योगमुद्दिश्य नियतया प्रवृत्तमाकर्तव्यं कुरुत्यतिशयोक्तिरित्यादिना ॥ ४८ ॥

स्वानिकृतटीका ।

किं तर्हि योगस्य इति चेत् संगं त्यक्त्वा कुरुत्यतिशयोक्तिरिति वद तत्पक्षे

अंकहोताहै उसकानाम कृतहै अर्थात् सत्ययुग उसको कहतेहैं और उसके नीचेकेभागमें जो क्रमसे तीन दो एकके अंकहोतेहैं उनकानाम त्रेता द्वार कलियुग क्रमसे होताहै सो जब द्यूतमें जब चारिका अंक कृतयुगजीतताहै तब नीचेके त्रेतायुगादिकों के अंक सब उसके बीचमें आजाते हैं तैसे ही रैकनामऋषि जिसतत्त्वको जानताहै उसतत्त्वको जो कोई औरभी पुरुष जो जानताहै तो जितनी सबप्रजापुण्यकरती हैं उनसंवपुण्योंका फल उस एक तत्त्ववेत्ताके पुण्यफलमें अन्तर्गत होजाताहै अर्थात् उसतत्त्ववेत्ता का पुण्यफल सबप्रजाओंके पुण्यफलोंसेअधिकहै और चतुर्थाध्यायके ३३ तैत्तिरीयोंमें आगे भगवान्भी कहेंगे कि हे अर्जुन सबकर्मफल एकज्ञानमें समाप्तहोजाताहै तिससे जबतक ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्ति अधिकार न होय तबतक वापी कूप तड़ाग तुल्यकर्म कर्माधिकारी पुरुषको करनाही चाहिये अर्थात् ज्ञानके माहात्म्यको श्रवणकरके बिना अन्तःकरणशुद्धिके कर्मको न त्यागदेवे जिसमें अधःपातहोय ॥ ४६ ॥

कर्मण्येवाधिकारस्ते मा फलेषु कदाचन ।

माकर्मफलहेतुर्भूर्मा ते संगोस्त्वकर्मणि ॥ ४७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तव च कर्मणोति कर्मण्येवाधिकारो न ज्ञाननिष्ठायां तेन तव तत्र च कर्म कुर्वतो मा फले अधिकारोऽस्तु कर्मफलवृष्णा माभूत्कदाचनकस्याञ्चिदप्यवस्थायामित्यर्थः यदा कर्मफले वृष्ण ते स्यात् तदा कर्मफलमासेहेतुः स्याः एवं माकर्मफलहेतुर्भूः यदा हि कर्मफलवृष्णामपुनः कर्मणिमवर्त्तते तदा कर्मफलस्वैव जन्मनो हेतुर्भवेत् यादे कर्मफलं नेप्यते किंकर्मणा दुःखकूपैति मा ते तव संगोस्त्वकर्मण्य करणे मीतिर्माभूत् ॥ ४७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि परम्परया पुरुषार्थसाधनं योगमार्गं परित्यज्य साक्षादेव पुरुषार्थकारणमात्म-
ज्ञानं तदर्थमुपदेष्टव्यं तस्मै हि स्पृहयति मनो भक्षयि मत्याशङ्क्याह तवचेति तर्हि तत्
फलाभिलाषोऽपि स्यादिति नेत्याह माफलोप्यति पूर्यतिमेवार्थं प्रपञ्चयति माकर्मणि
फलाभिसन्ध्यमन्मभवे कर्माकरणमेव श्रद्धाभ्योत्याशङ्क्याह मात इति घनानधिकारि-
योऽपि कर्मत्यागप्रमत्तं निवारयति कर्मण्येवेति कर्मण्येत्यर्थमाह न ज्ञानेति नहि तत्र
ब्राह्मण्यपरिमृक्तपापस्य सुखयोऽधिकारः सिद्ध्यतीत्यर्थः फलेति हि मन्वन्धी दुर्धर-
मयदित्याह तचेति कर्मण्येवाधिकारो मतेति सन्नत्यर्थः फलेष्वधिकाराभावं स्फोरयति
कर्मणिर्मानुष्ठानात् मानुर्दे तत्काले चेत्येतत् यदाचनेति विषयतामित्याह कस्याञ्चि-
दिति न्यायभग्नानि दोषमाह यदेति अर्थं कर्मफलवृष्णाद्विरोधित्यर्थः कर्मफलहेतुत्वं
निवृत्तिरुदाहरोति तर्हि विषयकृत्यात्मकं कर्म न कर्मण्येति शङ्कामनुभावाद्दूष-
यति तदित्यदिना स्वमते ते मागोस्त्वकर्मण्येत्यर्थः अत्राह ॥ ४७ ॥

न्यायिकृतटीका ।

तर्हि ४६ ॥ ४७ ॥ तव कर्मणोति कर्मण्येवाधिकारो न ज्ञाननिष्ठायां तेन तव तत्र च कर्म कुर्वतो मा फले अधिकारोऽस्तु कर्मफलवृष्णा माभूत्कदाचनकस्याञ्चिदप्यवस्थायामित्यर्थः यदा कर्मफले वृष्ण ते स्यात् तदा कर्मफलमासेहेतुः स्याः एवं माकर्मफलहेतुर्भूः यदा हि कर्मफलवृष्णामपुनः कर्मणिमवर्त्तते तदा कर्मफलस्वैव जन्मनो हेतुर्भवेत् यादे कर्मफलं नेप्यते किंकर्मणा दुःखकूपैति मा ते तव संगोस्त्वकर्मण्य करणे मीतिर्माभूत् ॥ ४७ ॥

अथार्थमाह परमार्थेति तथाविधज्ञानशरणत्वे हेतुमाह यत इति फलहेतुत्वं विवृणोति
 ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

काम्यन्तु कर्मातिनिवृष्टमित्याह दूरेणेति बुद्ध्या व्यवसायात्मिकया कृतः कर्मयोगो
बुद्धि साधनभूतो वा तन्मात् सकाशादन्त्यत् साधनभूतं काम्यं कर्म दूरेणावरमत्यन्त-
मपकृष्टहि यस्मादेवं तस्माद्वृद्धो ज्ञाने शरणमाश्रये कर्मयोगमन्विच्छ अनुतिष्ठ यद्वा
बुद्धौ शरणं चातारमोऽवरमाश्रयेत्यर्थः फलहेतवस्तु सकामाः नराः कृपणादीनाः यो
वा एतदक्षरमविदित्वा गार्ग्यस्माल्लोकात् प्रैत स कृपण इति श्रुतेः ॥ ४६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे धनंजय हे अर्जुन समत्व बुद्धियुक्त है कर्त्ता जिसका ऐसा जो ईश्वर के आराधन के अर्थ मैंने कर्म कहा तिस कर्म की अपेक्षा से जो और फल की इच्छा से सकाम पुरुष के कर्म किया जाता है सो तौ उस बुद्धियुक्त कर्म से दूर ही से अवर है नाम निरुप है अर्थात् उस काम्य कर्म को जन्म मरण के हेतुत्व होने से अर्थात् कारण होने से वह अत्यन्त निरुप है जिससे ऐसा है तिससे हे अर्जुन योग विषय जो बुद्धि है तिसमें अथवा योग बुद्धि के परिपाक से अर्थात् अन्तःकरण शुद्धि से उत्पन्न हुई जो सांख्य बुद्धि तिसमें शरण आश्रय जो अभय प्राप्ति कारण जो परमार्थ ज्ञान तिसकी इच्छा कर अर्थात् परमात्म ज्ञान रूप जो परमात्मा तिसका आश्रयण कर जिससे निरुप काम्य कर्म के करने वाले पुरुष फल हेतु हुए अर्थात् काल की तृणा कर के घरे हुए रूपण होते हैं अर्थात् दीन होते हैं यही अर्थ यजुर्वेद के बृहदारण्यक उपनिषद् में याज्ञवल्क्य ऋषि ने अपनी भाष्या से कहा कि हे गार्गी जो पुरुष + इस परमात्मा को बिना जाने इस लोक से मर के अन्य लोक को जाता है सो रूपण अर्थात् दीन ही रहता है २९॥

बुद्धियुक्तो जहातीह उभे सुकृत दुष्कृते ।

तस्मात् योगाय युज्यस्व योगः कर्मसु कौशलम् ॥५०॥

शङ्करभाष्यम् ।

[illegible]

* ये वातवद्वर्ग्यादिनिदानमालिकायै निम्नद्वय इतिहृत्वाऽप्युच्यते ननु-
येऽप्येवमभागे ननु नान्यथाऽपि ।

कर्तृत्वाभिनिवेशं त्यक्त्वा केवलमोश्वरार्थयोगेनैव कुरु तत्फलस्य ज्ञानस्यापि सिद्धयोः समो भूत्वा केवलमोश्वरार्थयोगेनैव कुरु यत एवम्भूतं समत्वमेव योगस्य सदाभिहितसमाधानरूपत्वात् ॥ ४८ ॥

नवलभाष्य ।

जो फिर कर्मफलकी प्रेरणासे कर्म नहींकरना चाहिये तो फिर कौनसे करना चाहिये इस आशंकामें भगवान् कहते हैं कि (योगस्थ इति) हे योगमें स्थित होकर अर्थात् केवल ईश्वरार्थ तिसमें भी ईश्वर मेरे ऊपर प्रहोउ इससंगको आशंकीको त्यागकरके तू कर्मकर और जो फलकी तृष्णा छोड़के कर्म किया जाय तिसकरनेसे अन्तःकरणशुद्धिसे उत्पन्न हुई जो नरूपासिद्धि और नहीं अन्तःकरणशुद्धि होनेसे जो ज्ञानकी असिद्धि तिस सिद्धि असिद्धियों में हे अर्जुन सम होके अर्थात् हर्षविषाद रहित होके कर्म न कहो कौनसा वह योग है जिसमें स्थित हुए मुझको कर्म करनेकी आज्ञा दी ती है इस आशंकामें कहते हैं कि हे अर्जुन यही वह योग कहा जाता है जो सिद्धि असिद्धिमें समत्व होना है अर्थात् एकसी चित्तवृत्तिकारहना ॥ ४८ ॥

दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगाद् धनञ्जय ।

बुद्धौ शरणमन्विच्छ कृपणाः फलहेतवः ॥ ४९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत् पुनः समत्वबुद्धियुक्तमीश्वराराधनार्थं कर्मोक्तं एतस्मात् कर्मणः दूरेणेति दूरेणा कर्मण अत्यन्तमेव दूरमपमं निकृष्टं कर्मफलार्थिना क्रियमाणं बुद्धियोगात् समत्वबुद्धिः कर्मणां जन्ममरणादिहेतुत्वात् हे धनञ्जय यत एवं ततः योगविषयायां बुद्धौ तत्परिपात या मांस्त्वबुद्धौ शरणमाश्रयमभयप्राप्तिकारणमन्विच्छ प्रार्थयस्व परमार्थज्ञानशरणो यनेऽवरं कर्मकुर्याणाः कृपणाः दानाः फलहेतवः फलवृत्त्या प्रयुक्ताः सन्तः यो वा मां गार्ग्यविदित्वास्माच्छोकात् मते स कृपण इति श्रुतेः ॥ ४९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

समत्वबुद्धियुक्तस्य सुकृत दुष्कृत तत्फलपरित्यागेऽपि कथं मोक्षः स्यादित्या शङ्काह
यस्मादिति समत्वबुद्ध्या यस्मात् कर्मानुष्ठेयमाणां दुरितादि त्याजयति तस्मात् परम्यर
याऽमौ मुक्तिहेतुरित्यर्थः मनोपिणो हि ज्ञानातिशयवन्तो बुद्धियुक्ताः सन्तः स्वधर्माख्य
कर्मानुतिष्ठन्तस्ततो जातं फलं देहप्रदन्ते हित्वा जन्मलक्षणाद्वन्धादिनिर्मुक्ताः विष्णवं
पदं सर्वसंसारसंस्पर्शशून्यं प्राप्नुवन्तीति प्रलोकोक्तमर्थं प्रलोकं योजनया दर्शयति कमेज
मित्यादिना इष्टो देहो देवादिलक्षणोऽनिष्टो देहस्तिर्यगादिलक्षणस्तत्प्राप्तिरेव कर्मणो
जातं फलं तद्यथोक्तं बुद्धियुक्ता ज्ञानिनो भूत्वा तद्वलादेव परित्यज्य बन्धविनिर्मुक्तिपू
र्यकं जीवन्मुक्ता सन्तो विदेह कैवल्यभाजो भवन्तीत्यर्थः बुद्धियोगादित्यादौ बुद्धिशब्दस्य
समत्वबुद्धिरर्थो व्याख्यातः सम्प्राति परम्परां परिहृत्यसु कृतदुष्कृतप्रहाणहेतुत्वस्य सम
त्वबुद्धावसिद्धेः बुद्धिशब्दस्य योग्यमर्थान्तरं कथयति अथवेति अनवच्छिन्नवस्तु गोवर
त्वेऽनवच्छिन्नत्वं तस्याः भूचयन् बुद्धयन्तराद्विशेषं दर्शयति सर्वत इति असाधारणं निमित्तं
तस्यानिर्दिशति कर्मेति यथोक्तं बुद्धिशब्दार्थत्वे हेतुमाह साक्षादिति जन्मबन्धविनिर्मा
कादिरादिशब्दार्थः ॥ ५१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मणां मोक्षसाधनत्वप्रकारमाह कर्मजमिति कर्मजं फलं त्यक्त्वा केवलमीश्वरा-
राधनार्थं कर्मकुषाणां मनोपिणो ज्ञानिनो भूत्वा जन्मरूपेण बन्धेन विनिर्मुक्ताः सन्तोऽ
नामयं सर्वोपद्रवहरितं विष्णोः पदं मोक्षारुणं गच्छन्ति ॥ ५१ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे समत्वबुद्धियुक्त जे पुरुष हैं ते कर्म से उत्पन्न
हुआजो इष्टानिष्टदेह प्रप्तिरूपफल तिसको त्यागके ज्ञानीहोके जीवतेई
जन्मरूप बन्धनसे छूटेहुए सबउपद्रवोंसे रहित विष्णुके भौमनामसे प्रसि-
द्ध जो मोक्षपद तिसको प्राप्तहोते हैं अथवा (बुद्धियोगादनञ्जय) इसदलो-
कसेलेके परमार्थज्ञानरूपा सबजगह से भरेहुए समुद्रके तुल्य कर्मयोगसे
उत्पन्नहुई अन्तःकरणशुद्धादिखलाई क्योंकि उसको साक्षात् सुकृत दुष्क-
तादिके त्यागमें कारणताका श्रवणहै इससे ॥ ५१ ॥

यदा ते मोहकलिलं बुद्धिर्व्यति तरिष्यति ।

तदा गन्तासि निवेदं श्रोतव्यस्य श्रुतस्य च ॥ ५२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगानुष्ठानप्रवृत्तिसमयश्चैव हि हिः यदा मापन्न इत्युच्यते एतेन एता दाम्बन् चयि
हे मर मोहकलिलं मोहावश्यादिवशेन काल्प्यं वेत्तावकाशान्तिरेक मोहं कल्पयित्वा हि
ये वननः कलिलं सर्वत्र मयि तदा बुद्धिर्व्यतिरिष्यति व्यतिरिष्यति अतिशुद्धमनस्य
न इत्यर्थः यदा दाम्बन् कलिलं कल्पामे मापन्नमि विरेदं विगन्तं धेनवन्मय श्रुतस्य च यदा
मोहस्य श्रुतस्य विषयं श्रोतव्यं इत्युच्यते ॥ ५२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वाक्त समत्य बुद्धियुक्तस्य स्वधर्मानुष्ठाने प्रवृत्तस्य किं स्यादित्याशङ्क्याह सम्भवे
 बुद्धियुक्तः स्वधर्माभ्यां कर्मानुतिष्ठति त्रैपः बुद्धियोगस्य फलवत्ये फलितमाह तन्म-
 दिति पूर्वार्द्धे व्याचष्टे वृद्धीत्यादिना ननु समत्वबुद्धिमात्राच्च पुण्यपापनिवृत्तयुक्ता पर-
 र्थदर्शनवतस्तान्नवृत्तिप्रसिद्धेरिति तत्राह सत्येति उत्तरार्द्धे व्याचष्टे तस्मादिति स्वधर्म-
 नुतिष्ठतो यथोक्तयोगार्थे किमर्थं मनो योजनीयमित्याशङ्क्याह योगोहीति तर्हि यद्यन-
 योगसामर्थ्यादेव दर्शितफलसिद्धेरनास्था स्वधर्मानुष्ठाने प्राप्तेत्याशङ्क्याह स्वधर्मस्त्विति
 ईश्वरार्पितचेतस्तया कर्मसु वर्तमानस्यानुष्ठानानुष्ठस्य या यथोक्ता बुद्धिस्तत्प्रेक्ष्यते
 मिति योजना कर्मणां बन्धस्वभावत्वात् तदनुष्ठाने बन्धावदुः स्यादित्याशङ्क्याह कौशल-
 मेव विषयदयति तद्वोति समत्वबुद्धेरतं फलत्वे स्थिते फलितमुपसंहरति तस्मादिति ॥

स्वामिकृतटीका ।

बुद्धियोगयुक्तस्तु श्रेष्ठ इत्याह बुद्धियुक्त इति सुकृतं स्वर्गादिप्रापकं दुष्कृतं नित्या-
 दिप्रापकं ते उभे इहैव जन्मनि परमेश्वरप्रसादेन त्यजति तस्मात् तदयं कर्मयोग
 शुज्यस्व घटस्व यतः कर्मसु यत् कौशलं बन्धकानामपि तेषामोश्वरासाधनेन मोक्षपार-
 सन्पादक चातुर्यं स एव योगः ॥ ५० ॥

नवलभाष्य ।

और समत्वबुद्धियुक्त होकर अपनेधर्मको करताहुआ पुरुष जिसफलको
 प्राप्त होताहै तिसको सुन (बुझीति) हे अर्जुन समत्वरूपकर्म योग में रहने
 वाली जो बुद्धि तिसकरके युक्त जो पुरुषसो जिससे इसी लोकमें अन्तर्क-
 रण शुद्धि ज्ञानप्राप्तिद्वारा सुकृतवदुष्कृत अर्थात् पुण्य और पाप इनकोत्याग
 करताहै तिससे समत्वबुद्धि योगकेअर्थ बलकर क्योंकि कर्मोंमें जो कौशल
 निपुणता उसीको योगकइते हैं अर्थात् स्वधर्मरूपकर्मोंके विषे प्रवृत्तहुआ
 जो पुरुष तिसकी ईश्वरार्पित चित्तसेहुई जो सिद्धि असिद्धिमें समत्वयुक्त
 बुद्धि सोइहुआ कौशल अर्थात् चतुराई वोहीकर्मकरनेकी चतुराई है या
 है जिससे बन्धनस्वभावभी कर्म अपने स्वभावसे निवृत्तहोजातेहैं अर्थात्
 बन्धनसेलुढ़ा देनेवालेहोजातेहैं तिससे हेअर्जुन तू समत्वबुद्धियुक्तहो ५०

कर्मजं बुद्धि युक्ताहि फलं त्यक्त्वा मनीषिणः ।

जन्मबन्ध विनिर्मुक्ताः पदं गच्छन्त्यनामयम् ॥ ५१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मान् कर्मजमिति कर्मजं फलं त्यक्त्वा तत्राप्यवहितेन सम्बन्धः इष्टानिष्ट देहप्राप्तिः कर्मजं
 न कर्मजं नात्र बुद्धियुक्ताः मन्त्रयुक्त्युक्ताः मन्त्रोद्देशे यस्मान् फलं त्यक्त्वा परित्यज्य
 पिप्पो दानिनो यन्वा जन्मवन्धविनिर्मुक्ताः जन्मव बन्धो जन्मवन्धमेन विनिर्मुक्ताः नी-
 एव जन्मवन्धान् विनिर्मुक्ताः मन्त्रः पदं परमं विष्णोर्भोगात्पदं गच्छन्त्यनामयं ५१
 चित्तपः भवता बुद्धियोगादनन्त्यदेवतारन्ध्रपरमार्थदर्शनवत्तत्त्वं सर्वतः मन्त्रोद्देशक्यानीति
 देवोक्तं मन्त्रयुक्त्युक्तं मातादुत्पत्तदुत्पत्तवराणादिदेवतधरणात् ॥ ५१ ॥

॥ प्रवृत्तो यच्च कर्मयोगेन तपोः स्थितप्रज्ञस्येति प्रजहातीत्यारभ्याध्यायपरिसमाप्तिं पर्यन्तं
साधनञ्चोपादिष्यते सर्वत्रैव ह्याध्यात्मशास्त्रे कृतार्थलक्षणानि यानि तान्येव सा
धनान्युपादिष्यन्ते यत्प्रसाध्यत्वात् यानि यत्प्रसाध्यानि साधनानि लक्षणानि भवन्तितानि श्रीभ
गवानुवाच प्रजहातीति प्रजहाति प्रकर्षेण जहाति परित्यजति यदा यस्मिन् काले सर्वान् सम
स्तान् कामान् इच्छाभेदान् हेतुपार्थ मनोगतान् मनसि प्रविष्टान् हृदि प्रविष्टान् सर्वकामपरिस्रा
गे तुष्टिकारणाभावाच्छरीरधारणानिमित्तशेषे च सत्युन्मत्तप्रमत्तस्येव प्रवृत्तिः प्राप्स्यत्यत उच्यते
आत्मनि एव प्रसगात्मस्वरूप एवात्मना सैनैव बाह्यलाभनिरपेक्षस्तुष्टः परमार्थदर्शनामृतसरलाभे
नान्यस्मादलं प्रत्ययवान् स्थितप्रज्ञः स्थिता प्रतिष्ठितात्मानात्मविवेकजा प्रज्ञा यस्य स स्थितप्र
ज्ञो विद्वांसोऽप्युच्यते सक्तपुत्रवित्तलोकेषणः संन्यासी आत्मारामः आत्मक्रीडः स्थितप्रज्ञ
इत्यर्थः ॥ ५५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

प्रश्नाक्षराणि व्याख्याय वाक्यार्थमाह स्थितप्रज्ञस्येति प्रतिवचनमवतारयितुं पात
निकां करोति यो ह्येति हि शब्देन कर्मसंन्यासकारणभूताविरागता सम्पत्तिः सूच्यते
आदितो ब्रह्मचर्यावस्थायामिति यावत् ज्ञानमेव योगो ब्रह्मात्मभावप्रापकत्वात् तस्मि
न्निष्ठा परिणमाप्तिस्तस्यामित्यर्थः कर्मैव योगस्तेन कर्माण्यसंन्यस्य तन्निष्ठायामेव प्रवृत्त
इति शेषः ननु तत्कथमेकेन वाक्येनार्थद्वयमुपदिश्यते द्वैधार्थं वाक्यभेदान्नलक्षणमेव
साधनं कृतायलक्षणस्य स्वरूपत्वेन फलत्वे साधनत्वानुपपत्तेरिति तत्राह सर्वत्रैवेति
यद्यपि प्रकृतार्थस्य ज्ञानिनो ज्ञानलक्षणं तद्रूपेण फलत्वन्नसाधनत्वमधिगच्छति तथापि
जिज्ञासोस्तदेव प्रयत्नमाध्यतया साधनं सम्पद्यते लक्षणञ्चात्र ज्ञानसामर्थ्यलब्धमनुद्यते
न विधीयते विदुषोः विधिनिषेधागोचरत्वात्तेन जिज्ञासोः साधनानुष्ठानाय लक्षणानुयादादे
कस्मिन्नेव साधनानुष्ठाने तात्पर्यमित्यर्थः उत्कर्षं भगवद्वाक्यमुत्थापयति यानीति लक्षणा
निच ज्ञानसामर्थ्यलभ्यान्यवसाध्यानीति शेषः स्थितप्रज्ञस्य का भाष्येति प्रथमप्रश्नस्यो
त्तरमाह प्रज्ञातीति कामत्यागस्य प्रकर्षो वासनाराहित्यं कामानामात्मनिष्ठत्वं कैश्चि
दिष्यते तदयुक्तं तेषां मनो निष्ठस्य श्रुतिरित्याश्रयवानाह मनोगतानिति आत्मन्येवात्म
नेत्याद्युत्तरभागनिरस्यञ्चोद्यमनुवदति सर्वकामेति त.हि प्रवर्तकाभावाद्विदुषः सर्वप्रवृत्ते
रुपयांतिरिति नेत्याह शरीरेति उन्मादवानुन्मती विवेकविरहितबुद्धिभ्रमभागी प्रकर्षण
मदमनुभवन् विद्यमानमपि विवेकं निरसयन् भ्रान्तवद्दृश्यहरन् प्रमत्त इति विभागः
उन्मादप्रवृत्तार्थं व्याकरोति उच्यते इति आत्मन्येवेत्येवकारम्यात्मनेत्यत्रापि मन्वन्ध
यातिरिति धेनेवेति बाधलाभनिरपेक्षत्वेन तुष्टिमेव स्पष्टयति परमाद्येति स्थितप्रज्ञपदं
विभजते स्थितेति प्रज्ञाप्रतिपक्षक सर्वकामादिरामादन्त्या तदेति निर्दिश्यते उत्तमेय प्रप
ञ्चयति स्थितेति आत्मानं विज्ञ.ममानो धैर्याद्वारा सर्वदुःखान्त्यागात्मकं संन्यासमानाद्य
अवस्थायादृश्या तज्ज्ञानं प्राप्यतस्मिन्नेवानन्तरं दिव्यद्वैतमुच्यते तत् फलभूतां पन्तिष्ठु
तपैव इति लभमानः स्थितप्रज्ञस्य देहभोगीत्यर्थः ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

[illegible]

किं भाषणं यत्नं यथापार्थ परेभाषणे तत्प्राप्तस्य यथापार्थ निश्चयं केन निश्चितं
यत्नस्य वा किं यथापार्थ निश्चयं किं किंभाषणं यत्नं यथापार्थ किं यथापार्थ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

संन्यामिनो घाननिष्ठा तत्प्राप्तियत्नं यत्नयोगं पृच्छन्ति नूनं न्यामिप्रायमात्रं तत्
लब्धा समाधायात्मनि समाधानेन वा प्रज्ञा परमायद्वन्द्वनलक्षणा येन तत्कृति ॥
ननु तस्य भाषा तत्कार्यानुरोधिनी भविष्यति किमित्यमी विजिज्ञास्यन्ते तत्राह
मिति घाननिष्ठस्य लक्षणाय यद्यथा यत्नमप्यतारयन् तन्निष्ठा साधनं युभुत्स्या विद्वत्
समाधिस्यस्येति तस्यैवार्थक्रिया पृच्छति स्थितधारिति ॥ ५४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

पूर्यश्लोकोक्तस्यात्मतत्त्वज्ञस्य लक्षणं जिज्ञामुर्ध्वनउयाच स्थितप्रज्ञस्य का भावने
स्वाभाविके समाधी स्थितस्य यतस्य स्थिता निश्चला प्रज्ञा बुद्धिस्य तस्य भाषा क
भाष्यते अनयेति भाषालक्षणमिति यावत् स केन लक्षणेन स्थितप्रज्ञ उच्यत इत्यर्थः तत्र
स्थितधीः किं कथं भाषणमासनं यत्नञ्च कुर्यादित्यर्थः ॥ ५४ ॥

नवलभाष्य ।

अब अर्जुन पहिले कहेहुए अर्थको सुनिके प्रश्न के वीजको प्राप्त हो
सहुई है समाधि प्रज्ञा जिसको ऐसेपुरुषके लक्षणके जाननेकी इच्छाकरके
कृता है कि [स्थितप्रज्ञस्येति] हे भगवन् स्थितहुई है मैंही परब्रह्म हूं ऐसी
हे जिसकी ऐसा जो स्थितप्रज्ञ समाधिमें स्थितपुरुष तिसका क्यालक्षण
अर्थात् कौनचिह्नसे ऐसापुरुष जानाजाता है और जिसपुरुषकी बुद्धि
रहुई है वह कैसे बोलता है और कैसे स्थितहोता है और कैसे गमनकर
अर्थात् वहज्ञानी पुरुष सन्भाषणदि लौकिकक्रियाओंमें कौन सीति
होता है ॥ ५४ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

प्रजहाति यदा कामान् सर्वान् पार्थ मनोगतान् ।
आत्मन्येवात्मना तुष्टः स्थितप्रज्ञस्तदोच्यते ॥ ५५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत्नस्य लक्षणमनेन श्लोकेन पृच्छति यो सादित एव संन्यस्य कर्माणि ज्ञानयोगा
स्तका योज यह है कि भगवान् ने जब कि यहकहा कि और शास्त्रोक्त सुनने
प्राप्त चंचलहुई तेरी बुद्धि जब समाधिमें चंचल स्थित होगी तब तू योग
तब चर्जने यह विचारक्रिया कि मेरी तो बुद्धि जब स्थिर होगी तब ही
जिनपुरुषोंकी समाधिमें बुद्धि स्थित होईरहोई तिनका लक्षण और यादर
होये जिनको सुनिके मेरी उक्तबताओय और यह भी जानाजाय कि मेरी
नहीं ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

लक्षणभेदानुवादद्वारा विविदिषोरेव कर्तव्यान्तरमुपादिशति किञ्चेति ज्वरिणीरोगा
देकृतानि दुःखान्याध्यात्मिकानि आदिशद्देनाधिभौतिकानि व्याघ्रसर्पादिप्रयुक्तान्याधि
देविका न चातियातवर्षादिनिमित्तानि दुःखानि गृह्यन्ते तेषूपलब्धेष्वपि नोद्विग्नमनोयस्य
स तथेति सम्बन्धः नोद्विग्नमित्येतद्व्याचष्टे न प्रचुम्भितमिति दुःखानामुक्तानां प्राप्नोपरिहा
राक्षमस्य तदनुभवपरिभाषितं दुःखमुद्वेगस्तेन सहितं मनो यस्य न भवति स तथेत्याह
दुःखप्राप्नोति मनो यस्य नोद्विग्नमिति पूर्वेण सम्बन्धः सुखान्त्यपि दुःखवृत्तिविधानो
क्तमत्वा तथेत्युक्तं तेषु प्राप्तेषु सत्सु तेभ्यो विगता स्पृहातृष्णा यस्य स विगतस्पृहइति
योजना अज्ञस्य हि प्राप्नोति सुखान्यनुविबद्धं तृष्णाविदुषस्तु नैवमित्यत्रैवम्यदृष्टान्तमा
ह नाग्निरिवेति यथा हि दाह्यस्येन्धनादेरभ्याधाने वह्निर्विबद्धते तथाज्ञस्य सुखान्युपग
तान्यनुविबद्धमानापि तृष्णा विदुषो न तान्यनुविबद्धते नहि वह्निरदाह्यमुपगतमपि
दग्धुंविबुद्धिमधिगच्छति तेन जिज्ञासुना सुखदुःखयोस्तृष्णाद्विग्नौ न कर्तव्यावित्यर्थः रागा
दयस्तुतेन कर्तव्या न भवन्तीत्याह वोतेति अनुभूताभिनिवेशे विषयेषु रज्जनात्मकस्तृ
ष्णाभेदो रागः परेणापकृतस्य चात्र नेत्रादिविकारकारणं भयं क्रोधस्तु परवशो कृत्यात्मानं
स्वपरापकारवृत्तिहेतुर्बुद्धिवृत्तिविशेषः ननु ते इति मुनिरात्मविदित्यंगो कृत्याह संन्यासोति
सुखदुःखादिविषय तृष्णादेरागादेश्चाभावावस्था तदेत्युच्यते ॥ ५६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च दुःखेप्सवति दुःखेषु प्राप्तेष्वपि अतद्विम्बं सचुम्भितं मनो यस्य सः सुखेषु वि
गतास्पृहा यस्य सः तत्र हेतुर्वाता अगता रागभय क्रोधा यस्मात् तत्र रागः प्रीतिः
समुनिः स्थितधो हच्यते ॥ ५६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो आध्यात्मिक मनः सन्तापादि और आधि भौतिक
ज्वरादि और आधिदैविक धन पुत्रादि नाश इनतीनोंप्रकारके दुःखोंके प्राप्त
होतेभी नहीं उद्वेगयुक्त नहीं क्षोभको प्राप्त अर्थात् नहीं आत्मध्यानसे चला-
यमानं हुआहै मन जिसका और इंद्रियभोग रूपसुखोंकी प्राप्तिमें नहीं है
स्पृहातृष्णा जिसको अर्थात् जैसे प्रज्वलितअग्निमें घृतइंधनादि डालाजावे
तो वहअग्नि जैसे बुद्धिको प्राप्तहोय तेसे विषयभोगोंकी प्राप्तिमें अज्ञपुरुषों
के सदृश जिसकी तृष्णा बुद्धिको प्राप्त न होय और विगत हुएहैं राग और
भय और क्रोध जिससे ऐसाजो मननशीलज्ञानी सो स्थितर्था अर्थात् स्थिर
बुद्धि कहाजाता है ॥ ५६ ॥

यः सर्वान्मानभिस्नेहस्तत्तत् प्राप्य शुभाशुभम् ।

नाभिनन्दति नद्वेष्टि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

स्मिन् ५७ शर्तबोधो सो ज्ञानिः सर्वेह देवर्षीरर्षीन्पश्यन्तस्मिन्नाः कोऽसौ ५७ः शङ्करभाष्यम् ५७

प्रेषणजहाति त्यागे हेतुमाह आत्मनोति आत्मन्येव स्वस्मिन्येव परमानन्दस्य
नास्वयमेव तुष्ट इत्यात्मारामः सन् यदा चतुर्विधयाभिलाषास्त्यजति तदा तेन तस्य
मुनिः स्थितप्रज्ञ उच्यते ॥ ५५ ॥

नवलभाष्य ।

जो [स्थितप्रज्ञस्य] इत्यादि श्लोककरके अर्जुन स्थितप्रज्ञका प्रतीति
जिसकी बुद्धि स्थिरहुई है तिसकालक्षण पृष्ठता है तहां स्थितप्रज्ञ दो बातें
काहे एक तो ब्रह्मचर्यावस्थाहीसे तीव्रवैराग्यहोने से सबकर्मोंको त्याग
रके ज्ञानयोगनिष्ठामें प्रवृत्तहुआ स्थितप्रज्ञकहाताहै और एककर्मयोगका
शुद्धान्तःकरणहुआ स्थितप्रज्ञहोनेवालाहै तिसमें [प्रज्ञहाति] इसश्लोकमें
लंकारके अध्यायको समातिपर्यन्त स्थितप्रज्ञका लक्षण भी साधन दोनों
को ज्ञाते हैं क्योंकि सबजगहही आत्मज्ञानशास्त्रमें जे कृतार्थ पुरुष है
या तो सिद्धायस्थाको प्राप्तहुए पुरुषके लक्षणहैं तेई मुमुक्षुकलिये साधन
करके ठपदेन कियेजाते हैं क्योंकि जे यदासाध्यहोयें वे साधन रहानेहैं और
वे ज्ञानके स्वरूपहीमें स्थितहोयें वे लक्षणकहाते हैं तिनको भगवानाहो
हैं [प्रज्ञहातीति] हे अर्जुन जिससमयमें योगी हृदयमें प्रविष्टहुए जे संप्र-
पन्न अर्थात् नानाप्रकारकी इच्छा तिन्होंको परित्यागकरताहैं तबही
जब सबकर्मोंका त्यागहोगया तो कोई हर्षरक्तकारण तो रहानहीं तिनमें
मनहीं मनोवशेष और शरीरधारणमें निमित्त प्रारब्धकर्म अभी शेष
होते तो तबजर ज्ञाननिमित्त तबतक उगरी गिरीभरह कर्मोंमें प्रवृत्ति

२. पूर्वास्तिके योजयन् ज्ञाननिष्ठापदं तत्र प्रवर्तयति एवमिति इन्द्रियाणां विषयेभ्यो वैमु-
खं कारणं प्रज्ञास्थैर्यहेतुरित्युक्तमुपसंहरति तस्येति ॥ ५८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च यदेति यदा चायं योगो इन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यः सकाशादिन्द्रियाणि
संहरते प्रत्याहरति अनायासेन संहारे दृष्टान्तमाह कूर्म इति अंगानि करचरणादीनि
कर्मा यथा स्वभावे नैवाकर्षति तद्वत् ॥ ५८ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन ज्ञाननिष्ठामें प्रवृत्तजो संन्यासी सो जैसे कह्युआ भयके कारणसे अपने अंगोंको समेट लेताहै ऐसे विषयों से इन्द्रियोंको उपसंहार करलेवै अर्थात् स्वैच्छेय तो तिसकीबुद्धि स्थिररहीजाती है ॥ ५८ ॥

विषया विनिवर्तन्ते निराहारस्य देहिनः ।

रसवर्जं रसोऽप्यस्य परंदृष्ट्वा निवर्तते ॥ ५९ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

तत्र विषयमाननाहरत आतुरस्यापि इन्द्रियाणि निवर्त्तन्ते कूर्मो गानीय संद्विषते ननु तद्विषयो
रामः स कथं संद्विष इत्युच्यते विषया इति यद्यपि विषयोपलक्षितानि विषयशब्दवाच्यानीन्द्रि-
याभ्ययथा विषया एव निराहारस्य अनाद्विषमाणविषयस्य देहेनः कष्टेन तपासि शितस्य मूर्ध्नि
स्यापि निवर्त्तन्ते देहेनो देहवतः रगवर्जं रसोरागो विषयेषु यः त्ववर्जयित्वा रसशब्दो रागे प्र-
तिद्वः सत्त्वन्दतः हरसेन प्रवृत्तौ रसिको रसज्ञ इत्यादि दर्शनात् सोऽपि रसो रञ्जनरूपमूर्तो
ऽस्य यतः परं परमार्पितत्वं प्रकृत्यष्टोपलब्ध्याहमेव तदिनि वर्त्तमानस्य निवर्त्तने निर्वोजं वि-
षयविज्ञानं सम्पद्यते इत्यर्थः नागतिसम्भग्दर्शने रसस्य उच्छेदस्त्वस्मात् सम्पद्दर्शनात्मिकायाः
हृदय्यं कर्त्तव्यमित्यभिप्रायः ॥ ५९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

[illegible]

भाग्यं तत्तच्छुभमशुभं वा लब्ध्वा नाभिनन्दति नदोष्टेष्टं प्राप्य न तुष्यति न हृष्यत्यभ्यु-
प्राप्य नदोष्टे इत्यर्थः तस्यैवं हर्षविषादवर्जितस्य विवेक जा प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवति ॥ ५६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

लक्षभेदानुवादद्वारा विविदिषोरिव कर्तव्यान्तरमुपदिशति किञ्चेति विवेकवती वि-
षोविवेकजन्या प्रज्ञा कथं प्रतिष्ठां प्रतिपद्यतामित्याशङ्क्याह यः सर्वत्रोति ननु देहजीवित-
स्पृहां शुभाशुभप्राप्तौ हर्षविषादौ विदुषो विविदिषोश्चावर्जनीयो इति प्रज्ञा स्थिता
सिद्धिस्तत्राह यो मुनिरिति ततदिति शोभनवत् नाशोभनवत्वेन वा प्रसिद्धत्वं प्रति-
दिश्यतेतदेव विभजते शुभमिति विषयेष्वभिपंगाभावः शुभादिप्राप्तौ हर्षादाभावप्रज्ञा
स्थैर्य्यकारणमित्याह तस्येति ॥ ५७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथं भाषेतेत्यस्योत्तरमाह य इति यः सर्वत्र पुत्रमित्रादिष्वपि अनभिस्नेहः स्ने-
हशून्यः अतएवाधितानुवृत्त्या तत्तच्छुभमनुकूलं प्राप्य नाभिनन्दति न प्रशंसति अशुभं प्रति-
कूलं प्राप्य नदोष्टेन निन्दति किन्तु केवलमुदासीन एव भाषते तस्य प्रज्ञा प्रति-
तित्यर्थः ॥ ५७ ॥

नवलभाष्य ।

और जो पुरुष सबजगह अर्थात् देहके जीवनादिकोमें भी स्नेह रहित
और तीन तीन शुभ और अशुभको प्राप्तहोके न हर्षकरता है और न है
करताहै अर्थात् अनुकूल सुखदाईवस्तुको प्राप्तहोके नतौ हर्षको प्राप्तहो
और प्रतिकूल दुःखदवस्तुको प्राप्तहोके जो अप्रसन्न नहोय तिस हर्षविष-
रहित पुरुषकी विवेकसे उत्पन्नहुई जो बुद्धि सो स्वरूपमें प्रतिष्ठितहोती
अर्थात् स्थिरहोतीहै ॥ ५७ ॥

यदा संहरते चायं कूर्मोऽग्नीव सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ५८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च यदा संहरते इति यदा संहरते तस्यैव उपसंहरते चायं ज्ञाननिष्ठायां प्रवृत्ता
तिः कूर्मोऽग्नीव सर्वशः यथा कूर्मोऽप्यात्र सान्त्वयान्पुंससंहरति गरितः एवं ज्ञाननिष्ठ इति
संभवः सर्वविषयस्य उपसंहरते तस्यप्रज्ञा प्रतिष्ठितेत्युक्तार्थं वारयम् ॥ ५८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विज्ञानस्यैव कर्तव्यान्तरं मुच्यते किञ्चेति इन्द्रियाणां विषयेष्वपि विमलमयस्य प्र-
त्येकैकाग्रताप्राप्तौ विज्ञानगततदनुभूतिमिवैव यदिति शुभमुक्त्वा मोक्षहेतुं प्रज्ञां प्र-
वृत्तयेति सर्वेभ्यो विरलेभ्यः सर्वलोकेष्वपि विमुक्तानि कर्मफलानि जनेः कथाम-
पि तत्तदिति दृष्टान्तिना तदनुभूतिं स्वस्वभावात् तस्यैव ज्ञानस्यैव प्रवृत्तयेति तदनु-
भूतिमिवैव तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं
तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं तदनुभूतिं

भिषुले हि पुरुषं विशोभयन्त्याकुलीकुर्वसाकुलीकृतं च हरन्ति प्रसभं प्रसन्नप्रकाशमेव पश्यतो विवेकं विज्ञानयुक्तं मनो यतस्तस्मात् ॥ ६० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

श्लोकान्तरमवतारयति सन्यग्दर्शनेति मनसः स्ववशत्वादेव प्रज्ञास्यैर्यसम्भवे किं मर्यामिन्द्रियाणां स्ववशत्वापादनामित्याशङ्क्याह ननु विवेकवतो विषयदोषदर्शिनो विषयेभ्यः स्वयमेवेन्द्रियाणि व्यावर्तन्ते किं तत्र प्रज्ञास्यैर्यचिकीर्षता कर्तव्यमिति तत्राह यतः तोहोतिविषयेषु भूयो दोषदर्शनमेव प्रयत्नः हि शब्दस्य यस्मादर्थस्य समाप्तौ सम्बन्धं दद्याति अपिशब्दस्य प्रयत्नं कुर्वतोऽपीति सम्बन्धं गृह्येत्वा सम्बन्धान्तरमाह पुरुषस्येति प्रमथनशीलत्वं प्रकटयति विषयेति विज्ञोभस्याकुलीकरणस्य फलमाह आकुलीकृत्येति प्रकाशमेवेत्युक्तं विशदयति पश्यत इति विपश्चितो विदुषोऽपि प्रकाशमेव प्रकाशशब्दं तद्विवेकाख्यविज्ञानयुक्तमेव मनो हरन्तीन्द्रियाणीति सम्बन्धः हि शब्दार्थं मनुष्यतस्मादिन्द्रियाणि स्ववशे स्थापयितव्यानीति पूर्वेण सम्बन्धमभिसन्ध्याह यतस्तस्मादिति ॥ ६० ॥

स्वामिकृतटीका ।

इन्द्रियसंयमं विनास्त्यतः प्रज्ञता न सम्भवति अतः साधकावस्थायां तत्र महान् प्रयत्नः कर्तव्य इत्याह यततोऽपीति द्वाभ्यां यततो मोक्षार्थं प्रयतमानस्य विपश्चितो विषेकिनोऽपि मन इन्द्रियाणि प्रसभं यत्नादुरन्ति यतः प्रमाथोनि प्रमथनशीलानि मोभकाणीत्यर्थः ॥ ६० ॥

नवलभाष्य ।

अब यह प्रतिपादन करते हैं कि सम्यग्दर्शन है अर्थात् परमार्थज्ञान है स्वरूप जिसका ऐसी बुद्धिकी स्थिरता करनेकी इच्छाकरता हुआ जो पुरुष तिसको प्रथम इंद्रिय अपने वशमें स्थापन करना चाहिये जिससे इंद्रिनको विना अपने वशमें स्थापन किये दोष होता है इस आशय से कहते हैं [यतत-इति] जिससे हे अर्जुन यत्न करता हुआ और विवेकवती बुद्धिकरके युक्त भी जो पुरुष तिसके भी मनको मथन करनेका स्वभाव जिन्होंका ऐसी जे इंद्रियां ते विषयोंके सेवन करनेको उद्यत जो पुरुष तिसकी व्याकुल करके यत्नात्कार करके उस पुरुषके देखते देखते विवेकज्ञान युक्त भी उसके मनको हरती हैं अर्थात् विषयोंमें प्राप्त करती ही हैं ॥ ६० ॥

तानि सर्वाणि संयम्य युक्त आसीत मत्परः ।

यशो हि यस्येन्द्रियाणि तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तानि तानि मर्यादा संयम्य संयमने इत्येवमं वृत्तां पुच्छं मर्यादाः संयमायै वन्तः यं यमुरेवः संयम्यगान्धर्वो यस्य स दम्यः नान्योऽहं नान्योऽहमिति यः पञ्चमसिन्धु यः संयम्य हि संयम्येन्द्रियाणि वदन्ते भगवत्पदात् तस्य यशो नास्ति ॥ ६१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इन्द्रियाणां स्ववशत्वापादनाय यतस्तस्मात् तानि विदुषोऽपि प्रकाशमेव प्रकाशशब्दं

यस्यै विवेकद्वारा परिहृते स्थूलो रागो व्यावर्तते ततश्च सम्यग्ज्ञानोत्पत्त्या मूढस्यापि रागस्य सर्वात्मना निवृत्त्युपपत्तेर्नेतरैराश्रयतेत्यर्थः प्रज्ञा स्थैर्यः च सफलत्वे स्थितिर्ज्ञानमाह तस्मादिति ॥ ५६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु नेन्द्रियाणां विषये प्रवृत्तिः स्थितप्रज्ञस्य लक्ष्यं भवितुमिति जडानामासुराणां मुपवासपराणाञ्च विषयेष्वप्रवृत्तेरविशेषात्तत्राह विषया इति इन्द्रियैर्विषयाणामाहरणं यदयमाहारः निराहारस्य इन्द्रियैर्विषयग्रहणमकुर्वतो देहिनां देहाभिमानिनोऽज्ञस्य विषयाः प्रायशो विनिवर्तन्ते तदनुभवो निवर्तत इत्यर्थः किन्तु रसो रागोभिलापस्तद्वज्जन्म अभिलापश्चन निवर्तत इत्यर्थः रसोऽपि रागोऽपि परं परमात्मानं दृष्ट्वास्य स्थितप्रज्ञस्य स्वतो निवर्ततेनश्यतोत्यर्थः यद्वा निराहारस्य उपवास परस्य विषयाः प्रायशो निवर्तन्ते क्षुधासन्तप्तस्य शब्दस्पर्शादिवेत्ताभावात् किन्तु रसवर्जं रसापेक्षा तु न निवर्तत इत्यर्थः शेषं समानम् ॥ ५६ ॥

नवतभाष्य ।

तहां यह आशंकाहोतीहै कि जैसे विषयोंका सेवन नहींकरताहुआ जो रोगी तिसकी भी इन्द्रियां विषयोंसे खिंचीहुईनिवृत्तहोती हैं जैसे कछुआ के अंग समिटजातेहैं और विषयोंकाराग नहीं निवृत्तहोता है तो वहभी स्थितप्रज्ञ होजायगा इसआशंकाको निवृत्तकरतेहुए कहते हैं कि [विषया इति] हेअर्जुन इन्द्रियोंसे विषयोंका आहरणप्रापण नहीं करताहुआ जो पुरुष तिसके दर्शनस्पर्शनादिक विषय तो निवृत्तहोजाते हैं परन्तु उनविषयोंमें रस जो राग अर्थात् अभिलाप तिसकोछोड़के जैसे कोई बड़ेकपड़े इन्द्रियोंको बंधकरके तपमें प्रवृत्तहुआ तो उससमयके विषयोंके भोग की इच्छा तो शास्त्रमें श्रद्धाके आधिक्यसे निवृत्तहोजातीहै परन्तु उसतपकरके होनेवाला जो राज्यादिभोग तिसमें वासना बनीरहतीहै तो भी वासना अपनास्वरूप भूत जो परमात्मा परब्रह्म तिसकोदेखके अर्थात् तो मैं हीहूँ ऐसा साक्षात्कारकरके निवृत्तहोजातीहै अर्थात् विषयका विज्ञान निर्वाज होजाताहै तिससे विनासम्यग्दर्शनके रसशब्द वाच्य सूक्ष्मवासनाकी निवृत्ति नहीं है तिससे सत्यदर्शन अर्थात् परमात्मदर्शन के बुद्धिकी स्थिरता अवश्य कर्तव्य है जिसको आत्मदर्शन बुद्धिकी स्थिरतासे सूक्ष्मवासनाभी निवृत्तहोगई है वही स्थितप्रज्ञहै यहअभिप्रायहै ५९ ॥

यततो ह्यपि कौन्तेय पुरुषस्य विपश्चितः ।

इन्द्रियाणि प्रमाथीनि हरन्ति प्रसभं मनः ॥ ६० ॥

अनुरभाष्यम् ।

मगवदर्थनयनं दृष्ट्वापि विदीपिता आत्माइन्द्रियाणि मगवे व्यापयितव्यानि यन्मा न्मदन्तर्यामिने ईश्वराय स्वयं इति यतः यत्नं कर्तव्यं हि यन्मात्रं अपि कौन्तेय पुरुषस्यैव इन्द्रियाणि मगवेऽपि इन्द्रियाणि प्रमाथीनि मगवतगीत्यानि विपदा

भिषुत्वे हि पुरुषं विज्ञोभयन्त्याकुलीकुर्वसाकुलीकृत्य च हरन्ति प्रसभं प्रसन्नप्रकाशमेव पश्यतो विवेक विज्ञानयुक्तं मनो यतस्तस्मात् ॥ ६० ॥ -

आनन्दगिरिकृतटीका ।

श्लोकान्तरमवतारयति सन्ध्यदर्शनेति मनसः स्वयंशब्दादेव प्रज्ञास्थैर्यसम्भवे कि मर्यामिन्द्रियाणां स्वयंशब्दापादनामत्याशङ्काह ननु विवेकवतो विषयदोषदर्शिनो विषये भ्यःस्वयमेवेन्द्रियाणि व्यावर्तन्ते किं तत्र प्रज्ञास्थैर्यचिकीर्षता कर्तव्यमिति तत्राह यत तोहोतिविषयेषु भूयो दोषदर्शनमेव प्रयत्नः हि शब्दस्य यस्मादर्थस्य समाप्तौ सम्बन्धं दक्षयति अपिशब्दस्य प्रयत्नं कुर्वतोऽपीति सम्बन्धं गृहीत्वा सम्बन्धान्तरमाह पुरुषस्येति प्रमथनशीलत्वं प्रकटयति विषयेति विज्ञोभस्याकुलीकरणस्य फलमाह आकुलीकृत्येति प्रकाशमेवेत्युक्तं विशदयति पश्यत इति विपश्चितो विदुषोऽपि प्रकाशमेव प्रकाशशब्दं तद्विवेकारूपविज्ञानयुक्तमेव मनो हरन्तीन्द्रियाणीति सम्बन्धः हि शब्दार्थं मनुद्यतस्मा दिन्द्रियाणि स्वयंशब्देन स्थापयितव्यानीति पूर्वणसम्बन्धमभिसन्धायाह यतस्तस्मादिति ॥६०॥

स्वामिकृतटीका ।

इन्द्रियसंयमं विनास्थितप्रज्ञता न सम्भवति अतः साधकावस्थायां तत्र महान प्रयत्नः कर्तव्य इत्याह यततोऽपीति द्वाभ्यां यततो मोक्षार्थं प्रयतमानस्य विपश्चितो विषेकिनोऽपि मन इन्द्रियाणि प्रसभं बलादुरन्ति यतः प्रमाथोनि प्रमथनशीलानि शोभकाणीत्यर्थः ॥ ६० ॥

नवलभाष्य ।

अब यह प्रतिपादन करते हैं कि सम्पददर्शन है अर्थात् परमार्थज्ञान है स्वरूप जिसका ऐसी बुद्धिकी स्थिरताकरनेकी इच्छाकरताहुआ जो पुरुष तिसको प्रथम इन्द्रिय अपने वशमें स्थाप जितसे इन्द्रिनको विना अपनेवशमें स्थापनकिये दोष ने हैं [यतत- इति] जिससे है अर्जुन यत्न करकेयुक्तभी जो पुरुष तिसके भ मनको ता ऐसी जे इन्द्रियां ते विषयोंके करनेको व्य त्करके बलात्कारकरके तो हरतीहैं अर्थात्

॥ ६१ ॥

शान्तिगीता
५० वासुदेवः न
पश्यति हि

शान्तिगीता
५० वासुदेवः न
पश्यति हि

यादितितदा ह्यवशे हीति समाहितस्य विक्षेपाविकलस्य कथमासनमित्यपेक्षायामाह
 मत्पर इति परापरभेदशङ्कामपाकृत्यासनमेव स्फोरयति नान्योऽहमिति उत्तरार्द्धे व्याक-
 रति एवमिति हि शब्दार्थे स्फुटयति अभ्यासेति परस्मादात्मनो नाहन्योऽस्मीति प्राप्-
 तानुसन्धानस्यादरेण नैरन्तर्य्यदीर्घकालानुष्ठानसामर्थ्यादित्यर्थः अवद्या विषयेषु दोषदह-
 नाभ्याससामर्थ्यादिन्द्रियाणि संयतानोत्यर्थः ॥ ६१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मात् तानोति युक्ता योगी तानोन्द्रियाणि संयम्य मत्परः संन्यासी
 यस्य वशे वशवर्तिनोन्द्रियाणि एतेन च कथमासोतेति प्रश्नस्य वशकृतेन्द्रियः संन्यासीते-
 त्युत्तरं भवति ॥ ६१ ॥

नवलभाष्य ।

तिससे तिनसब इंद्रियोंको वशकरके युक्त अर्थात् एकाग्रचित्त संन्यासी
 मत्परः मैंहीहूँ आश्रयणीय जिसको अर्थात् वासुदेवही सर्व प्रत्यगात्मस्व-
 रूपहै अर्थात् सबजीवरूपहै इससे मैं भी वासुदेव स्वरूपही हूँ इसप्रकार
 करके जो संन्यासी अभ्यासवशसे स्थितरहताहै तिसकी प्रज्ञाबुद्धि प्रतिष्ठित
 अर्थात् स्थिर कहाती है ॥ ६१ ॥

ध्यायतो विषयान् पुंसः संगस्तेषूपजायते ।

संगात् संजायतेकामःकामात् क्रौधोऽभि जायते॥६२॥

शङ्करभाष्यम् ।

अपेक्षार्ता परा भविष्यत सर्वानपेक्षामुपमदमुच्यते ध्यायत इति ध्यायतविचिन्तयतो विषयान्
 शब्दादिविषयविशेषान् आलोचयतः पुंसः पुरुषस्त्वंग आसक्तिः प्रीतिः तेषु विषयेषूपजायते
 उच्यते संगान् प्रीतेः मंगापने ममुच्यते कामः वृष्णा तस्मात् कार्यात् कृताश्चिद् प्रीतिः
 ह मोक्षोऽपिजायते ॥ ६२ ॥

अर्थका मूल जो विषयाभिध्यान तिसको कहते हैं (ध्यायतइति) हे अर्जुन
वेपथोका ध्यानकरताहुआ अर्थात् शब्दादि विषयोंमें गुणोंका विचारकर-
ताहुआ जो पुरुष तिसकी उनगुणोंमें संगनामआसक्ति अर्थात् प्रीति उत्पन्न
होताहै और उसविषयप्रीतिसे फिर काम अर्थात् तृष्णाउत्पन्नहोती है और
वही काम किसीकारणसे प्रतिहतहोय निवारण कियाजाय अर्थात् पूर्ण न
होनेपावै तो क्रोधरूपहोके प्रकटहोताहै ॥ ६२ ॥

क्रोधाद्भवति सम्मोहः सम्मोहात् स्मृतिविभ्रमः ।

स्मृति भ्रंशाद्बुद्धिनाशो बुद्धिनाशात् प्रणश्यति ॥ ६३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

क्रोधाद्भवति सम्मोहः सम्मोहोऽविवेकः कार्य्या कार्य्याविषयविभ्रमो भवतीति संबध्यते क्रुद्धो
हि सम्मोहः मन् गुरुमप्याक्रांशति सम्मोहात् स्मृतिविभ्रमः शास्त्राचार्य्योपदेशादितसंस्कारजनित
याः श्रुतेः स्यादविभ्रमो भ्रंशः स्मृत्युत्पत्तिनिमित्तमासीत् अनुत्पत्तिस्ततः स्मृतिभ्रंशानुबुद्धेर्ना
शः कार्य्या कार्य्याविषयविवेकायोग्यता अन्तःकरणस्य बुद्धेर्नाश उच्यते बुद्धिनाशाद् मणस्य
नि तावदेव हि पुरुषो यावदन्तःकरणं तदीयं कार्य्याकार्य्याविषयविवेकयोग्यं तथोग्यत्वेन नष्ट
एव पुरुषो भवत्यतः तस्यान्तःकरणस्य बुद्धेर्नाशाद् मणस्यपि पुरुषार्थायोग्यो भवतीत्यर्थः ॥ ६३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

क्रोधस्य सम्मोहहेतुमनुभवेन दृश्यति क्रुद्धोहीति आक्रोशस्यविशिष्टति तदयोग्यस्य
अपरिचयः सम्मोहकार्य्यं कथयति सम्मोहादिति स्मृतेर्निमित्तनिवेदनद्वारा स्वरूपं निरूपयति
शान्तेति पण्डित्यादेव तस्याः स्वतो नाशसम्भवाच्चसम्मोहाधीनत्वं तस्येत्याशङ्क्याह
स्मृतीति स्मृतिभ्रंशेऽपि कथं बुद्धिनाशः स्वरूपतः सिध्यति तत्राह कार्य्येति ननु पुरुषस्य
नित्यसिद्धस्य बुद्धिनाशेऽपि प्रणाशो न प्रकलयति तत्राह तावदेवेति कार्य्याकार्य्यविवेच
नयोग्यान्तः करणाभावे ततोऽपि पुरुषस्य करणाभावाद्भवत्यतस्तत्त्वविवेकविश्लेषानुपपन्न
व्यपदेशः तदेतदाह पुरुषार्थेति ॥ ६३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विशेष प्रोधादिति प्रोधात् सम्मोहः कार्य्याकार्य्यविवेकभावः ततः सम्मोहपर्य्येन
विषयानुवर्तमानो विषयान्न भवति ततो बुद्धेर्विषयान्न भवति तदादिविषयविभ्रमः ततः प्र
णश्यति प्रणश्यति भवति । ६३ ।

नवलभाष्यम् ।

और प्रोधाते फिर सम्मोहनाम अविवेक होनाहै अर्थात् यहदृश्यताहै
या नहीं करनाचाहिये ऐसा विवेक आनन्दरूपसे नष्टहोनाहै अर्थात्
बुद्धिरूप मोहको प्रतापी गुरुकोही प्रतापी है इत्यन्तरे और सम्मोहमे स्मृति
विषयमहोतीहै अर्थात् तत्त्व और प्रणश्यति इत्येक इत्येकमे प्रणश्यति
होकर तिसमे उत्पन्नहै जो स्मृतिरूपता निरुद्धहै अर्थात् प्रणश्यति
आनन्दहै अर्थात् स्मृतिरूप उत्पन्नहै तिसमेही स्मृतिमे ही स्मृतिही इत्य-

सि नहीं होती है और स्मृतिभ्रंशसे फिर बुद्धिकानाश होता है यह करना चाहिये यह नहीं करना चाहिये इस प्रकारके विवेकज्ञानकी अन्तःकरणकी योग्यताका नहीं होना जो उसीको बुद्धिनाश कहते हैं और फिर इस प्रकारके बुद्धिनाशसे तो पुरुष अपने मनुष्यपनासेही नाशको प्राप्त होता है क्योंकि तभीतक पुरुष है जबतक जिसका अन्तःकरण करनेके योग्य और नहीं करनेयोग्य पदार्थको जाननेको समर्थ है और कार्याकार्य विवेककी योग्यताके नहीं होनेमें तो पापाणतुल्य पुरुष नष्ट होजाता है इससे यहां बुद्धि रूपान्तरणके नाशसे पुरुष नाशको प्राप्त होता है इसका यह तात्पर्य है कि पुरुष योग्य नहीं रहता है ॥ ६३ ॥

रागद्वेषविमुक्तैस्तु विषयानोन्द्रियैश्चरन् ॥

आत्मवश्यैर्विधेयात्म प्रसादमधिगच्छति ॥ ६४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्वानर्थस्य मूलमुक्तं विषयाभिध्यानमधेदानीं मोक्षकारणमिदमुच्यते रागद्वेषेति रागद्वेषेति मुक्तैः रागद्वेषद्वेष्ट्य रागद्वेषौ तत्पुनःसराहीन्द्रियाणां प्रवृत्तिः स्वभाविकी तत् यो समुत्पन्नो स ताभ्यां विमुक्तैः श्रोत्राभिरिन्द्रियैर्विषया न वर्जनीयांश्चरन्नुपलभमानः आत्मवश्यैरात्मनो वश्यानि वशीभूतानि तैरात्मवश्यैर्विधेयात्सेच्छातो विधेय आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयं प्रसादमधिगच्छति प्रसादः प्रसन्नता स्वास्थ्यम् ॥ ६४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विषयाणां स्मरणमपि चेदनर्थकारणं सुतरां तर्हि भोगस्तेन जीवनायै भुञ्जानो विषयाननर्थं कथं न प्रतिपद्यत इत्याशङ्क्य वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तरश्लोकात्पर्यमाह सर्वानर्थयेति अनर्थमूलकयनानन्तर्यमयशब्दार्थः परिहर्तव्यं निर्णोति सति तत्परिहाराय यजिज्ञासां दर्शयति इदानीमिति रागद्वेषपूर्विका प्रवृत्तिरित्यत्रानुभवदर्शनार्थं द्विषदः शास्त्रीयप्रवृत्तिं ध्यानेधार्थं स्वाभाविकीत्युक्तं तत्रेत्यधिकृततानधिकृत्य प्रयोगो वर्जनीयान्नपानादीन् देहस्थितिहेतुनिति यावत् इन्द्रियाणां विषयेषु प्रवृत्तिश्चेन्नियमानुपपत्त्या वन्नोयेष्वपि नाभ्यादित्याशङ्क्याह आत्मैति अन्तःकरणाधीनत्वेनोन्द्रियाणां तदनियमान्तेषामपि नियमानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह विधेयात्मैति ॥ ६४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्विन्द्रियाणां विषयप्रवृत्त्यभ्यासानां निरोद्धमवस्यत्यादयं टीपो दुष्परिहर इति विद्वद्भ्यः कथं भ्यादित्याशङ्क्याह रागद्वेषे इति द्वाभ्यां रागद्वेषेपरहितैर्विगतदर्शितैर्विषयैः पराध्यायभुञ्जानोऽपि प्रसादं शान्तिं प्राप्नोति रागद्वेषेपरहितैर्विगतदर्शितैर्विषयैः मनसो वश्यैः नन्विन्द्रियैर्विधेयो यदवर्त्तते आत्मा मनो यद्येति अनेनैव कथं दर्शयति रागद्वेषेपरहितैर्विगतदर्शितैर्विषयैः पराध्यायभुञ्जानोऽपि प्रसादं शान्तिं प्राप्नोति ॥ ६४ ॥

नवलाभाप्य ।

यत् अनर्थविशुद्ध शरणं तौ विदुषोऽप्याप्तं अर्थान् विन्नन मो तौ यद्वा अपि इत्यनर्थमपि तौ मोक्षकारणं यद्वा मो कदाजानाह [रागद्वेषेति]

अर्जुन रागद्वेषपूर्वकही सबकिसीकी इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति स्वाभाविकी नाम स्वभावहीसे हुआकरती है अर्थात् रागनाम प्रीतिकहै और द्वेष अप्रीतिसे कहते हैं तहां इष्टमित्रादिकों में तो संसारी मनुष्यकी प्रीतिपूर्वक मधुर भाषणादिव्यवहारमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति होती है और शत्रुओं में द्वेषपूर्वक कटुक भाषणादिव्यवहारमें इन्द्रियोंकी प्रवृत्ति होती है यह लोक में प्रसिद्ध है तहां मुमुक्षुपुरुष को यह उपदेश कियाजाता है कि जिसपुरुष को मोक्ष की इच्छा होवे सो पुरुष राग और द्वेष इनकरके रहित जे इन्द्रियां और फिर अपने वशीभूत होयऐसी इन्द्रियों करके विषयों को सेवन करताहुआ अर्थात् प्रीति और द्वेष रहित हो सब पुरुषों में दर्शन स्पर्शनादि इन्द्रियों का व्यवहार करताहुआ और अपने वश में मनको भी जिसने कियाहोय ऐसा जो पुरुष सो चित्तकी प्रसन्नता को प्राप्त होताहै ॥ ६४ ॥

प्रसादे सर्वदुःखानां हानिरस्योपजायते ।

प्रसन्नचेतसो ह्याशु बुद्धिः पर्यवतिष्ठते ॥ ६५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

प्रसादे सति किं स्यादित्युक्ते प्रसाद इति प्रसादे सर्व दुःखानाम् अध्यात्मिकादीनां हानिर्बिनाशोऽस्य यत्तेरुपजायते किञ्च प्रसन्न चेतसः सच्छान्तःकरणस्य हि यस्मादाशु शीघ्रं बुद्धिः पर्यवतिष्ठते आकाशमिव परिसमन्तात् अवतिष्ठते आत्मस्वरूपेणैव निश्चली भवतीत्यर्थः एवं प्रसन्नचेतसोऽवाप्स्यतिबुद्धेः कृतकृत्यता यतस्वस्माद्वागद्वेषविमुक्तैरिन्द्रियैः शाखाविरुद्धेष्ववर्जनीयेषु युक्तं समाचरेदिति वाच्यार्थः ॥ ६५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तथापि नानाविधदुःखाभिभूतत्वाच्च स्वास्थमास्यातुं शङ्कामित्याशयेनपृच्छतिप्रसाद इति श्लोकार्द्धेनोत्तरमाह उपपन्न इति सर्वदुःखहान्या बुद्धिस्वास्थ्येऽपि प्रकृतं प्रज्ञास्थैर्यंकयं मिदमित्याशङ्क्याह प्रसज्येति बुद्धिप्रसादस्यैव फलान्तरमाह किञ्चेति तन्मातृ बुद्धि प्रसादार्थं प्रयतितव्यमिति शेषः श्लोकद्वयस्याप्युक्तमर्थमुक्त्वा तात्पर्यार्थमुपसंहरति एवमिति युक्तः समाहितो विषयपारवश्यज्ञः सन्निति यावत् ॥ ६५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रसादे सति किं स्यादित्याह प्रसाद इति प्रसादे नति सर्वदुःखानामनश्य प्रसन्नचेतसो बुद्धिः प्रतिष्ठिता भवतीत्यर्थः ॥ ६५ ॥

नवलभाष्य ।

फिर चित्तकी प्रसन्नता में क्याहोता है इस आकांक्षा में कहने हैं कि (प्रसादइति) हे अर्जुन जबचित्तकी प्रसन्नता होती है तो तौ इन त्रिन्द्रिय पुरुष के सब आप्पात्मकादिक दुःखोंका नाशहीरोंगाहै अर्थात् किन्हीं तरहया दुःख इसको मनमें प्रवेशनहींकरता फिर प्रसन्नहुआ है चित्तजिनका ऐसे पुरुष की बुद्धि अर्थात् निर्मल जन्म-करण पुरुष की बुद्धिआत्मा है

अयुक्त जो पुरुष अर्थात् जिसका चित्त एकाग्र नहीं हुआ ऐसा जो पुरुष तिसकी आत्म विषया बुद्धि नहीं उत्पन्न होती है और उस अयुक्त पुरुषको भावना भी अर्थात् आत्मज्ञानमें तत्परताभी नहीं होती है और बिना भावनाके आत्मज्ञान आश्रयणके बिना शान्तिरूप शमभी नहीं होता है और अशान्त पुरुषको सुखकी आशा कहां क्योंकि विषय सेवाकी तृष्णासे निवृत्ति जो है उसको सुख कहते हैं कुछ विषयकी तृष्णामें सुख नहीं है किन्तु तृष्णा दुःख रूपाही है तृष्णाकी विद्यमानता में सुखका लेश मात्र भी नहीं उत्पन्न होता है ॥ ६६ ॥

इन्द्रियाणां हि चरतां यन्मनोऽनुविधीयते ।

तदस्य हरति प्रज्ञां वायुर्नावमिवाम्भासे ॥ ६७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अयुक्तस्य कस्मादनुदिनास्तीत्युच्यते इन्द्रियाणामिति इन्द्रियाणां हि यस्मात् चरतां सविषयेषु प्रवर्तमानानां यन्मनोऽनुविधीयते अनुमवर्त्तते तादेन्द्रियविषयविकल्पनेन प्रवृत्तं मनोऽस्य यतेईरति प्रज्ञात्मानात्मविवेकज्ञां नाशयति कथं वायुर्नावमिवाम्भास्पदके जिगमिपतां मार्गाद्दृष्ट्यान्मार्गे यथा वायुर्नावं प्रवर्त्तयत्येवमात्मविषयां प्रज्ञां हत्वा मनोविषयां कल्पनां करोति ॥ ६७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आकांक्षाद्वारा श्लोकान्तरमुत्थापयति अयुक्तस्येति विधिप्रचेतसो भावनाभावे साक्षात् कारलक्षणा बुद्धिर्न भवतीति हेतुनन्तरेण साधयति इन्द्रियाणामिति यत्प्रदोषात् मनस्तत्प्रदेनापि इन्द्रियाणां विषयाः शब्दादयस्तेषां विकल्पनं मिथो विभज्य यद्गुणं तेनेति यावत् दृष्टान्तं व्याकरोति उदकइति यस्मात् तस्मादयुक्तस्य नोत्पद्यते बुद्धिरिति योजना ॥ ६७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नास्ति बुद्धिरयुक्तस्येत्यत्र हेतुमाह इन्द्रियाणामवशोकृतानां स्वीरं विषयेषु चरतांमध्ये यदेवैकमिन्द्रियं मनोऽनुविधीयते अवशोकृतं सदिन्द्रियेण सह गच्छति तदेवैकमिन्द्रियमस्य मनसः पुरुषस्य वा प्रज्ञां हरति विषयव्याप्तिं करोति किमुक्तव्यं यद्बुद्धिप्रज्ञाहरन्तीति यथा प्रमत्तस्य कर्णधारस्य नावं वायुः समुद्रे सर्वतः परिधामयति तद्वदिति ॥ ६७ ॥

नवलभाष्य ।

अयुक्त पुरुषको काहेसे बुद्धिउत्पन्न नहीं होती है इस आशंकामें कहते हैं [इन्द्रियाणामिति] हे प्रभुन जिससे अपने अपने विषयोंमें प्रवृत्त हो रहा है इन्द्रियां तिनमें जिस इन्द्रियके पदचात् अर्थात् पाँछे मन प्रवृत्त होता है वह मन इस पुरुषकी बुद्धिको हरता है अर्थात् तिस इन्द्रियके विषयको विकल्पन करके अपात् उसके गुणदोषको चिन्तन करके इस पुरुषकी आत्मानात्मविवेक से उत्पन्न हुई जो बुद्धि तिसको हरता है अर्थात् नाश करता है जैसे वायु जो पवन से चलने नौकाको अन्यत प्राप्त करता है अर्थात् चलनेकी इच्छा कर-

सदृश सवजगह स्थितहोती है अर्थात् आत्म स्वरूप करके निश्चलहोती है इसप्रकार प्रसन्न चित्त स्थिर बुद्धि पुरुषकी जिससे कृत कृत्यता होती है तिससे राग द्वेष रहित इन्द्रियों करके शास्त्रसे अविरुद्ध और अपिद्ध अर्थात् शास्त्रसे जिनका विरोध न होय और शास्त्रमें जिनका निभी न होय ऐसे कर्मों में युक्त होके आचरण करै अर्थात् प्रवृत्त होय संपूर्ण वाक्य का अर्थ है ॥ ६५ ॥

नाति बुद्धिरयुक्तस्य नचायुक्तस्य भावना ।

नचाभावयतः शान्तिरशान्तस्य कुतः सुखम् ॥ ६६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सेऽयं प्रसन्नता स्तूयते नास्तीति नास्ति न विद्यते न भवतीत्यर्थः बुद्धिरात्मस्वरूपेति अयुक्तस्यासमाहितान्तःकरणस्य नचायुक्तस्येति नचास्यअयुक्तस्य भावना आत्मज्ञानाभिज्ञाः तथा च नास्य भावयतः आत्मज्ञानाभागेनिवेशमकुर्वतः शान्तिरूपशमो न विद्यते प्रसन्नस्य कुतः सुखं इन्द्रियाणां हि विषयसेवा वृष्णातो निवृत्तिर्या तत् सुखं न विषयविषया इन्द्रियमेव हि सा न वृष्णायां सखां सखां सुखस्य गन्धमात्रमिति उत्पद्यत इत्यर्थः ॥ ६६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

। ६६ ॥ भेदलक्षणायां विद्यानिद्रायां प्रमुक्तान्येव भूतानि प्राप्तीत्युच्यते यस्यां निशायां प्रमुक्ता इव स्वप्न दृशः सा निशा अविद्यारूपत्वात् परमार्थतत्त्वं पश्यतो मुनेरतः कर्माण्यविद्यावस्यायामेव चोद्यन्ते न विद्यावस्थायां विद्यायां हि सत्यामुदिते सवितरि शर्वरामिव तमः प्रणाशमुपगच्छस्य विद्याप्राग्विद्योत्पत्तरेविद्या प्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणा क्रियाकारकफलभेदरूपासती सर्वकर्म हेतुत्वं प्रतिपद्यते नाप्रमाणबुद्ध्या गृह्यमाणायाः कर्महेतुत्वात्पत्तिः प्रमाणभूतेन वेदेन मम चोदितं कर्तव्यं करोति हि कर्मणि कर्त्ता भवर्ततेनाविद्यामात्रमिदं सर्वं निशेवेति यस्य तु पुनर्निशेवाविद्यामात्रमिदं सर्वभेदजातमिति ज्ञानं तस्यात्मज्ञस्य सर्वकर्मसंन्यास एवाधिकारो न प्रवृत्तौ तथा च दर्शयिष्यति तदबुद्धयस्तदात्मान् इत्यादिना ज्ञाननिष्ठायामेव तस्याधिकारः तत्रापि भवर्तकप्रमाणाभावे प्रवृत्तेरनुपपत्तिरिति चेत् न स्वात्मविषयत्वादात्मविज्ञानस्य न ह्यात्मनः स्वात्मानि भवर्तकप्रमाणापेक्षता आत्मत्वादेव तदन्वत्त्वाच्च सर्वप्रमाणानां प्रमाणत्वस्य न ह्यात्मस्वरूपाधिगमे सतिपुनः प्रमाणप्रमेयव्यवहारः सम्भवति प्रमातृत्वं ह्यात्मनो निवर्तयसन्त्यं प्रमाणं निवर्तयदेव चा प्रमाणीभवति स्वप्रकालप्रमाणमिव प्रबोधे लोके च वस्त्वधिगमे प्रवृत्तिहेतुत्वाददर्शनात् प्रमाणस्य तस्मात् नात्मविदः कर्मण्यधिकार इति सिद्धम् ॥ ६९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मविदः स्थितप्रज्ञस्य सर्वकर्म परित्यागेऽधिकारस्तद्विपरीतस्याज्ञस्य कर्मणीत्येतस्मिन्नर्थे समनन्तरलोकावतारयति योऽयमिति अविद्या निवृत्तौ सर्वकर्म निवृत्तिश्चेत् तन्निवृत्तिरेव कथमित्याशङ्क्याह अविद्यायाश्चेति स्फुटी कुर्वन् बाह्याभ्यन्तरकरणाणां पराक प्रत्यक् प्रवृत्तिवत् तथाविधे दर्शने च मिथो विरुध्यते परागदर्शनस्यानाद्यात्मावरणाविद्याकायत्वादात्मदर्शनस्य च तन्निवर्तकत्वात् तत् तद्वत्त्वात्तदर्थमिन्द्रियाण्यर्थेऽभ्यानिगृह्णीयादित्याहति योजनासर्वप्राणिनां निशापदार्थाविवेककरोत्यत्र हेतुमाह तमः स्वभावत्वादिति सर्वप्राणिसाधारणां प्रसिद्धां निशां दर्शयित्वा तामेव प्रकृतानुगुणत्वेन प्रत्यक्षपूर्वकविषयद्वयार्थिकं तदित्यादिना स्थितप्रज्ञविषयस्य परमार्थतत्त्वस्य प्रकाशकस्वभावस्य कथमज्ञानं प्रति निशात्वमित्याशङ्क्याह यथेति तत्र हेतुमाह अगोचरत्वादिति अतद्व्युद्घोनां परमार्थतत्त्वातिरिक्तद्वैतप्रपञ्चे प्रवृत्तव्युद्घोनामप्रतिपक्षत्वात्परमार्थतत्त्वं निशेवाविदुषामित्यर्थः तस्यामित्यादि व्याचष्टे तस्यामिति निशावदुक्तायामवस्थायामिति यावत् योगीति ज्ञानो कथ्यते द्वितीयाह विभजते यस्यामिति प्रमुक्तानां जागरणं विश्रमित्याशङ्क्याह प्रमुक्ता इति परमार्थतत्त्वमनुभवतो निवृत्ताविद्यस्य संन्यासिनो द्वैतावस्थानिशेत्यत्र हेतुमाह अविद्यारूपत्वादिति परमार्थावस्था निशेत्यविदुषां विदुषान्तु द्वैतावस्था तथेति स्थिते फलितमाह अत इति अविद्यावस्थायामेव क्रियाकारकफलभेदप्रतिभानादित्यर्थः विद्योदयेऽपि तत्प्रतिभानाविशेषात् पूर्वमिव कर्मणि विधोयोरवित्याशङ्क्याह विद्यायामिति अविद्या निवृत्तौ याधितानुवृत्त्या विभागमानेऽपि नास्मिन्कर्मविधिर्यथाभाभिनिवेशाभावादित्यर्थः अविद्यावस्थायामेव कर्मणीत्युक्तं व्यक्तोक्तप्रतिप्राप्तिरिति विद्योदयात् पूर्वं याधकाभावादयाधिता विद्या क्रियादिभेदमपाद्य प्रमाणरूपयाबुद्ध्या ग्राह्यतां प्राप्य कर्महेतु भवेति क्रियादिभेदाभिमानस्य तद्वेतुत्वादित्यर्थं न विद्यावस्थायामित्युक्तं प्रपञ्चयति नाप्रमाणेति उत्पत्त्यायाश्च विद्यायां अविद्यायाः निवृत्तत्वात् क्रियादिभेदभानमप्रमाणमिति पुष्टिरुच्यते तथा गृह्यमाणा यद्योक्तविभानभागिन्यवित्या न कर्महेतुत्वं प्रतिपद्यते याधितत्वेनाभासवया तद्वेतुत्वाद्योगादित्यर्थः विद्या विद्याविभागेनोक्तमेव विद्वेदं विद्वेदोति प्रमातृभूतेनेति यद्येतेन वेदेन कामनादीनादिभानो मम कर्मविहितं तेन मया

नेवालेपुरुषोंके मार्गसे और कुमारगर्भमें नौकाको डालके प्रवृत्त करता है ऐसेही
मन आत्मविषय बुद्धिको नाशकरके विषयकल्पनाको करता है ६७ ॥

तस्माद्यस्य महाबाहो निगृहीतानि सर्वशः ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यतोहीत्युपन्यस्तस्यार्थस्यानेकविधोपपत्तिमुक्त्वा तच्चार्थमुपपाद्योपसंहरति । इन्द्रिय-
याणां प्रवृत्ता दोष उपपादितोयस्मात् तस्मात् यतेः यस्य यतेः हेमहाबाहो निगृहीतानि सर्वशः
प्रकारैर्मानसादिभेदैरेन्द्रियाणीन्द्रियार्थेभ्यः शब्दादिभ्यस्तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता ॥ ६८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यततोहीत्यादि श्लोकाभ्यामुक्तस्यैवार्थस्य प्रकृत श्लोकाभ्यामपि कथ्यमानत्वादित्य-
पुनरुक्तिरित्याशङ्क्य परिहरति यततो हीत्यादीनां ध्यायतो विषयानित्यादीनामुपपत्तिवत्
मुनेयं तच्छब्दोपपत्तिार्थोक्तिद्वारा श्लोकमवतारयति इन्द्रियाणामिति असमाहितमन-
सा यस्मादनुविधीयमानानांन्द्रियाणि प्रसह्य प्रज्ञामपहरन्ति तस्मादिति योजना ॥ ६८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इन्द्रिय संयमस्य स्थितप्रज्ञत्वे साधनत्वं लक्षणात्वञ्चोक्तमुपसंहरति तस्मादिति सत्य-
त्वोपसंहारे तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता भवतीत्यर्थः लक्षणात्वोपसंहारे तस्य प्रज्ञा प्रतिष्ठिता
ज्ञातव्येत्यर्थः महाबाह इति सम्बोधयन् वैरिनिग्रहे समर्थस्य तवाच्चापि सामर्थ्यं भवेदिति
सूचयति ॥ ६८ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकारसे [यततोह्यपि] इसश्लोककरके कहेहुए अर्थहीअनेकप्रकारसे
सिद्धकरके उसकेव्याख्यानको उपसंहार अर्थात् समाप्तकरतेहुए भगवान्
तात्पर्यको कहते हैं [तस्मादिति] हे महाबाहो हे अर्जुन जिससे इन्द्रियों
की प्रवृत्तिमें दोषकहागयाहै तिससे जिस संयमीपुरुषकी इन्द्रियां सबप्रकार
से अर्थात् मानसादि भेदकरके शब्दादि विषयोंसे निग्रहकरीगई हैं अर्थात्
यशकीगई हैं तिसीकी प्रज्ञाबुद्धि प्रतिष्ठित है अर्थात् स्थिरहै ॥ ६८ ॥

या निशा सर्वभूतानां तस्यां जागर्ति संयमी ।

यस्यां जाग्रति भूतानि सा निशा पश्यतो मुनेः ॥ ६९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

योऽयं यौक्तिको वेदिकश्च प्यवहारः समुत्पत्त्यविवेकज्ञानस्यास्त्यतप्रत्ययविचार्यतादिविक-
निर्णयानिबन्धनेऽविद्यायाश्च विषयविरोधाधिपृथिवीत्येतमर्थं स्पष्टीकुर्वन्नाह यानिभूतानि या निशा
रात्रिः परंपरापर्यायानामविवेककरी नयःसमावत्त्वान् निशा सर्वेषां भूतानां सर्वभूतानां किं तन्मन्त्र-
मन्त्रं पश्यन्मन्त्रं विषयो यथा ननुच्यराणामहरेव सदन्येषां निशा भवति नदन्तन्मन्त्रस्यको-
माह भूतानि नयःभूतानां निग्राह निशा परमार्थनन्त्रायोचरत्वादतद्वद्विना तस्यांरात्रौचर-
मन्त्रात्मा मन्त्रानिग्राहो नदन्तो जागर्ति संयमी संपश्यन् निग्रेन्द्रियो योगीनयः यस्यां

करता है तो सब प्राणियों की निशा राति है क्योंकि उसप्रकाशरूप भी
 मार्यतत्त्वमें उनपुरुषोंका दर्शनादिव्यवहार होतानहीं इससे वह उनकी
 रातिही है जैसे नक्तंचर अर्थात् रातिके विचरनेवाले उलूकराक्षसादि
 को जो औरोंका दिन है सोई रातिहोती है तैसे ही नक्तंचरोंके अर्थात्
 विचरनेवाले प्राणियोंके तुल्य जे अज्ञानी सम्पूर्ण प्राणी तिन्हों को
 अज्ञानतत्त्वके अगोचरहोनेसे उसआत्मतत्त्वमें कभी बुद्धि जातीनहीं इस
 से वह परमार्थतत्त्वलक्षणाविद्या रातिकेतुल्य होरही है उसमें वे अज्ञानी
 जीव अज्ञाननिद्रामें शयनकरते हैं और उसअज्ञानियोंकी ज्ञानरूपरातिमें
 जगती अर्थात् जितेन्द्रिय जो योगी सो जगता है अर्थात् उसआत्मतत्त्वमें
 जावधानहो दर्शनादिव्यवहार कर रहा है इससे वह ज्ञानीका दिवस है और
 जिस ग्राह्य ग्राहकलक्षणाअविद्यामें अर्थात् यह धन पुत्र कलत्रादि पदार्थ
 ग्रहणकरनेयोग्य है और हम इसके ग्रहणकरनेवाले हैं ऐसा है भेद जिसमें
 ऐसीअविद्यामें सोवतेके सदृश सबप्राणी जगते हैं अर्थात् उसअविद्यामें
 दर्शनादि व्यवहार होनेसे वह अज्ञानियोंका दिन है सो वहअविद्या ब्रह्म
 को देखताहुआ जो ज्ञानी तिसकीराति है क्योंकि जैसे रातिमें मनुष्य सोते
 हैं और स्वप्नदेखते हैं तैसेही ज्ञानीपुरुष भी अविद्याकार्य धन पुत्रादिकों
 को स्वप्नकेतुल्य देखता है और अविद्यामें दृष्टि नहींकरता है यही उसका
 सोना है इससे कर्म अविद्यावस्थाहीमें विधान कियेजाते हैं विद्यावस्थामें
 ज्ञानदशामें नहीं विधान करेजाते हैं क्योंकि जब ज्ञानप्राप्तहुआ तो तो जैसे
 सूर्यके उदयमें रात्रिकाअन्धकार नाशको प्राप्तहोता है तैसे अविद्याभी वि-
 द्याके उदयमें नाशको प्राप्तहोती है और विद्याकी अर्थात् ज्ञानकी उत्पत्ति
 के प्रथम तो प्रमाणकरके अर्थात् [स्वर्गकामोयजेतु] जिसको स्वर्गकी इ-
 च्छाहोय सो यज्ञकरे इत्यादि वैदिकप्रमाणोंकरके ग्रहणकरी जो अविद्यासो
 यज्ञादि कर्म कर्तु मन्त्र देवता फलादि भेदरूपको प्राप्तहुई सबकर्मोंकी कार-
 णताको प्राप्तहोती है अर्थात् सबकर्मोंका कारण होती है क्योंकि अप्रमाण
 पुद्गिकरके ग्रहणकरी अविद्या कभीनहीं कर्मकी प्रवृत्तिहेतु होसकी है जबकि
 कर्मकर्ता ऐसाजानता है कि प्रमाणभूत वेदने यदकर्मविधानकिया है इससे
 अवश्य मुझको करनाचाहिये तभी कर्ममें प्रवृत्तहोता है और यहनहीं उस
 समयमें जानता है कि जैसे अन्धकारकी रात्रिमें कुलनहीं नृप्रपट्टता है तमे
 अविद्यामात्र सपरमराण्ड और इसका स्वर्गादिकलभी ऐसाही है क्योंकि
 किराअंशमें जो उसको अविद्या कल्पितहोनेसे झूठपनाकीप्रतीतिहोय तो
 बड़ाभारी आशान्नुल्लोखिक वैदिकादि कर्मोंमें क्यों प्रवृत्तहोय और इं-
 द्रियादिगुण में झूठीबुद्धि होय स्थितमाने धन पुत्रादिकोंमें आनन्दहोय
 और जिस आत्मज्ञपुरष को तो रात्रिकेतुल्य अविद्यामात्र ही अर्थात् झूठा
 ही सब भेद बुद्धि कल्पित जैरिक्त लोखिक कर्मरत्ता है ऐसा निश्चयहुआ
 है उसको तो कर्म संन्यासद्वारा अधिराहें और प्रवृत्ति में अधिरागनहीं है

तत् कर्तव्यमिति मन्वानः सन् कर्मण्यप्युपनिश्रयते तं प्रतिपाद्यमिति पश्यन्ति वेत्त्य
 प्रयत्नकस्यादित्यर्थः सयमेवेदमपि व्याख्यातं नित्यमेवेति मन्वानस्तु न प्रयतेत कर्मणेति
 व्यापत्यमाह नाशयेति विदुषो न कर्मण्यधिकारश्चेन्नस्याधिकारत्वात् कुपेत्याशङ्क्य
 यत्येति तस्य आत्मज्ञस्य फलभूतसंन्यासाधिकारे यावज्जीवं प्रमाणावति तद्यदिति प्र
 तत्कं प्रमाणं विधिस्तदभावे कर्मोत्पत्त्ये विदुषोऽज्ञानिग्राह्यमपि प्रयतेरनुपपत्तेरित्यर्थो
 ध्यानयतोऽपि विधिरिति शङ्कते तत्रापि तां समात्मज्ञानं विधिमपेक्षते किंस्यात्मा गच्छ
 तस्य स्वरूपविषयस्य यथा प्रमाणप्रमेयभूतं पतेर्विध्यनपेक्षत्यादित्याह नस्यात्मनि नद्वे
 तीय इत्याह नहीति प्रयत्नकप्रमाणशब्दं तस्य विधेः साध्यविषयत्वादात्मनश्चाद्य
 त्यादिति हेतुमाह आत्मत्यादेवेति आत्मतज्ज्ञानयोर्विध्यनपेक्षत्येऽपि ज्ञानिनो मानये
 व्यवहारं प्रतिनियमार्थं विध्यपेक्षा स्यादित्याशङ्क्याह तदन्तत्याद्येति सर्वेषां प्रमाणानां
 प्रमाणस्यात्मज्ञानोदयायसान्त्यात् तस्मिन्नुत्पद्ये व्यवहारस्य निरयकाशत्वाच्चतत्प्रतिनि
 यमाय ज्ञानिनो विधिरित्यर्थः उक्तमेव व्यक्तोक्तोति नहीति धर्माधिगमवदात्माधिगमे
 ऽपि किमिति यथोक्तो व्यवहारो न भवतीत्याशङ्क्याह प्रमातृत्वं हीति तन्निवृत्तौ कथं
 द्वैतज्ञानस्य प्रमाणमित्याशङ्क्याह नियतयदेवेति नियतयदद्वैतज्ञानं स्वयं निवृत्तेन प्रमा
 णमित्यत्र दृष्टान्तमाह स्वप्नेति आत्मज्ञानस्य विध्यनपेक्षत्वे चेत्यन्तरमाह लोके चेति
 व्यवहारभूमौ हि प्रमाणस्य वस्तु निश्चयफलपर्यन्तत्वे सति प्रवर्तकविधिसापेक्षत्वानु
 पलम्भादद्वैतज्ञानमपि प्रमाणात्वाच्चविधिमपेक्षते रज्ज्वादिवानवदित्यर्थः आत्मज्ञानवत्
 स्तन्निष्ठाविधिमन्तरेण ज्ञानमाहात्म्येनैव सिद्धत्वात् तस्य कर्म संन्यासेऽधिकारो न कर्म
 षोऽत्युपसंहरति तस्मादिति ॥ ६६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु न कश्चिदपि प्रसुप्त इव दर्शनादिव्यापारशून्यः सर्वात्मना निग्रहीतेन्द्रियलौकिके
 दृश्यते अतोऽसम्भावितमिदं लक्षणमित्याशङ्क्याह या निशेति सर्वेषां भूतानां या निशा
 निशेवनिशा आत्मनिष्ठा अज्ञानध्वान्तावृत्तमतीनां तस्यां दर्शनादिव्यापाराभात् तस्यामा
 त्मनिष्ठायां संयमी निग्रहीतेन्द्रियो जागर्ति प्रबुध्यते यस्यान्तु विषयनिष्ठायां भूतानि
 जायति प्रबुध्यन्तेसा आत्मतत्त्वं पश्यतो मुनेर्निशा तस्यां दर्शनादिव्यापारस्तस्य नास्ती
 त्यर्थः एतदुक्तं भवति यथा दिवान्धामुलूकादीनां रात्रावेव दर्शनं नतु दिवसे एवं ब्रह्मज्ञस्यो
 ऽमीलिताश्चस्यापि ब्रह्मण्येव दृष्टिर्नतु विषयेषु अतो नासम्भावितमिदं लक्षणमिति ॥ ६६ ॥

नवलभाष्य ।

अब यह लौकिक वैदिक जितनाव्यवहारहै सो सब अविद्याकार्यहै इस
 हेतुसे उत्पन्नहुआहै विवेकज्ञान जिसको ऐसाजो स्थितप्रज्ञपुरुष तिसकी
 अविद्याकी निवृत्तिहोनेसे वह व्यवहारभी निवृत्तहोजाताहै और अविद्या
 की तो विद्याके विरोधसे अपनेआपही निवृत्तिहोतीहै अर्थात् विद्याके उदय
 में फिर अविद्याकी स्थितिनहींसम्भवहोतीहै इसअर्थको प्रकटकरतेहुए भग-
 वान् कहतेहैं [यानिशेति] तमस्वभाव अर्थात् अन्यकारस्वभाव होनेसे सब
 पदार्थोंके अविवेक करनेवाली जो निशाराति प्रसिद्धहै तिसीके तुल्य जो
 तत्त्व स्थितप्रज्ञ पुरुषका विषय अर्थात् जिसमें स्थितप्रज्ञ पुरुष स्थ-

करता है तो सब प्राणियोंकी निशा राति है क्योंकि उसप्रकाशरूप भी र्धतत्त्वमें उनपुरुषोंका दर्शनादिव्यवहार होतानहीं इससे वह उनकी ष्टिमें रातिही है जैसे नक्तंचर अर्थात् रातिके विचरनेवाले उलूकराक्षसादि जो औरोंका दिन है सोई रातिहोती है तैसे ही नक्तंचरोंके अर्थात् में विचरनेवाले प्राणियोंके तुल्य जे अज्ञानी सम्पूर्ण प्राणी तिन्हों को परमार्थतत्त्वके अगोचरहोनेसे उसआत्मतत्त्वमें कभी बुद्धि जातीनहीं इस से वह परमार्थतत्त्वलक्षणाविद्या रातिकेतुल्य होरही है उसमें वे अज्ञानी जीव अज्ञाननिद्रामें शयनकरते हैं और उसअज्ञानियोंकी ज्ञानरूपरातिमें संयमी अर्थात् जितेन्द्रिय जो योगी सो जगता है अर्थात् उसआत्मतत्त्वमें सावधानहो दर्शनादिव्यवहार कर रहा है इससे वह ज्ञानीका दिवस है और जिस ग्राह्य ग्राहकलक्षणाअविद्यामें अर्थात् यह धन पुत्र कलत्रादि पदार्थ ग्रहणकरनेयोग्य है और हम इसके ग्रहणकरनेवालों हैं ऐसा है भेद जिसमें ऐसीअविद्यामें सोयतेके सदृश सबप्राणी जगते हैं अर्थात् उसअविद्यामें दर्शनादि व्यवहार होनेसे वह अज्ञानियोंका दिन है सो वहअविद्या ब्रह्म को देखताहुआ जो ज्ञानी तिसकीराति है क्योंकि जैसे रातिमें मनुष्य सोते हैं और स्वप्नदेखते हैं तैसेही ज्ञानीपुरुष भी अविद्याकार्य धन पुत्रादिकों को स्वप्नकेतुल्य देखता है और अविद्यामें दृष्टि नहीं करता है यही उसका सोना है इससे कर्म अविद्यावस्थाहीमें विधान कियेजाते हैं विद्यावस्थामें ज्ञानदशामें नहीं विधान करेजाते हैं क्योंकि जब ज्ञानप्राप्तहुआ तो तो जैसे सूर्यके उदयमें रात्रिकाअन्धकार नाशको प्राप्तहोता है तैसे अविद्याभी विद्याके उदयमें नाशको प्राप्तहोती है और विद्याकी अर्थात् ज्ञानकी उत्पत्ति के प्रथम तो प्रमाणकरके अर्थात् [स्वर्गकामोयजेतु] जिसको स्वर्गकी इच्छाहोय सो यज्ञकरे इत्यादि वैदिकप्रमाणोंकरके ग्रहणकरी जो अविद्यासो यज्ञादि कर्म कर्त मन्त्र देवता फलादि भेदरूपको प्राप्तहुई सयकर्मोंकी कारणताको प्राप्तहोती है अर्थात् सयकर्मोंका कारण होता है क्योंकि अप्रमाण बुद्धिकरके ग्रहणकरी अविद्या कभीनहीं कर्मकी प्रवृत्तिहेतु होसकती है जबकि कर्मकर्ता ऐसाजानता है कि प्रमाणभूत वेदने यहकर्मविधानकिया है इससे अवश्य मुक्तको करनाचाहिये तभी कर्ममें प्रवृत्तहोता है और यहनहीं उस समयमें जानता है कि जैसे अन्धकारकी रात्रिमें कुछनहीं गृह्यपड़ता है तमे अविद्यामात्र सयकर्मकाण्ड और इसका स्वर्गादिफलभी ऐसाही है क्योंकि कृतिअंशमें जो उसको अविद्या कल्पितहोनेसे झूठपनाकीप्रतीतिहोय तो बड़ाभारी आपात्सुख लोभिरुचिदिवादि कर्मोंमें क्यों प्रवृत्तहोय और इंद्रियादिगुण में झंझटीशुद्धि होय हिनयान्ते धन एतादिकोंमें आनन्दहोय और जिस आत्मशरीरको सो तो रात्रिकेतुल्य अविद्यामात्र ही अर्थात् झूठा ही सब भेद दृष्टि कल्पित जैसिक लोभिरुचि एतदस्ता है ऐसा निश्चयहोय है उसको तो कर्म संन्यासद्वारा अद्विष्टहोय और प्रवृत्ति में अद्विष्टनहीं है

यही अर्थ भगवान् पञ्चमाध्यायके १७ संवहवें लोकमें कहेंगे कि (स्तदात्मानइति) उसी ब्रह्ममें बुद्धि और मन जिन्होंने ऐसे ज्ञानी प्राप्त होते हैं इससे आत्मज्ञानीको ज्ञाननिष्ठाहीमें अधिकार है न कि कर्ममें प्रवृत्तिकराने में प्रत्यक्षादि प्रमाण हैं ऐसे आत्मामें प्रवृत्त प्रमाण नहीं फिर कैसे प्रवृत्त हो सका है सो ऐसी आशंका नहीं क्योंकि आत्मज्ञानको स्वात्मविषयत्वही है अर्थात् जिस आत्मज्ञान से सब जाने जाते हैं उसका जाननेवाला कोई नहीं है इसीलिए तो को अपने जाननेमें और प्रमाणकी अपेक्षा नहीं क्योंकि तिनके प्रमाणत्वधर्मका निश्चय करनेवाला आत्मा ही होता है इसीसे आत्माके सब विषय हैं अर्थात् दृश्य और करेवाला कोई नहीं फिर जब आत्मज्ञानमें सब प्रमाणों की तब आत्मज्ञान होत सन्ते यह प्रमाण है यह प्रमेय है यह भी व्यवहार नहीं होता और आत्मज्ञान अपना में प्रमाणका निवृत्त करता हुआ धर्म की भी निवृत्तिकरता है फिर प्रमाणादि व्यवहार रहित होता है जैसे कोई स्वप्नस्थानमें अनेक पदार्थोंको देखता हुआ उन पदार्थोंमें अनेक प्रमाणोंसे निश्चय भी करता है फिर जब स्वप्न देख जगता है स्वप्नके निभयकर हुए पदार्थोंको मिथ्या जानता है और उन प्रमाणों मिथ्या जानता है और अपनाको स्वप्नमें प्रमाण करनेवाला जो मान धर्मको भी मिथ्या ही जानता है और जो में स्वप्न देखनेवाला था सो जगत्सत्यज्ञानमें किसी प्रमाणकी भी अपेक्षा नहीं करता है तैसे ही दशामें ग्राह्य पदार्थोंके निभय करनेको प्रमाण प्रमेयादि कल्पना स्वप्नदशा आत्मा में प्रमाणकी अपेक्षा नहीं और लोकमें भी प्रमाणकी आवश्यकता रहती है जयन्तक प्रमाणसे निभय करनेवाला नहीं जानता जानती जाननेके अनन्तर तो कुछ प्रमाणकी अपेक्षा न होती प्रदिष्टा ही निवृत्तिक अनन्तर आत्मज्ञानमें भी प्रमाण नहीं रहती जगत्सत्यज्ञानमें कोई प्रमाणकी अपेक्षा रहता है तिसरे शान के स्थितिमें अपेक्षा नहीं रहती यह सिद्ध हुआ ॥ ११ ॥

आत्मन्येव प्रलीयन्ते न स्वात्मवशं कुर्वन्ति मोक्षप्राप्नोति नेतरः कामकामी काम्यन्ते इतिकामाः
विषयास्तान् कामयितुं शीलं यस्य स कामकामी नैव प्राप्नोतीत्यर्थः ॥ ७० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नन्वसंन्यासिनापि विद्यावता विद्याफलस्य मोक्षस्य लब्धुं शक्यत्वात् किमिति विदुषः
संन्यासो नियम्यते तत्राह विदुष इति आभातज्ञानवतो विवेकवैराग्यादिविशिष्टस्येपणा
भ्यः सर्वाभ्योभ्युत्थितस्य श्रवणादिद्वारा समुत्पन्नसाक्षात्कारवतो मुख्यस्य संन्यासिनो
मोक्षो नान्यस्य विषयतृष्णा परिभूतस्य इत्येतत् दृष्टान्तेन प्रतिपादयितुमिच्छन् रागद्वेष-
विमुक्तैस्तु इति श्लोकोक्तमेवार्थं पुनराहेति योजना अदुर्भः समुद्रस्य समन्तात् पूर्यमाण
त्वे वृद्धिश्चासवतो तदोयास्थितिरापतेदित्याशङ्क्याह अचलेति नहि समुद्रस्योदकात्मकं
प्रतिनियतं रूपं कदाचिद्विवर्द्धते ह्रसते वा तेन तदोयास्थितिरैकरूपैवेत्यर्थः ततत्रादेया
श्चेदापः समुद्रान्तर्गच्छन्ति तर्हि तस्य विक्रियावत्वादप्रतिष्ठा स्यादित्याशङ्क्याह स्वात्म-
स्थितिमिति इच्छाविशेषः विषयाणामसन्निधौ विदुषि निर्विकारे प्रविशन्तोऽपि सन्निधाने
तस्मिन् प्रविशन्तो विकारभाषादयेयुरिष्याशङ्क्याह विषयेति प्रवेशं विषययति सर्वत इति
योः काम इत्यादि श्रुतेर्विषयविमुखस्य निष्कामस्य मोक्षो न कामकामुकस्येत्याह स शा-
न्तिमिति ॥ ७० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विषयेषु तृष्णाभावे कथमसौ तान् मुक्त इत्यपेक्षायामाह आपूर्यमाणमिति नाना
नदनदीभिरापूर्यमाणमत्यचलप्रतिष्ठमनतिक्रांतमर्यादमेव समुद्रं पुनरप्यन्या आपो यथा
प्रविशन्ति तथा कामाविषयाः यं मुनिमन्तर्दृष्टिं भोगैरविक्रियमाणमेव प्रारब्धकर्मभिरा-
चिन्नाः सन्तः प्रविशन्ति स शान्तिं कैवल्यं प्राप्नोति नतुकामकामी भोगकामनाशोलः ॥ ७० ॥

नवलभाष्यं ।

अव त्यागकरीहै पुत्रादि ऐपणा जिसने ऐसा जो स्थितप्रज्ञ अर्थात् त्या-
गदीहै पुत्रादिकामना जिसने ऐसा जो स्थिरबुद्धि आत्म वित्संन्यासी तिसी
को मोक्षकी प्राप्ति होतीहै और कामनाओं से व्याकुल चित्तपुरुष को नहीं
होतीहै इसअर्थको प्रतिपादन की इच्छाकरते हुऐ भगवान् कहतेहैं कि
(आपूर्यमाणमिति) हे अर्जुन जैसे जलसे परिपूर्ण और नहीं चलायमा
नहुई मर्यादा जिसकी ऐसा जो समुद्र तिसमें वर्षाकृतु में अनेक नदियों
का जल चारोंतरफसे प्रवेशभी करताहै और वह समुद्र विकारको प्राप्त
नहीं होता अर्थात् अपने मर्यादाको नहीं छोड़ताहै तैसेही जिसज्ञानीके
चित्तमें विषयोंके समीप होनेमेंभी सबकाम अर्थात् इच्छा प्रवेशकरें अर्थात्
आत्माहमें लपको प्राप्त होलायें और अपने आधीन दसज्ञानीको न करके
तो वहपुरुष शान्तिको प्राप्त होताहै अर्थात् मोक्षको प्राप्त होताहै और
काम जे विषय तिनकी इच्छा करनेका स्वभाव जिसका ऐसा पुरुषकभी
मोक्षको प्राप्त नहीं होताहै ॥ ७० ॥

यहीअर्थ भगवान् पञ्चमाध्यायके १७ संतहवेंदलोकमें कहेंगे कि (स्तदात्मानइति) उसीब्रह्ममें बुद्धि और मन जिन्होंके ऐसे ज्ञानी प्राप्तहोतेहैं इससे आत्मज्ञानीको ज्ञाननिष्ठाहीमें अधिकारहै न कहो कर्ममें प्रवृत्तिकराने में प्रत्यक्षादि प्रमाणहैं ऐसे आत्मामें प्रवर्तक को माणनहीं फिर कैसे प्रवृत्तहोसकताहै सो ऐसी आशंका नहीं क्योंकि आत्मज्ञानको स्वात्मविषयत्वहीहै अर्थात् जिस से सब जाने जातेहैं उसका जाननेवाला कोई नहीं है इसीरीतिसे आत्म को अपने जाननेमें और प्रमाणकी अपेक्षानहीं क्योंकि जिस आत्मा सबप्रमाणोंका अन्तहुआ उसको अपनेमें प्रमाणकी अपेक्षा होतीहै इसीसे आत्माके सब विषयहैं अर्थात् दृश्यदै और आत्माकोविषय करनेवाला कोईनहीं फिर जब आत्मज्ञानमें सब प्रमाणों की समाप्ति तब आत्मज्ञान होतसन्ते यहप्रमाणहै यहप्रमेयहै यहभी व्यवहारसम्बन्ध नहींहोता और आत्मज्ञान अपनामेंप्रमाणका निवृत्तकरताहुआ प्रमाणा धर्म की भी निवृत्तिकरताहै फिर प्रमाणादि व्यवहार रहित होताहै अर्थात् जैसे कोई स्वप्नावस्थामें अनेकपदार्थोंको देखताहुआ उनपदार्थोंको स्वप्न में अनेकप्रमाणोंसे निश्चयभी करताहै फिर जब स्वप्नदेख जगताहै तो उन स्वप्नके निश्चयकरेहुए पदार्थोंको मिथ्याजानताहै और उनप्रमाणोंकी भी मिथ्याजानताहै और अपनाको स्वप्नमेंप्रमाणकरनेवालाजोमानरहाथाउस धर्मकोभी मिथ्याहीजानताहै और जो मैं स्वप्नदेखनेवालाथा सो अब मैं इससत्यज्ञानमें किसीप्रमाणकी भी अपेक्षा नहींकरताहै तैसे ही व्यवहार दशामें साध्यपदार्थोंके निश्चयकरनेको प्रमाणप्रमेयादि कल्पना कीगई है स्वयंप्रकाशआत्मा में प्रमाणकी अपेक्षा नहीं और लोकमें भी तभीप्रमाणकी आवश्यकता रहतीहै जबतक प्रमाणसे निश्चयकरनेयोग्य वस्तु नहीं जानीजातीहै जाननेके अनन्तर तो कुछ प्रमाणकी अपेक्षा नहीं होती तैसी अविद्याकी निवृत्तिके अनन्तर आत्मज्ञानमें भी प्रमाणकी अपेक्षा नहीं नहीरज्जुज्ञानमें कोई प्रमाणकी अपेक्षाकरताहै तिससे ज्ञानीको स्वयंसे विषयमें अधिकारनहींहै यह सिद्धहुआ ॥ ६९ ॥

आप्यंमाणमचलप्रतिष्ठमुद्रमापः प्रविशान्तियद्वत् ।
तदनुकामायंप्रविशान्तिसर्वसशान्तिमाप्नोतिनकामकामी ७३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

विदुषोऽप्यंमाणमचलप्रतिष्ठमुद्रमापः प्रविशान्तियद्वत् । तदनुकामायंप्रविशान्तिसर्वसशान्तिमाप्नोतिनकामकामी ७३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सैषा ज्ञाननिष्ठा स्तूयते एषा ब्राह्मीति एषा यथोक्ता ब्राह्मी ब्रह्मणि भवेयं स्थितिः सर्वं
ब्रह्मरूपेणैवावस्थानमित्येतत् हे पार्थ नैनां स्थितिं प्राप्यलब्ध्वा विमुह्यति न मोहं
प्राप्नोति स्थित्वास्यां स्थिता ब्राह्मणां यथोक्तायामन्तकालेऽपि अन्ते वयस्यापि ब्रह्मनिर्वाणं ब्र
ह्मनिर्वाणं मोक्षमृच्छति किमु वक्तव्यं ब्रह्मचर्यादेव संन्यस्य यावज्जीवं यो ब्रह्मण्येवावतिष्ठते स
ब्रह्मनिर्वाणमृच्छतीति ॥ ७२ ॥

इति श्रीभगवद्गीता भाष्ये द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्र तत्र संक्षेपविस्तराभ्यां प्रदर्शितां ज्ञाननिष्ठाम् अधिकारिप्रवृत्त्यर्थत्वेन स्तोतुमुत्तर-
श्लोकमवतारयति सैषेति गृहस्थः संन्यासोत्पुभावापि चेन्मुक्तिभागिनौ किं तर्हि कष्टं न
सर्वथैव संन्यासेनेत्याशङ्क्य संन्यासिष्यतिरिक्तानामन्तरायसम्भवादपेक्षितः संन्यासो मुमु-
क्षोरित्याह सैषेति स्थितिमेव व्याचष्टे सर्वमिति न विमुह्यतीति पुनर्नानुकर्यामन्वया
र्थं संन्यासिनो विमोहाभावोपि गृहस्थो धनहान्यादिनिमित्तं प्रायेण विमुह्यति विक्षिप्तः
सन् परमार्थविवेकरहितो भवतीत्यर्थः यथोक्ता ब्राह्मीस्थितिः सर्वकर्म संन्यासपूर्विकाब्रह्म
निष्ठा तस्यांस्थित्वा तामिमामायुपश्चतुर्थेऽपि भागे कृत्वेत्यर्थः अपिशब्द सूचितं कैसुति
कन्यायमाह किमुवक्तव्यमिति तदेवंतत्त्व पदार्थां तदैक्यं वाक्यार्थस्तज्ज्ञानदेकाकिनोमु
क्तिश्चतुर्दशायश्चेत्येतेषामेकैकत्र श्लोके प्राधान्येन प्रदर्शितमिति निष्ठाद्वयमुपायापेयभूतम
ध्यायेन सिद्धम् ॥ ७२ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

उक्तां ज्ञाननिष्ठां स्तुवन्नुपसंहरति सैषेति ब्राह्मी स्थितिं ब्रह्मज्ञाने निष्ठा एषा सर्वत्र
था एनां परमेश्वराराधनेन विशुद्धान्तःकरणः पुमान् प्राप्य न मुह्यति पुनः संसारमोहं
न प्राप्नोति योऽन्तकाले मृत्युसमयेऽपि अस्यां क्षणमात्रं स्थित्वा ब्रह्म निर्वाणं ब्रह्मणि
मैयमृच्छति प्राप्नोति किं पुनर्वक्तव्यं धार्यमारभ्य स्थित्वा प्राप्नोतीति शोकपङ्क्तिमभनं
यः सांख्ययोगोपदेशतः उज्ज्वहारार्जुनं भक्तं स वृष्णः शरणं मम ॥ ७२ ॥

इति श्रीधर स्वामिकृतटीकायां द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

अथ बह्म ज्ञाननिष्ठास्तुति करी जाती है (एषेति) हेपार्थ हे अर्जुन जो
हमने पूर्वज्ञान वर्णनकिया इसको ब्राह्मी स्थिति कहते हैं तो जो यहब्राह्मी

विहाय कामान् यः सर्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः ।
निर्ममो निरहंकारः स शान्तिं मधिगच्छति ॥ ७१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादेवं तस्मात् विहायेति विहाय परित्यज्य कामान् यः संन्यासी सर्वानशेषतः क
चरति जीवनमात्र चेष्टाशेषः पर्यटतीत्यर्थः निस्पृहः शरीरजीवनमात्रेऽपि निर्मिता स्पृहा
निस्पृहः सन् निर्मम इति ममत्ववर्जितः शरीर जीवनमात्रासिद्ध परिग्रहेऽपि सममदमित्य
शब्दवर्जितः निरहंकारो विद्यावत्त्वादिनिमित्तात्मसम्भावनारहित इत्यर्थः स एवम्भूतः स
ब्रह्मविच्छान्तिं सर्वसंसारदुःखोपरमत्वलक्षणां निर्वाणारूपामधिगच्छति प्राप्नोति प्र
भवतीत्यर्थः ॥ ७१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि गृहस्थेनापि मनसा समस्ताभिमानं हित्वा कूटस्थं ब्रह्मात्मानं परिभ
ब्रह्म निर्वाणमप्यते प्राप्तं तर्हि मौद्यादिबिडम्बनमेवेत्याशङ्क्याह यस्मादिति श
विषयप्रवणस्य तत्तदिच्छाभेदभागिनो न मुक्तिरिति व्यातिरेकस्य सिद्धत्वात् पूर्वोक्त
निगमयितुमनन्तरं वाक्यमित्यर्थः अशेषविषयत्यागे जीवनमपि कथमित्याशङ्क्याह
तिसम्भवद्रागद्वेषादिके देशे निवास व्यावृत्त्यर्थं चरतीत्येतद्व्याचष्टे पर्यटतीति विहा
मानित्यनेन पुनरुक्तिं परिहृति शरीरेति निस्पृहत्वमुक्त्वा निर्ममत्वात् पुनर्वदन् का
रुक्तिमार्थिकी न पश्यसौत्याशङ्क्याह शरीरजीवनेति सत्यहंकारे मम कारस्यावश्य
निरहंकारत्वं व्याकरोति विद्यावत्त्वादौति स शान्तिमाप्नोति इत्युक्तमुपसंहरतिस
इति संन्यासिनो मोक्षमपेक्षमाणस्य सर्वकामपरित्यागादौनि श्लोकीक्तानि वि
यत्रसाध्यानि तत् सम्पत्तिफलस्तु कैवल्यमित्यर्थः ॥ ७१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मात् विहायेति प्राप्तान् कामान् विहाय त्यक्त्वा उपेक्ष्य अप्राप्त
निस्पृहः यतो निरहङ्कारः अतएव तद्भोगसाधनेषु निर्ममः सन्नतदृष्टिर्भूत्वा य
प्रारब्धवशेन भोगान् भुङ्क्ते यत्र कुत्रापि गच्छति वा स शान्तिं प्राप्नोति ॥ ७१ ॥

नवलभाष्य ।

तिससे हे अर्जुन जो आत्मवेत्ता संन्यासी सब विषयों को त्याग
जीवनमात्र अर्थात् जिसमें शरीरका निर्वाहहोय उतनाही अन्नादि स्
रकरताहुआ जो विचरता है और उतनेमात्रमें भी नहीं है इच्छा जि
और प्राप्तहुये में भी नहीं है ममता जिसकी ओर अपने ज्ञानी पनाय
नहीं अहंकार जिसको ऐसा जो पुरुष सो शान्तिको प्राप्त होता है अ
मोक्षको प्राप्त होताहै ॥ ७१ ॥

एषा ब्राह्मी स्थितिः पार्थ नैनां पाप्य विमुह्यति ।

स्थित्वास्यामन्तकालेऽपि ब्रह्मनिर्वाणमृच्छति ॥ ७२ ॥

इति श्रीभगवद्गीतानुपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्ण

जैनमयादे तत्त्वविवेकामृतने द्वितीयोऽध्यायः ॥ ७ ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

तृतीयोऽध्यायः ।

अर्जुन उवाच ।

ज्यायसी चेत् कर्मणस्ते मता बुद्धिर्जनार्दन ।

तत् किं कर्मणि घोरं मां नियोजयसि केशव ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शास्त्रस्य प्रवृत्तिनिवृत्तिविषयभूते द्वे शुद्धी भगवता निर्दिष्टे सांख्य शुद्धिर्योगशुद्धिश्च तत्र
नूनमस्ति यदा कामानिस्तारभ्याध्यायपरिसमाप्तेः सांख्यशुद्ध्याथितानां संन्यासकृतव्यतामुक्त्वा
तेषां तात्प्रवृत्तयैव च कृतार्थतोक्त्या प्राप्स्यी स्थितिरित्यनुनाय च कर्मण्येवाधिकारस्ते माते संगो-
ह्यत्वकर्मणीति कर्मैव कर्तव्यमुक्तवान् योगशुद्धिमाधित्य न तत्र एव श्रेयः प्राप्तिसुक्तवान् तदेतद-
लक्ष्य पर्यायकुलीभूतशुद्धिरनुमेन उवाच कथं भक्ताय श्रेयोर्ज्ञापने यत् साक्षात् श्रेयः प्रगतिसाधनं
सांख्यशुद्धिनिष्ठां ध्यापयित्वा मां कर्मणि दृष्टानिवानर्थयुक्ते पारम्पर्येणाप्यनेकान्तिकश्रेयःप्राप्तिक-
ले नियुज्यया दिति युक्तः पर्यायकुलीभावोऽनुमेनस्य तदनु रूपश्च प्रश्नो ज्ञापयमीचेदित्यादि प्रश्ना
पाकारणवाक्यपञ्च भगवतो युक्तं यथोक्तं विभागाविषये शास्त्रे केचित्प्रवृत्तस्य प्रश्नार्थमन्यथा क-
रुष्यति तत् प्रतिशूलं भगवतः प्रतिवचनं वर्णयान्ति यथा चान्दना मम्बन्धग्रन्थे गीतायां नि-
रूपितः तत् प्रतिशूलश्च पुनः प्रश्नं प्रतिवचनपारोक्ष्यं निरूपयान्ति कथं तत्र मम्बन्धग्रन्थे वाच्यं
मरैषामाधमिणां ज्ञानकर्मणोः समुद्ययो गीताशास्त्रे निरूपितोर्थ इत्युक्तः पुनर्विधेयितव्यं यावत्
स्तीर्त्तं श्रुति श्रोतृतां कर्मणि परित्यज्य केवलादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्यते इत्येवमेवानेनेन
मतिपिद्वितीयाह त्वाधर्मावकल्पं दर्शयता सावज्जीवं श्रुतिचेदित्यानामेव कर्तव्यां परिन्दाम् इतः
नहं वचसीदसी विरुद्धमर्थमनुनाय दृष्टादृष्टवान् भोक्ता वा कथं विरुद्धमर्थमवधारयत् तमेव
वपान् एतत्पानामेव धातुवर्गं परित्यागेन वेदत्यादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्तिरुच्यते नन्वाश्रयान्तरा
प्राप्तिरित्येतदपि पूर्वोक्तविषयमेव कथं कर्मोभिमर्णां ज्ञानकर्मणोः समुद्ययो गीताशास्त्रे निरूपित-
मोक्षं इति परिहास्य कथं तदुक्तं वेदत्यादेव ज्ञानान्मोक्षः इत्याह आश्रयान्तरादुक्तं यदन्त-
र्भाष्यार्थोक्तपैतृदमं वेदत्यादेव ज्ञानम् आश्रयमार्गितान् दृष्टवान् मोक्षः प्राप्तिरुच्यते इति
दृष्टवान् विरुद्धमर्थमेव इत्याह कर्मोभिमर्णादुक्तं इत्यादेव वेदत्यादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्तिरुच्यते इति
इत्येव कथं दृष्टवान् इत्यादि कर्मणोः समुद्ययो गीताशास्त्रे निरूपितमोक्षं इति परिहास्य कथं तदुक्तं
वेदत्यादेव ज्ञानम् आश्रयमार्गितान् दृष्टवान् मोक्षः प्राप्तिरुच्यते इति दृष्टवान् विरुद्धमर्थमेव
इत्याह कर्मोभिमर्णादुक्तं इत्यादेव वेदत्यादेव ज्ञानान्मोक्षः प्राप्तिरुच्यते इति

स्थिति है अर्थात् सबकर्मोंका त्यागकरके ब्रह्मरूप करके अवस्थानना
 ना अर्थात् मैं ब्रह्म हूँ ऐसी भावना करते करते ब्रह्माकारवृत्ति का
 तिसको प्राप्तहोके फिर मोहको प्राप्त नहीं होता है अर्थात् देहादि
 आत्मबुद्धिरूप मोहको प्राप्त नहीं होता है और इसब्राह्मी स्थितिमें ब्रह्म
 स्थामें भी स्थितहोकरके ब्रह्मनिर्वाण पदवी जो मोक्ष तिसको प्राप्त होता
 और जो ब्रह्मचर्यावस्थासेही तीव्र वैराग्य होनेसे संन्यास धारणकरके
 ज्ञानमें स्थितहुआ है वहब्रह्म निर्वाणपद को प्राप्तहोय इसका ह
 ही क्या है ॥ ७२ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीता भगवच्छंकराचार्य भाष्यभाषानुवादेतिषा
 ठिठमादत्तविरचिते तत्त्वविवेका मृतेद्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥



ईष्टं घृतमथान्तरं कथयति तत्रेति अध्याययोर्वुद्धिद्वयानैर्धारणं वा सप्रम्यर्थः पारमा
 र्थिके तत्त्वे तज्ज्ञानं तद्विष्टानामशेषकामत्यागिनां काममूलानां कर्मणामपि प्रतिपत्तिक
 वन्त्यागं कर्तव्यत्वेन भगवानुक्तवानित्यर्थः तथापि मोक्षसाधने विकल्पसमुच्चयोरन्यतर
 विवक्षितत्वबुद्ध्या समनन्तरप्रश्नप्रवृत्तिरित्याशङ्काह उक्तेति अर्जुनस्य मनसिध्याकु
 लत्वं प्रश्नवोजं दर्शयितुमुक्तमर्थान्तरमनुभाषते अर्जुनाय चेति सांख्यबुद्धिमाश्रित्य कर्म
 त्यागमुक्त्वा पुनस्तस्यैव कर्तव्यत्वं कथं मिथो विरुद्धं ब्रवीतोत्याशङ्काह योगेति यथा
 सांख्यबुद्धिमाश्रितानां संन्यासद्वारा तद्विष्टानां कृतार्थतोक्ता तथा योगबुद्धिमाश्रित्य कर्म
 कुर्वतोऽपि कृतार्थत्वमुक्तमित्याशङ्काह न तत् एवेति दूरेण ह्यवरं कर्म बुद्धियोगादिति
 दर्शनादिति शेषः बुद्ध्याकुलत्वं प्रश्नवोजं प्रतिलभ्य प्रश्नं करोतीत्याह तदेतदिति सा
 चादेव श्रेयसाधनं ज्ञानमन्येभ्यो दर्शितं तदित्युच्यते तद्विपरीतं कर्म स्वस्यानुष्ठेयत्वे
 नोक्तमेतदिति निर्दिश्यते भगवदुक्तेऽर्थे संदिग्धमानस्य निर्णयाकाङ्क्षायां प्रश्नप्रवृत्तेरस्ति
 पूर्वोत्तराध्याययोस्तथाप्योक्त्यापकलक्षणासंगतिरित्यर्थः अर्जुनस्यप्रश्ननिमित्तं पर्याकुलत्वं प्र
 श्नपूर्वकं प्रपञ्चयति कथमित्यादिना यादु साचादेवश्रेयसाधनंसांख्यशब्दितंपरमार्थत
 त्वविषयबुद्धौ निगूढं तदन्यस्मै श्रेयोऽर्थिनेभक्ताय आवयित्वा मां पुनरभक्तमश्रेयोऽर्थि
 नमिष कर्माणि पूर्वोक्तविपरीते कथं भगवाच्चयोक्तुमर्हति इत्यर्जुनस्य पर्याकुलीभावो
 युक्त इति सम्बन्धः ज्ञाननिष्ठातो, विपरीत्यं स्फोरयितुं कर्म विशिनष्टि दृष्टेति युद्धे हि
 चक्रकर्माणि दृष्टोऽनेकोऽनर्थो गुरुभातृ सिंसादिस्तेन सम्बन्धेन बुद्धिशुद्धिं द्वारापि वर्तमा
 नेजन्मन्येष फलमित्यनियते मम भक्तस्य श्रेयोऽर्थिनो नियोगो भगवता युक्तो न भव
 तोतिशेषः यद्योक्तं निमित्तं प्रश्नस्य युक्तं तदनुगुणत्वात् तस्येति द्योतकमाह तदनुगुण
 र्वेतिज्ञाननिष्ठानां कृतार्थता कर्मनिष्ठानान्तु न तथेत्युक्ते विभागभागिशास्त्रमित्यत्र लोके
 ऽस्मिन्नित्यादिवाक्यस्यापि द्योतकत्वं दर्शयति प्रश्नेति साचादेव श्रेयसाधनमन्येभ्यो
 भगवतोक्तं नतु मद्भूमिति मत्वा ध्याकुलीभूतः सन् पृच्छतीति स्वाभिप्रायेण सम्बन्ध
 भुक्त्वा घृतिकाराभिप्रायं दूषयति केचित्त्वति ज्ञान कर्मणीः समुच्चयमवधारयितुं प्रश्नां
 गीकारे समुच्चयावधारणेनैव प्रतिवचनमुचितं तथा भगवता प्रतिवचनमुक्तं तथा च प्रश्न
 स्य समुच्चयविषयत्वावगमात् प्रत्युक्तेस्वासमुच्चयविषयत्वात् तयोर्मिथो विरोधो घृतिकार
 मते स्यादित्यर्थः किंच केवलं प्रश्नप्रतिवचनयोरेव परमते परस्परविरोधो न भवत्यपितु
 परेषां स्वजन्मद्येऽपि पूर्वापरविरोधोऽस्तीत्याह यथा चेति आत्मना घृतिकारैरिति यावत्
 सम्बन्धप्रयोगो गीताशास्त्रारम्भोपाध्यातः इहेति तृतीयाध्यायारम्भं परादृशति तदेवविगृह्य
 शाकांशामाह कथमिति पूर्वापरविरोधं स्फोरयितुं सम्बन्धप्रयोगोक्तमथमनुवदति यत्रेति
 परकीया घृतिः सप्रम्या समुल्लिख्यते सम्बन्धप्रयोगे तावद्यमर्थ उक्त इति सम्बन्धः तमेवा
 धीयपदयति मद्भूमिति मर्षकर्म संन्यासपूर्वकज्ञानादेष वेधनात् कैष्वन्यमित्यस्मिन्मये
 शास्त्रन्यपर्यवमानाच्च समुच्चयो विवक्षितस्तत्रेत्याशङ्काह पुनरिति उक्तो गीतार्थो घृति
 कारैरेवकर्मत्यागायोगेन विशेषितत्वाच्चविषयितो भवितुमुन्महते तदा च श्रौतानि
 कर्माणिह्यस्या प्राणादेव केवलान्मुक्तिभवेतीत्येतन्मतं नियमेनैव यावज्जीवश्रुतिभि
 र्विप्रतिषिद्धत्वादाभ्युपगन्तुमुचितमित्यर्थः तथापि कथं मिथो विरोधयोगित्याशङ्काह
 इहत्विति प्रश्नतो हि सम्बन्धप्रयोगे समुच्चयो गीतार्थः प्रतिपादयते हृदिना प्रति
 पातः श्रौतकर्मपरित्यागश्च इति विरोधादेव न सम्बन्धेनैव तृतीयाध्यायारम्भे पुनः
 संन्यासिनां ज्ञाननिष्ठा कर्मिणां कर्मनिष्ठेत्यादमविभागमितिदृष्ट्वा दृग्गतिरिदमव्या

णं भवितुमलं तेषां श्रवणाद्याभ्याससामर्थ्यादतः श्रुत्यादीनां विरोधे नास्ति गार्हस्थ्य
 प्राधान्यमित्यर्थः तस्य प्राधान्याभावे हेत्वन्तरमाह आश्रमेति ब्रह्मचर्यं समाप्य
 हो भवेत् गृहाद्वनो भूत्वा प्रव्रजेत् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यं दिव प्रव्रजेत् गृहाद्वा वनाद्वेति
 तौ तस्याश्रमविकल्पमेकं व्रते इति यमिच्छेतमावसेदित्यादि स्मृतौ चाश्रमाणां समु-
 च्छेदनेन विकल्पेन चाश्रमान्तरमिच्छन्तं प्रतिविधानाद्यगार्हस्थ्यस्य प्रधानत्वमित्यर्थः यदि
 सर्वेषामाश्रमाणां श्रुतिस्मृति मूलत्वं तर्हि ततदाश्रमविहितकर्मणा ज्ञानेन समुच्चयः सिध्य-
 तोति शङ्कते सिद्धस्तर्हीति यद्यपि ज्ञानोत्पत्तावामकर्मणां साधनत्वं तथापि ज्ञानमुत्पन्नं
 नैव फले सहकारित्वेन तान्यपेक्षते अन्यथा संन्यासविध्यनुपपत्तेरिति दूषयति न मुमु-
 क्षोरिति संन्यासविधानमेवानुक्रमति ध्युःश्रायेत्यादिना उपणाभ्यां वैमुख्येनोत्थानं त-
 त्परित्यागः आश्रमसम्पत्त्यनन्तरं तत्र विहितकर्म कलापानुष्ठानमपि कर्तव्यमित्याह
 अथेति प्रागुक्तानां सत्यादीनामल्पफलत्वान्न्यासस्य च ज्ञानद्वारा मोक्षफलत्वादित्याह
 तस्मादिति अतिरिक्तमश्रयत्वं महाफलमिति यावत् प्रकृतकर्मभ्यः सकाशान्न्यास एवा-
 तिययवानासोदित्युक्त्यर्थे वाक्यान्तरं पठति न्यास एवेतिलोक त्रयहेतुं साधनत्रयं परि-
 त्यज्य संसारद्विरक्तः संन्यासपूर्वकादात्मज्ञानादेव प्राप्नुवन्तो मोक्षमित्याह न कर्मणेति
 मति वैराग्येनास्ति कर्मणिचा सत्यां सामग्र्यां कारयपिज्ञानं पपतेरित्याह ब्रह्मचर्यादे-
 वेति इत्याद्याः सर्वकर्मसंन्यासविधायिन्यः श्रुतयो भवन्तीति शेषः आत्मानमेव लोक-
 मिच्छन्तः प्रव्रजन्तीत्यादिवाक्यसंग्रहायमादिपदं तत्रैव स्मृतिमुदाहरित्यजेति धर्मा-
 धर्मयोः सत्यानृतयोश्च संसारारम्भकत्वान्मुक्षुणा तत्यागे प्रयतित्यमित्यर्थः त्यक्तत्वा-
 भिमानस्यापि तत्त्वतः स्वरूपसम्बन्धाभावात्त्यन्यत्वमविशिष्टमित्याह येनेति अनुभू-
 वानुसारेण प्रमातृताप्रमुखस्य संसारस्य दुःखफलत्वमालक्ष्य मोक्षहेतुसंन्यस्तज्ञानमिदृशे
 ब्रह्मचर्यादिषु पारिव्राज्यमनुष्ठेयमित्युत्पातविधिमुपन्यस्यति संसारमिति तत्त्वज्ञानमु-
 द्दिश्य ब्रह्मचर्यादिषु कर्मसंन्यासे सामग्रीमभिधानो विनियोगयिषं सूचयति परमिति
 ज्ञानकर्मणोरसमुच्चयार्थं फलविभागं कथयति कर्मणेति उक्तं फलविभागमनद्य ज्ञाननि-
 श्ठाणां कर्मसंन्यासस्य कर्तव्यत्वमाह तस्मादिति वाक्यशेषेऽपि सर्वकर्मसंन्यासो विवक्षि-
 तोऽन्तोत्त्याह दृष्टापोति ज्ञानार्थिनो मुमुक्षोः संन्यासविध्यनुपपत्तिर्वाधितं समुच्चयविधि-
 पथनमित्युक्तमिदानीं मोक्षस्वभावालोचनयापि समुच्चयवचनमनुचितमित्याह मोक्षस्य
 धेतुः अकुर्वन्विहितं कर्मनिन्दितं समाचरन् प्रसन्नचित्तोऽपि नरः पन्नमृच्छतीति

व निरहङ्कारत्वाद्यभिधानादेषा ब्राह्मोऽस्थितिः पार्थे तिस्रप्रशंसमु पसंहाराच्च बुद्धि कर्मणा ये बुद्धेः श्रेष्ठत्वं भगवतोऽभिप्रेतं मन्वानोऽर्जुन उवाच उय्यसी चेदित कर्मणाः सका न्मीचेदन्तरंगत्वेन बुद्धिर्ज्यायसी अधिकतरा श्रेष्ठा चेत् तव सम्मता तर्हि किमर्थं त्माद् युद्ध्यस्वेति तस्मादुत्तिष्ठेति च वारं वरं वदन् घोरे हिंसात्मके कर्मणि मां वर्तयामि ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

गीताशास्त्रके प्रारम्भकाप्रयोजन सूचनकराते हुए श्रीकृष्णभगवान् ने अर्जुनके अर्थ प्रवृत्ति निवृत्ति विषय दो बुद्धीकहीं एकसांख्यबुद्धि एकयोगबुद्धि तहां [प्रजहातियदाकामान्] इसश्लोकसे लेकर अध्यायकी समाप्तिपर्यंत सांख्यबुद्धिको आश्रयण करनेवाले जे पुरुषहैं तिनको संन्यासकरना चाहिये ऐसा प्रतिपादनकरके फिर उनकी ज्ञाननिष्ठाहीकरके रुतार्थता [एषा ब्राह्मी स्थितिः] इस अन्त्यके श्लोककरके कही और अर्जुनके अर्थ तौ योगबुद्धिको आश्रयकरके हे अर्जुन तेरा कर्महीमें अधिकार है यह [कर्मण्येवाधिकारस्ते] इत्यादि श्लोककरके कर्मही करना चाहिये ऐसा कहा और फिर तिससे मोक्ष की प्राप्ति कहीं नहीं सो यह सब विचारिके बड़ा व्याकुल बुद्धियुक्त हो अर्जुन बोलता हुआ और अर्जुनने अपने मनमें यह विचार किया कि भगवान् भौ मोक्षार्थी भक्तके लिये साक्षात् मुक्तिकी प्राप्तिमें साधनभूत सांख्यबुद्धिनिष्ठा को अर्थात् आत्मानात्म विवेकज्ञानको सुनाइकरके और मैं भी भक्त हौं तिस मुझको तौ अनेकहिंसादि अनर्थयुक्त और परम्पराकरके भी इसी जन्म में मोक्ष होगा यह भाषा जिसमें नहीं ऐसे युद्धकर्ममें प्रेरणा करी तौ ऐसे विचार से अर्जुनको चित्तकी व्याकुलता होना ठीकही है और उसी चित्तकी व्याकुलताके अनुसार जो प्रश्न करता है कि [ज्यायसी चेत्] इत्यादि अर्थात् जो तुम को कर्मसे ज्ञानही श्रेष्ठ है तौ मुझको धोरकर्ममें क्यों डालते हो यह प्रश्न भी ठीकही है और उस प्रश्नका उत्तरवाक्य जो विभाग विषयशास्त्रमें अर्थात् ज्ञान और कर्म इनको न्यारा करके कहनेवाला जो [लोकेऽस्मिन् द्विविधानिष्ठा] इत्यादि गीताशास्त्र तिसमें भगवान् ने कहा है सो भी युक्तही है और कोई वृत्तिकारादिक तौ अर्जुनके प्रश्नके अर्थको अन्यथाही कल्पनाकरके उस प्रश्नके प्रतिकूल अर्थात् उलटाही भगवान् का उत्तर वर्णन करते हैं अर्थात् जेसे सम्बन्धग्रन्थमें वृत्तिकारने गीताका अर्थ कहा है उससे प्रतिकूलही यहां अर्जुनकी प्रश्नका और भगवान् के उत्तरका अर्थ निरूपण करते हैं उर्तीविरोध को दिखाते हैं प्रथमतो वृत्तिकारने सम्बन्धग्रन्थमें अर्थात् सब गीताके तात्पर्यके कहनेवाले भूमिकाग्रन्थमें सब आश्रमियोंको ज्ञानकर्मका समुच्चयही सब गीताशास्त्र का अर्थ निरूपण किया अर्थात् सब आश्रमियोंको कर्मसाहित ज्ञानहीसे मुक्ति होती है केवल ज्ञानसे नहीं होती है इन्हींमें सब गीताका तात्पर्य है ऐसी वृत्तिकारने अपनी भूमिकामें पहिले प्रतिज्ञा करी और फिर

इसप्रकार तो आश्रमों के समुच्चयका विधान है और जो तीव्रवैराग्य
य तो ब्रह्मचर्याश्रम हीसे संन्यास धारणकरे अथवा गृहस्थाश्रमही से
हुये उस आश्रमको छोड़ संन्यास धारण करे इसप्रकार आश्रमकाविक-
विधानकिया है इन दोनों प्रकारके विधानोंमें श्रुतिस्मृतियोंसे मुमुक्षुपुरु-
को सब कर्मोंका त्यागही सिद्धहोता है समुच्चय सिद्धनहीं होता और जिन
स्मृतियोंसे संन्यास सिद्धहोता है तिनको लिखते हैं ॥ पुत्रपण्या वि-
प्रपण्याश्चलोकैषणायाश्चव्युत्थाय भिक्षाचर्यं चरन्ति तस्मात्संन्यासमेवां
तपसामतिरिक्तमाहुः न्यासएवातिरेचयदिति न कर्मणानप्रजयाधनेन त्या-
गेनैकेऽमृतत्वमानश्रुतिश्च ब्रह्मचर्यादेवप्रव्रजेदित्याद्याः श्रुतयः त्यजधर्मं
मधर्मञ्च उभे सत्यानृत्यज येन त्यजसितं त्यजसंसारमेव निस्सारं दृष्ट्वा सार
दिदृक्षया ॥ प्रव्रजन्त्यक्तोद्वाहः परम्बैराग्यमाश्रिता इति बृहस्पतिः परमा-
त्मनियोक्तो यो रकोऽपरमात्मनि सर्वपणाविनिर्मुक्तः स भैक्ष्यं भोक्तुमर्हति कर्म-
णावध्यते जन्तु विद्याया च विमुच्यते तस्मात्कर्मन कुर्वन्ति यतयः पारदर्शन
इति शुकानुशास्त्रेनम् इहापि च सर्वकर्माणि मनसं न्यस्यास्त इत्यादि ॥
अर्थः तहां श्रुतियोंमें तो ऐसा कहा है कि पुत्रकी एपणासे अर्थात् इच्छासे
और धनकी एपणासे और स्वर्गादि लोकोंकी एपणासे ब्राह्मण चित्तको
जुदाकर संन्यास धारणकरके भिक्षाचरण करते हैं तिससे संन्यास इन सं-
न्यासियों का सबतपोसे अधिकतप है ऐसा ऋषिलोग कहते हैं १ और दूसरी
श्रुतीमें यह कहा कि संन्यासही सबधर्मोंसे अधिक है २ ॥ और तीसरी श्रुति
यह कहती है कि न तो कर्मकरके और न संतान करके और न धनकरके
मोक्ष प्राप्त होता है किन्तु एकत्यागहीसे मोक्षरूप अमृतपदवी को संन्यासी
लोग प्राप्त होते हैं ३ और ब्रह्मचर्यहीसे संन्यास धारणकरे यह चौथी श्रुति
कहती है ४ ॥ और स्मृतियोंमें ऐसा कहा है कि धर्मको और अधर्मको त्याग
करो और सत्यझूठसे मिला जो व्यवहार तिसको भी त्यागकरो और सार
वस्तुकी देखनेकी इच्छासे निस्सार अर्थात् साररहित संसारको त्यागके जित्त
ज्ञानसे इन सबोंका त्यागकिया है उस ज्ञानको भी त्यागकरो अर्थात् केवल
आत्माराम होउ और परम वैराग्यको जिन्होंने आश्रयण किया है ऐसे
पुरुष विवाहको विनाही किए संन्यासको धारण करते हैं यह बृहस्पति कह-
ते हैं और जो पुरुष परमात्मामें अनुरक्त है और संसारसे विरक्त है और सब
एपणाओं से रहित है अर्थात् पुत्रधनादि अभिलाष से रहित है तो भिक्षाके
अन्नको भोजन करनेके योग्य है अर्थात् उसको संन्यासका अधिकार है और
कर्मकरके तो प्राणी वंधनको प्राप्त होता है और ज्ञानकरके बन्धनसे छूटि
जाता है तिससे संसारके पारको देखनेवाले जे संन्यासीते कर्मको नहीं कर-
ते हैं ऐसा महाभारतमें व्यासजीने अपनेपुत्र शुकसे कहा है और इत्तगीता
शास्त्रमें भी सबकर्मोंको मनसे त्यागकर मुखपूर्वक रहता है ऐसा पञ्चमाध्या-
यमें कहा है ॥ और मोक्षकित्ती कर्मसे उत्पन्न नहीं होता है इससे भी संन्या-

ज्ञानकर्म के मध्यमें एक निश्चयकरके कहिये यह भगवान् के प्रति अ-
र्जुनकी एक पदार्थविषय प्रार्थना अयुक्तहोजायगी और (कुरुकर्मैवतस्मात्त्व
ति) हे अर्जुन तिससे तू कर्महीकोकर यह कथनद्वारा भगवान् अर्जुनको
ज्ञाननिष्ठाका असम्भव दिखलावेंगे सोभी असंगतहोजायगा तिससे समु-
च्चय नहीं ठोकहै ॥ अब श्लोकका अर्थ कहते हैं (ज्यायसीचेति) हे जनार्दन
जो कर्मसे बुद्धि अर्थात् ज्ञान आपको श्रेष्ठअभिमतहै तौ घोर अर्थात् अति
क्रूर जो हिंसारूप कर्म तिसमें मुझको किसवास्ते प्रेरणाकरतेहौ अब जो
यहां ज्ञानकर्मका समुच्चय इष्टहोय तौ दोनोंके मध्यमें एक ज्ञानहीको श्रेष्ठ
मानके जुदाकरना अर्जुनको नहीं सम्भवहोता क्योंकि समुच्चयपक्षमें दोनों
में समानही श्रेयस्साधनत्वहै अर्थात् जैसे मोक्षमें साधनकर्म तैसेही ज्ञान
इन दोनोंमें न्यूनाधिक्य समुच्चय पक्षमें नहीं बनसक्ता तौ समुच्चयपक्षमा-
ननेमें अर्जुनकी प्रश्नही अयुक्त होजायगी और जो कहौ कि मोक्षकी साध-
नता तौ ज्ञानकर्म में तुल्यही है परन्तु फलमें ज्ञानविशेष है इससे ज्ञान
को जुदाकरके कहा सो यहभी नहीं बनसक्ता क्योंकि समुच्चय पक्षमें एकही
साधनत्वधर्म दोनों में रहता है और जुदा करके कहने में ज्ञानमें स्वतन्त्र-
ताकरके मोक्षसाधनता प्रतीत होगी तौ समुच्चयपक्ष कैसे संभव होसक्ता है
तिससे [दूरेण ह्यवरं कर्म] इसश्लोकमें तौ भगवान्ने ज्ञानकी श्रेष्ठता और
कर्मकी निरुष्टता वर्णनकरी और [कर्मण्ये वाधिकारस्ते] इसश्लोक में
उसी निरुष्ट कर्म करने की आज्ञा भगवान्ने करीतौ अर्जुन इस भगवान्
की आज्ञामें कारणको बिनाजाने अपने में यह विचार करताहुआ कि अ-
त्यन्तप्रियभक्त जो मैं तिसको परम कारुणिक भगवान् घोरकर्म में आज्ञा
करते हैं यह अर्जुनकी प्रश्नका अभिप्राय है ॥ १ ॥

व्यामिश्रेणैव वाक्येन बुद्धिं मोहयसीवमे ।

तदेकं वद निश्चित्य येन श्रेयोऽहमाप्नुयाम् ॥ २ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

अथ श्रेयसैव कर्मणा समुच्चयः सर्वेषां भगवतोक्तः अर्जुनेन चावधारितः चेत् तद् किं कर्माच्च
घोरे वा निषाजपणीत्यादि कथं युक्तं वचनं किञ्चिदप्यादिभेदेति व्यामिश्रेणैव यद्यपि शिविच्छा
विषयायै भगवान् तयोपि मय्यन्दबुद्धेर्प्यादिधापरि भगवद्वाक्यं प्रतिपादयति तेन मय बुद्धिं मोह
यसीवमेति मय मयः बुद्धेर्प्यादिभाषणाय हि बहुलस्वरूपं कथं मोहयन्मयो प्रतीतिरुच्यते मोहय
सीवमेति यद्यपि एवं तु विषयार्हबयोर्ज्ञानवर्णनोक्तः एतन्मद्वक्तव्यमस्ति यत् मयमेव सर्वं मयि
ब्रह्मोक्तं बुद्धिं कथं वा इत्येवाहर्जुनस्य योऽयं बुद्धिस्तत्तद्वस्तुतस्तु यदस्ति निश्चित्य वद बुद्धि
येन ज्ञानेन कर्मणा वाक्येणैव कर्मोपपत्तिरुच्यते इति वदुक्तं यद्यपि योऽयमेव सर्वं मयि
निष्ठायां एतद्वक्तव्यं ज्ञानं ब्रह्मोक्तं एतद् तद् कथं मयिरेव ब्रह्मोक्तं ब्रह्मविज्ञानायैव
मया वक्तव्यं भगवतोक्तव्यमस्ति ज्ञानवर्णनोक्तं इत्येवमस्ति इत्येवमस्ति इत्येवमस्ति इत्येवमस्ति
इत्येवमस्ति इत्येवमस्ति इत्येवमस्ति ॥ २ ॥

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

र उस वाक्यकरके मेरिबुद्धिको मानो मोह करातेहो ऐसा जानपड़ताहै
 वास्तवमें तौ आपमन्द बुद्धिजो मैं तिसके मोहकेदूरकरनेको प्रवृत्तहुये
 मोह करातेहो इससे मैं यह कहता हूं कि जैसे कोई अन्यपुरुष मोह
 तिसके सदृश आपप्रतीत होतेहो और आपतौ भिन्नहैं अर्थात् न्यारा
 है कर्ता जिन्होंका ऐसेजे ज्ञान और कर्म तिन्होंका एक पुरुष करके
 असंभव जो मानतेहो तौ तिनदोनों से एकज्ञान वा कर्म यही अ-
 र्जुनके योग्यहै अर्थात् यह अर्जुन के बुद्धिकी शक्तिके योग्यहै ऐसा निश्चय
 करके कहिये जिसज्ञान वा कर्म करके श्रेय जो मोक्ष तिसको मैं प्राप्तहोउं
 और जोतौ कर्मनिष्ठामें ज्ञानगुण भूतहै अर्थात् अंग है अथवा ज्ञाननिष्ठामें
 कर्मअंग है ऐसा भगवान्ने कहाहोता तौ दोनोंके मध्यमें एकनिश्चय करके
 कहौ यहअर्जुन के वचनसे सब पदार्थ के श्रवणकरनेकी इच्छानहीं संभव
 होगी और भगवान्ने यहभी कहीं नहीं कहाहै कि दोनों ज्ञानकर्मों के मध्य
 में एकही मैं तुझसे कहौंगा और दोनों को नहीं कहौंगा जिससे दोनोंकी
 प्राप्ति का असंभव अपनाको मानके एककी प्रार्थनाकरै ॥ २ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

लोकेऽस्मिन् द्विविधा निष्ठा पुरा प्रोक्ता मयाऽनघ ।
 ज्ञानयोगेन सांख्यानां कर्मयोगेन योगिनाम् ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अत्रानुपमेव प्रतिबन्धे श्रीभगवानुवाच लोकेऽलोकेऽस्मिन् स्मिन्निति शास्त्रार्थानुष्ठानाधिकृता
 नां त्रैविणिकानां द्विविधा द्विप्रकारा निष्ठा स्थितिरनुष्ठेयतात्पर्यं पुरा पूर्वं सर्गादौ प्रजाः सृष्ट्वा
 तासांभ्युदयनिधयसमाप्तिसाधनं वेदार्थसम्प्रदायं आविः कुर्वता प्रोक्ता मया सर्वज्ञेन ईश्वरेण
 हे अनघ अपाप तत्रका सा द्विधा निष्ठेत्याह ज्ञानेति तत्र ज्ञानयोगेन ज्ञानमेव योगस्ते न सां-
 ख्यानामात्मानावात्मविषयविवेकज्ञानवतां ब्रह्मचर्यार्थमादेव कृतसंन्यासानां वेदान्तविज्ञानमुनि-
 धितार्थानां परमदं सपरिब्राजकानां ब्रह्मण्येवावास्थितानां निष्ठा प्रोक्ता कर्मयोगेन कर्मैव योगः
 कर्मयोगस्तेन कर्मयोगेनयोगिनां कर्मिणां निष्ठाप्रोक्तेत्यर्थः यदि चैकेन पुरुषेणैकस्मै पुरुषार्थाय
 ज्ञानं कर्म च समुचितानुष्ठेयं भगवतेऽष्टमुक्तं वक्ष्यमाणं वा गीतायु वेदेषु चोक्तं कथापिहाजुना
 योपसन्नाय प्रियाय त्रिशष्टिभिरनुरूपकर्तुं एव ज्ञानकर्म निष्ठे कृप्यात् यदि पुनरर्जुनो ज्ञानं कर्म
 च द्वयं श्रुत्वा स्वयमेवानुष्ठायित्वा अन्येषां तु भिन्नपुरुषानुष्ठेयं यदा वक्ष्यामीति मनं भगवतः क-
 ल्पेत् तदा राग द्वेषान्प्रमाणभूतो भगवान् कल्पितः स्यात् तच्चापुक्तं तस्मात् कथापि यु-
 क्तपान समुषणो ज्ञानकर्मणोः ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

समुच्चय विरोधितया प्रश्नं व्याख्याय तद्गिरौषिन्वेनैव प्रतिबन्धनमुक्तमप्यति प्र-
 ति जोऽयं व्यवहारभूमिरुच्यते तत्र चैवर्तिकाः ज्ञानं कर्म वा ज्ञान्तेन मनुष्टानुमति-
 यन्ते तेषां द्विधास्थितमया प्रोक्तेति पूर्वाहं योजयति लोकेऽस्मिन् द्विविधेतिमेव व्याख्या-
 यन्तेति एव प्रवचन प्रकृतं प्रदर्शयन् प्रवक्तारं विनिरुद्धं कर्मादाविति प्रवचनमप्य-
 यन्तेति एव प्रवचन प्रकृतं प्रदर्शयन् प्रवक्तारं विनिरुद्धं कर्मादाविति प्रवचनमप्य-

प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतौप्रमाणयति कर्मयोगेति श्रुतिमुपायोपेयत्वप्रति-
 प्रकटयति श्रुताविति यत्तुगीताशास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं
 इति इहापि चेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वार्द्धे व्याख्यायितरार्द्धे व्याख्या-
 नन्विति आदिशब्देनान्तोदान्त उपरतस्तितिष्ठुः संन्यासयोगाद् यतयः
 शुद्धसत्त्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैवलोकाप्रसिद्धिमनुकूलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो
 निवर्तते ततस्ततो विमुच्यतेनिवर्तनाद्धि सर्वतो न वेति दुःखमणुमवपीत्यादि दर्शना-
 दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यांसिद्धिमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरार्द्धमवता-
 र्य व्याकरोति अत आहृत्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मति
 उक्तमेव नञ् मनुकूप्य क्रियापदेन संगतिर्दर्शयति न प्राप्नोतीति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतः सम्यक् चित्तशुद्धयर्थे ज्ञानोत्पत्तिं पर्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि
 अन्यथा चित्तशुद्धयभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणाम् अनारम्भात्
 अननुष्ठानाच्चैकम्यं ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्र-
 जन्तोतिभूत्या संन्यासस्य मोक्षांगत्वश्रुतेः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्या-
 शङ्क्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यसनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षं सम-
 धिगच्छति प्राप्नोति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अयं जो अर्जुनने कर्मके सकाशते बुद्धिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है
 क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसक्ता और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान
 संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही
 अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचारकिया कि मुझको
 भगवान् धन्यकरनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है
 मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को
 भगवान् ज्ञानके कहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] है अर्जुन कर्मोंके
 नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अपवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन
 दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्थनहींहोनेसे
 परस्पर अनपेक्ष प्रतीत परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहुई स्वतन्त्रही जो
 ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुड़ी जुड़ी मोक्षमें कारणताप्राप्तहुईनिसदोष
 के कारणकरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिमें कारणद्वारा मोक्षमें कार-
 णताहै कुछ स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठारूप उपाय
 करके प्राप्तहुमाहै स्वरूप जिसको ऐलाहुई स्वतन्त्रता करके और किसीकी
 अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपपुरुषार्थमें कारणहै इसअर्थको दित्तानेहुए भग-
 वान् कहतेहैं कि [नकर्मणेति] है अर्जुन कर्मोंके अनारम्भने अर्थात् नहीं
 आरम्भकरनेसे अर्थात् इसजन्ममें अपना जन्मन्तर्गते हिन्दुए और ब्रह्म

गं प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतोपमाणाति कर्मयोगेति श्रुतिमुपायोपेयत्वप्रति
 तदनं प्रकटयति श्रुताविति यत्प्रतीतिः शास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं
 हरति इहापि चेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वाह्ने व्याख्यायितराह्ने व्याख्या
 तुमाशङ्क्यति नन्वेति आदिशब्देन शान्तोदान्त उपरतिस्तिष्ठुः संन्यासयोगाद् यतयः
 शुद्धमत्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैव लोकप्रसिद्धिमुत्कलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो
 निवर्तते ततस्ततो विमुच्यते निवर्तनाद्धि सर्वतो न चेति दुःखमणुमवपीत्यादि दर्शना
 दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यां सिद्धमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तराह्नेमवता
 र्यं व्याकरोति अत आदित्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मैति
 उक्तमेव नञ् मनुकृत्य क्रियापदेन संगतिर्दर्शयति न प्राप्नोतीति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतः सम्यक् चित्तशुद्ध्यर्थं ज्ञानोत्पत्तिं पर्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि
 अन्यथा चित्तशुद्ध्यभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणाम् अनारम्भात्
 अननुष्ठानावैक्यं ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रव्र
 जन्तीतिष्युत्या संन्यासस्य मोक्षांगत्वश्रुतेः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्या
 शङ्क्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यासनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षसम
 धिगच्छति प्राप्नोति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब जो अर्जुनने कर्मके सकाशते गुहिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है
 क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसका और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान
 संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही
 अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचारकिया कि मुझको
 भगवान् धनधनकनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है
 मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को
 भगवान् जानके रहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] है अर्जुन कर्मोंके
 नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अथवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन
 दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्पणहोनेमें
 परस्पर अनपेक्ष र्थात् परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहृद् स्वतन्त्रही जो
 ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुड़ी जुड़ी मोक्षमें कारणताप्राप्तहूँतिमदोष
 कारणरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठारी प्राप्तिमें कारणद्वारा मोक्षमें कार-
 णताहै बुद्ध स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठारूपदशाप
 करके प्राप्तहुआहै स्वरूप जिनही ऐसाहूँ स्वतन्त्रता करके और किसीकी
 अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपस्वरूपमें कारणहै इनअर्थको दिसातेहूँ भग-
 वान् रहतेहैं कि [नकर्मणैति] है अर्जुन रहतेहैं धनार्थमें अपना नहीं
 प्राप्तकरनेसे र्थात् इसलज्जामें अपना जन्तुत्वमें हिचेहूँ और करण

अं प्रतिकर्मयोगस्य उपायत्वे श्रुतिस्मृतौप्रमाण्यति कर्मयोगेति श्रुतिमुपायोपेयत्वप्रति-
 दनं प्रकटयति श्रुताविति यतगोताशास्त्रे कर्मयोगस्य ज्ञानयोगं प्रत्युपायत्वोपपादनं
 हरति इहापि वेति न कर्मणामित्यादिना पूर्वादौ व्याख्यायितरार्द्धं व्याख्या-
 नुमाशङ्क्यति नञ्विति आदिशब्देन शान्तोदान्त उपरतिस्तिष्ठतिः संन्यासयोगाद् यतयः
 शुद्धसत्त्वा इत्यादि गृह्यते तत्रैवलोकाप्रसिद्धिमनुकूलयति लोकेचेति प्रसिद्धतरं यतो यतो
 निवर्तते ततस्ततो विमुच्यतेनिवर्तनाद्धि सर्वतो न वेति दुःखमणुमवपीत्यादि दर्शना-
 दिति शेषः लौकिकवैदिकप्रसिद्धिभ्यांसिद्धमर्थमाह अतश्चेति तत्रोत्तरत्वेनोत्तरार्द्धमवता-
 र्य व्याकरोति अत आहृत्यादिना एवकारार्थमाह केवलादिति तदेव स्पष्टयति कर्मैति
 उक्तमेव नञ् मनुकृत्य क्रियापदेन संगतिं दर्शयति न प्राप्नोतीति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अतः सम्यक् चित्तशुद्ध्यर्थं ज्ञानोत्पत्तिं पर्यन्तं वर्णाश्रमोचितानि कर्माणि कर्तव्यानि
 अन्यथा चित्तशुद्ध्यभावेन ज्ञानानुत्पत्तेरित्याह न कर्मणामिति कर्मणां अनारम्भात्
 अननुष्ठानाच्चैकस्य ज्ञानं नाश्नुते न प्राप्नोति ननु चैतमेव प्रजालिनो लोकमिच्छन्तः प्र-
 जन्तोतिष्यत्या संन्यासस्य मोक्षोपगत्वश्रुतेः संन्यासादेव मोक्षो भविष्यति किं कर्मभिरित्या-
 शङ्क्योक्तं नचेति नच चित्तशुद्धिं विनाकृतात् संन्यासनादेव ज्ञानशून्यात् सिद्धिं मोक्षं सम-
 धिगच्छति प्राप्नोति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब जो अर्जुनने कर्मके सकाशते बुद्धिको श्रेष्ठत्वकहा सो ठीकही है
 क्योंकि ज्ञानका नाश कभी हो नहींसक्ता और ज्ञाननिष्ठाका अनुष्ठान
 संन्यासियोंको ही कहाहै अन्यपुरुषोंको नहीं और भगवान् को भी यही
 अभिमतहै ऐसा प्रतीतहोताहै तो अर्जुनने यह विचारकिया कि मुझको
 भगवान् धन्यनकरनेवाले कर्महीमें प्रेरणाकरतेहैं इसप्रकार विषादयुक्त है
 मन जिसका और कर्मोंके नहीं करनेका है विचार जिसका ऐसे अर्जुन को
 भगवान् जानके कहतेहैं कि [नकर्मणामनारम्भादिति] है अर्जुन कर्मोंके
 नहींकरनेसे कोई ज्ञानकोप्राप्तनहींहोता अपवा ज्ञाननिष्ठा औरकर्मनिष्ठाइन
 दोनोंका परस्परविरोधहोनेसे एक किसीपुरुषको करनेको समर्थनहींहोनेसे
 परस्पर अनपेक्ष सर्पात् परस्पर आकांक्षाको नहींकरतीहुई स्वतन्त्रही जो
 ज्ञाननिष्ठाऔरकर्मनिष्ठा इनको जुड़ी जुड़ी मोक्षमें कारणताप्राप्तहुईनिसदोष
 कारणकरनेको कर्मनिष्ठाको ज्ञाननिष्ठाकी प्राप्तिमें कारणद्वारा मोक्षमें कार-
 णताहै कुछ स्वतन्त्रताकरके नहीं है और ज्ञाननिष्ठा तो कर्मनिष्ठापर उपाय
 करके प्राप्तहुषाहै स्वरूप जिसको ऐतहुई स्वतन्त्रता करके और किसीकी
 अपेक्षा नहींकरती मोक्षरूपपुरस्कारमें कारणहै इसअर्थको दित्तानेहुए भग-
 वान् कहतेहैं कि [नकर्मणेति] है अर्जुन कर्मोंके अनारम्भने अपात्र नहीं
 आरम्भकरनेसे अर्थात् इसजन्ममें अपना जन्मजन्मने हिनेहुए और अर्जुन

अथ तेजविंशतउपनिषदपांचवीं प्रारम्भ

दो० उपनिषदा जो पांचवीं वेद जयवर्ण माहि ॥

तेज विंद जिहिनामहै समझ गुक्ति होजाहि ?

अष्टपदी ॥ तेज विन्दके अर्थ यही हिय गूँधहै । बड़े ध्यानके
की यह वृंदहै ॥ उसकोहै यह ध्यान जो सबसे ऊँच है । सर्वसु पर नि
शुद्ध अरु सूचहै ॥ हिरदयहीके मध्य और सूक्ष्म महा । अरुकेवल
किन्हीं ज्ञानीलहा ॥ अनंतशक्ति जिहिमाहि निराअस्थूलहै । बहुत
ब्रह्मांड सवनका मूलहै ॥ बड़ा विना परमान गहानहि जातहै । वाकि
स्या ध्यान कउन जु दिखतहै ॥ वाका देखव दुलभ सुलभनहि जा
वह तो समुद्र अथाह कछ परमानना ॥ ज्ञानी पण्डित और सबे बु
नहीं । पाँच आदि न अन्त और मध्यान्ही ॥ केवाँचै ब्रह्मव्रतकरै
हीं । वाहीकेहो रूपपाँचै तब जानही २ ॥

दो० जीतै पहिल अहारही दूजे और किरोध ॥

बहुमनुषों का संग तजि छोड़ै प्रीति विरोध ३

अष्टपदी ॥ परबल इन्दीजान सवनके बरसा करै । शीत उष्ण दु
अस्तुति निन्दा हरै ॥ छोड़ैही अहंकार वासना आसही । अपने
वस्तु रखै नहि पासही ॥ पूरी रखै पैज धारणा धारिकै । गुरुआज्ञा गु
करै जु विचारिकै ॥ सकल मनोरथ कामनाकरै खीनहीं । ऐसे जिह
चाहिये द्वारे तीनहीं ॥ एकजो द्वारा त्याग हुआ जो उपावही । तीज
की निश्चय ऐस सुभावही ॥ इनद्वारों में रह जु आगे की तुलै । ल
वह नाहि सुखालाही चले ॥ जीयातम जो

प्रेम पगावन ज्ञान दे योग जितावन हार ॥
 चरणदास की वीनती सुनियो वारंवार २
 तुम दाता हम माँगता श्रीशुकदेव दयाल ॥
 भक्तिदई व्याधागई मेरे जग जंजाल ३
 किम् कामके थे नहीं कोऊ न कौड़ी देह ॥
 गुरु शुकदेव कृपाकरी भई अमोलक देह ४
 कोहै कोई न जानता गिनती में नहि नाव ॥
 गुरु शुकदेव कृपाकरी पूजन लागे पाव ५
 सीधी पलक न देखते छूते नहीं छाहि ॥
 गुरु शुकदेव कृपाकरी वरणो दिव्य लजाहि ६
 दुसरे के बालकहुते भक्ति बिना कंगाल ॥
 गुरु शुकदेव दयाकरी हरिधन किये निहाल ७
 जा धन कूँ ठग ना लगै धारी सकै न लूट ॥
 चोर चुरायसकै नहीं गाँठ गिरे नहि खूट ८
 बलिहारी गुरु आपने तन मन सदकै जाव ॥
 जीव ब्रह्म क्षण में कियो पाई भूली, बाव ९
 हरिसेवा सों कृत वरस गुरु सेवा पलचार ॥
 तौभी नहीं वरावरी वेदन कियो विचार १०

चौ० गुरुकी सेवा साधू जानै । गुरु सेवाकह मूढ़ पिछानै ॥ गुरु सेवा
 सबहुन पर भारी । समझ करो सोई नर नारी ॥ गुरु सेवा सों विघन वि-
 नाशै । दुरमति भाजै पातक नाशै ॥ गुरु सेवा चौरासी छूटै । आवागमनक
 ॥ होरा दूटै ॥ गुरुसेवा यमदण्ड न लागे । ममता भरे भक्त में जागे ॥
 गुरु सेवा सं प्रेम प्रकाशै । उनमत होय मिटै जग आशै ॥ गुरु सेवा परमा-
 भम दरशै । त्रैगुण तजि चौथापन परशै ॥ श्रीशुकदेव बतायो भेवा । चरण
 दास पर गुरुकी सेवा ११ ॥

१. उपदेश २. दो० । नवजलचर दशगुणोपचरं कृमिपारह बनवीम । लग्य चोगर्मा कृप्य
 ३. ४. ५. ६. ७. ८. ९. १०. ११. ॥

॥६॥ जान सचहूँ ॥ सबका जानत गुरु जुझानी लोपदी ॥ दीप
परकाशी जानै सबको यही ॥ जाधुं लोभ न होय अधिग्रह होयना ॥
अभिमानकुर्म वासना कोयना ॥ गरभी जादा भूखप्राप्त व्याप
पइये क्रोध न मोह नेकवामें कहीं ॥ बाहिन इच्छा होय न पूरी चाहहीं ॥
विद्या अभिमान न उनके माहिहीं ॥ गाननहीं अपमान न मनमें लातें ॥
सबसुं होय निवृत्त ब्रह्मकं पावई ॥ तेज बिन्द उपनिषद् संपूर्णहीं भई ॥
गुरुदेव के दास चरणदासा कही ॥ ताहिमुने मनराखि विचाराही की
निश्चयहोयै मुक्त जगतमें नापरे १० ॥

दो० कही गुरु गुरुदेव ने मेरी कछू न बुद्धि ॥

पदो नहीं मूलमहा मोकू नेक न शुद्धि ११

मेरे हिरदय के बिभे भवतै कियो गुरु आय ॥

वई बिराजतहैं सदा मेरी देह दिखाय १२

जबसुं गुरु किरपाकरी दर्शन दीन्हों मोय ॥

रोम रोममें वै रमे चरणदास नहिं कोय १३

जाति वरण कुल मनगया गया देहअभिमान ॥

अपने मुखसों कह कहों जगहीं करे बखान १४

रहे गुरु गुरुदेवजी में में गई नशाय ॥

सैं तैं तैं में वही है नखशिख रहो समाय १५

इति श्रीचरणदासकृतपंचोपनिषदसंपूर्णम् ॥

अथ चरणदासजीकृतभक्तिपदार्थप्रारम्भः

दो० प्रणवों श्रीमुनि व्यासजी मम हिरदयमें आय ॥

भक्ति पदार्थ कहतहैं तुमहीं करो सहाय १

भक्तिपदार्थवर्णन ।

जनम जनम की वासना ताकूँ देवै जारि १६
 सतगुरु के दिग जाइके सन्मुख खायै चोट ॥
 चकमके लगपथरीभरे सकल जरायै खोट २०
 सतगुरु मेरा शूरमा करे शब्द की चोट ॥
 मारै गोला प्रेम का दहै भस्म का कोट २१
 मुखसेती बोलनथका मुनै थकाजू कान ॥
 पावनसु फिनाथका सतगुरु मारा वान २२
 मैं मिरगा गुरुपारधी शब्द लगायो वाण ॥
 चरणदास घायल गिरे तब मन बीधे प्राण २३
 शब्दवाण मोहि मारियो लगी कलेजे मारिहि ॥
 मारहँसे गुरुदेवजी बाकी छोड़ी नाहि २४
 सतगुरु शब्दी तेग है लागत दो फरदेहि ॥
 पीठि फेरि कायर भजे शूरा सम्मुख लेहि २५
 सतगुरु शब्दी सेल है सहे धमका साध ॥
 कायर ऊपर जो चले तौ जावै धखाद २६
 सतगुरु शब्दी तीर है तनमन कीयो छेद ॥
 बेदारदी समझे नहीं विरही पावे भेद २७
 सतगुरु शब्दी लागिया नावककासा तीर ॥
 कसकत है निकसत नहीं होत प्रेमकी पीर २८
 सतगुरु शब्दी वाण है आँग आँग डारे तोड़ ॥
 प्रेम खेत घायल गिरे टाँका लगे न जोड़ २९
 सतगुरु शब्दी मारिया पूरा आया वार ॥
 प्रेमी जूझे खेत में लगा न राखा तार ३०
 प्रेमी मारी खेचकर लगावार गड़ पार ॥
 जिनका आपा ना रहा भये रूप ततसार ३१
 सतगुरु के मारे मुखे बहुरि न उपजे आय

दो० गुरु सेवा जानै नहीं पाँय न पूजे धाय ॥

योगदान जप तप कियो सबी अफल है जाय १२

चौ० योगदान जप तीरथ न्हाना । गुरु सेवा विन निर्फल जान
गुरु सेवा विन बहु पछितैहौ । फिर फिर यम के द्वारे जैहौ ॥ गुरु सेवा ।
अति दुखपैहौ । जग में पशु दारिद्री हैहौ ॥ गुरु सेवा विन कौन उतार
भवसागर सँ बाहर डारै । गुरु सेवा विन जड़ कह करि है । काकीनाथ
करि तरि है ॥ गुरु सेवा विन कछु नहि सरि है । महाअंध रूपन में परि है
गुरु सेवा विन घट अंधियारा । कैसे प्रकटै ज्ञान उज्यारा ॥ नरक निवार
गुरु शुक्रदेवा । चरणदास करि तिनकी सेवा १३ ॥

दो० इन्द्रीजित निखैस्ता निरमोही निखन्द ॥

ऐसे गुरुकी शरणसँ मिटै सकल दुखद्वन्द १४

चौ० राग द्वेष दोनों से न्यारे । ऐसे गुरु शिष्यकू तारे ॥ आशा ठग
कुबुधि जलाई । तनमन वचन सवन सुखदाई ॥ निरालम्ब निर्भरम उदासी
निरविकार जानौ निरवासी ॥ निरमोहत निखन्द निशंका । सावधान नि
खान अशंका ॥ सारगही और सरवंगी । संतोषी ज्ञानी सतसंगी ॥ अरु
चीक जत निर अभिमानी । प्रक्ष रहित स्थिर शुध बानी ॥ निहतरंग ना
परंपचा । निहकरम निरलिप्तजो सचा ॥ शीतल तासु मती शुक्रदेव
चरणदास कियोसो गुरुदेवा १५ ॥

दो० सतवादी अरु शीलवत मुहद्वे अरु योगीश ॥

निश्चल ध्यान समाधि में सो गुरु विश्वेश १६

भरम निवारण भय हरण दूरकरन सन्देह ॥

मुठिया खोले ज्ञानकी सो सतगुरु करलेह १७

सतगुरु के लक्षण कहे ताकू ले पहिचान ॥

निरक्षपरक्ष करदीजिये तनमन धन अरुमान १८

ऐसा सतगुरु कीजिये जीवत डारे मारि ॥

। सांसा । नहीं इन्द्र पदवी लौ आसा ॥ चौरासी में बहु दुख पायो ।
। राण तिहारी आयो ॥ मुक्त होनकी मनमें आवै । आवागमन सों जीव
। रामभक्तिकी चाह हमारे । याते पकड़े चरण तुम्हारे ॥ प्रेम प्रीति में
। भीजै । यहीदान दाता मोहि दीजै ॥ अपनाकीजै गहियेवाहीं । धरिये
। रहाय गोसाई ॥ चरणदासको लेहु उबारै । मैं अंडा तुम सेवनहारे ४१ ॥

गो० अण्डा जव आगे गिरै तब गुरु लेवै सेइ ॥

करै बराबर आपनी शिष्य को निस्सन्देह ४२

अपना करि सेवन करै तीनि गांति गुरुदेव ॥

पंजा पक्षी कुंजगन कछुवा दृष्टि जु भव ४३

जो वै बिछोरे घड़ी भी तो गंदा होइ जाय ॥

चरणदास यों कहत है गुरुको राखि रिझाय ४४

पितु सों माता सौ गुना सुत को राखै प्यार ॥

मनसेती सेवन करै तेन सों डाटुगार ४५

जो देखै दुखीश भी हो हो लगे अशीश ॥

सेवन करि समर्थ कियो उनपर वारों शीश ४६

माता सों हर सौ गुना जिन से सौ गुरुदेव ॥

प्यार करै औगुण हर चरणदास शुकदेव ४७

काचे भांडे सों रहै ज्यों कुम्हार को नैह ॥

भीतर सों रखा करै बाहर जोटे देह ४८

दृष्टि पड़े गुरुदेव की देखन करै निहाल ॥

औरि मति पलटे तबै कागा होत मराल ४९

दया दाय गुरुदेव की भजे गान अरु मैने ॥

भोग वासना सब छूटे पावै अनिही चैन ५०

जब सनगुरु किरपाकरै सोलि दिसावै नैन ॥

जग भुआ दीसन लगै देह परे की सैन ५१

चौरासी बन्धन छुटे हरिपद पहुँचे जाय ३२
 सतगुरु के वचनों मुये धन्य जिन्हों के भाग ॥
 त्रैगुणते ऊपरगये जहां दोष नहि राग ३३
 वचन लगा गुरुदेवका छुटे राजके ताज ॥
 हीरा मोती नारिसुत गज घोड़ा अरु वाज ३४
 वचन लगा गुरु ज्ञानका रूख लागे भोग ॥
 इन्द्रकि पदवी लौ उन्हें चरणदास सवरोग ३५
 सतगुरु दूँदा पाइये नहीं सुहेला होय ॥
 शिष्य वोपूरा कोइहैं सानी माटी जाय ३६
 जाति वरन कुल आश्रम मान बड़ाई पोय ॥
 जब सतगुरु के पग लगैं सांच शिष्यहैं सोय ३७

चौ० गुरु के आगे राखे माथा । कहै पाप डूख मेटो नाथा ॥ मैं आ
 तुम्हारो दासा । देहु आपने चरणन वासा ॥ यह तन मनले भेंट चढ़ा
 अपनी इच्छा कुछ न रहायो ॥ जो चाहै सो तुमहीं करो । या भौंड़े में
 कुछ भरो ॥ भावै धूप ब्राह्म में डारो । भावै बोरो भावै तारो ॥ गुण
 कुछ बुधि नहि मेरी । सब विधि शरण गही प्रभु तेरी ॥ मैं चकई अरु
 किय डेरा । मैं जो फिरूं सब तुम्हरे जोरा ॥ मैं अवधैठा नाव तुम्हारी ।
 शा नदी सुं करिये पारी ॥ भ्रमर जाल जग सुं मोहिं काढ़ो । हाथ जो
 चरणदासा ठाढ़ो ३८ ॥

दो० गुरु के आगे जाय करि ऐसे बोले बोल ॥
 कल कपट राखे नहीं अर्ज करे मन खोल ३९
 यह आपा तुमकुं दिया जित चाहौ तितराख ॥
 चरणदास द्वार परा भावै फिड़को लाख ४०

चौ० ऋद्धि सिद्धिफल कछु न चाऊं । जगत कामना को नहिं लाऊं
 और कामना में नहिं राखू । सनौनाम तुम्हारो भाखू ॥ राज भो

भक्तनकी अस्तुति किये तन मन हियो सिराग ।
कलिका मेल रहै नहीं बुधि उज्ज्वल है जाय ॥
साधन की सेवाकरौ चरणदास चित लाय ॥
जनम मरण बंधनकटैं जगतव्याधिछुटिजाय ५६

० जो भक्तोंकी सेवा करै । उनके कंधे नहीं परै ॥ जिन साधों का
देखा । तिनका यमसों रहा न लेखा ॥ जो भक्तनको शीश नवधै ।
है जब दुख नहिंपावै ॥ जो कोई साध संगमें रहै । जठर अग्नि में
जलै ॥ जो साधोंकी अस्तुति भाखै । भावै भक्ति प्रेम रसचाखै ॥ जो
सों प्रीति लगावै । वह निश्चय हरिको अपनावै ॥ जो भक्तन की
गावै । समकै अर्थ परम पदपावै ॥ साधु संग विन गति नहिं होनी ।
अपसी अरु क्या भयो मोनी ॥ चरणदास भक्तोंकी शरना । छद्म जी-
तई मरना ५७ ॥

१० भक्तवान निर्मल दिशा संतोषी निर्वास ॥

मनराखै नवधा विषे ओर न दुज्जी आस ५८

१० दयावान दाता गुण पूरे । पैज धारणा वचनों शूरे ॥ मुक्त कागना
नहिं चाहै । सिद्ध सिद्ध अरु त्यागै जाहै ॥ हानि लाभ जिनके नहिं
। बेरी भिन्न एरा नहिं खोंटा ॥ गानपमान कछु नहिं निनहे । द्रव्य
एक बराबर जिनके ॥ शुभ अरु अशुभ कछु नहिं जानै । गरुड को
हिंछावै ॥ कंचन कांच बराबर देखै । जग व्योढार कछु नहिं लेखै ॥
जीत नहिं चाद बिबादा । सदा पवित्र समझ आगाधौ ॥ हृष्य शोक
के नहिं कबहीं । लख चौरासी प्यारे सबहीं ॥ हिंसो अकस भाव नहिं
। मय जीवनकी राखै पूजा ॥ चरणदास शुक्रदेव बतावै । ऐसे वक्षण
। फहावै ५९ ॥

दो० भक्तन की पदयो बड़ी इन्द्रदुते अधिजाय ॥

तीन लोक के सुख नजे लीन्यो हरि अरनाय ६०

१ दुःख २ गर्भ ३ जिसकी पाह म विन ४ देशावर ॥

अष्टपदी ॥ गुरु बिन और न जान मान मेरो कहो । चरणदास
 विचारवही रहो ॥ वेदरूपगुरु होय कि कथा सुनावई । पंडितको धी
 अस्थ बनावई ॥ गुरु है शेशमहेश तोहि चेतन करै । गुरुब्रह्मा गुरु
 हातीभरै ॥ कल्पवृक्ष गुरुदेव मनोरथ सबतरै । कामधेनु गुरुदेव सु
 ही ॥ गंगासम गुरुहोय पाप सब धोवई । शशिवर सम गुरु होय
 खोवई ॥ सूरजसम गुरुहोय तिमिर सब लेवई । पारव्रह्म गुरु होय
 देवई ॥ गुरुही को करि ध्यान नाम गुरुको जपौ । आपादीजें में
 गुरुही थपौ ॥ समर्थ श्री गुरुदेव कहा महिमा करौ । अस्तुति कही
 शीरा चरणन धरौ ॥ ५२ ॥

दो० हरि रूठ कुछ डर नहीं । तूमी देखु टकाय ॥

गुरु को राखो शीशपर सब विधिकरै सहाय ॥ ५३ ॥

अष्टपदी ॥ गुरुको तजि हरिसेय कभी नहिं कीजिये । वे मुक्त
 और नरक में दीजिये ॥ गुरु निंदक नहिं मुक्त गर्भ फिर आवई ।
 लाख भुक्ति महादुख पावई ॥ प्रथम करे गुरु वेप परखि चरणों परे ।
 धारण ध्यान टेक उरमें धरे ॥ गुरुको रामहिं जान कृष्ण सम जानि
 नृसिंह अवतार जु वामन मानिये ॥ गुरुको पूरण जान जु ईश्वर रूप
 कुछ गुरुको जानय बात अनूपही ॥ हरि गुरु एकहि जानय निश्च
 इये । दुविधाही को बोक जु वेग बगाइये ॥ धर्मा पिता गुरुजान जु
 राखिये । लोभ सकुच करिकान दीउता नाखिये ॥ मेरा यह उपदेश
 धारियो । गुरु चरणन मनराखि सेवतनगारियो ॥ जो गुरु भिरव
 तो मुक्त नहिं मोहियो । गुरुओं नेह लगाय सबन सों तोड़ियो ॥ ज
 सांचा होय तो आपा दीजिये । चरणदासकी सीख समझकर लीजि
 को श्री गुरुदेव यही सगभाइया । वेद पुताणन माहिं जु बोहीगाइया

दो० गुरु अस्तुति कह कदिसरु चरणदास कह बुद्धि ॥

भक्तों की जय कदत हो जोने देखे बुद्धि ॥ ५४ ॥

उन में है कर भैं मिलों करों बहुतही हेवें ७३

पृथ्वी पावन होत है सबही तीरथ आदि ७४

चरणदास हरि यों कहें चरण धरें जब साध ७५

जिनकी महिमा प्रभु करें अपने मुख सों भाखि ७६

तिनकी कौन बराबरी वेद भरत हैं साखि ७७

जिनकी आशा करत हैं स्वर्ग माहि सब देव ७८

कवहुं दर्शन पाय हैं चरण कमल की सेव ७९

अपने अपने लोक में सभी करें उत्साह ८०

साधू काया छोड़करि गमन करें किसराह ८१

धनि नगरी धनि देश है धनि पुर पट्टन गावैं ८२

जहँ साधूजन उपजियो ताके बलि बलि जावैं ८३

भगत जु आवैं जगत में परमारथ के हेत ८४

आप तरैं तरैं परा में हैं भजन के खेत ८५

भव सागर सों तारि करि लै जावैं बहु जीव ८६

साधु केवटै राम के पार मिलावैं पीव ८७

काम क्रोध मद लोभ हनि गर्भ तजै जो साध ८८

राम नाम हिस्टै धरै रोम रोम औराध ८९

साधु महिमा को कहैं शोभा अधिक अपार ९०

रसना दोय हजार सों शेषहु जावैं हार ९१

अनन्य भक्ति करि प्रेम सौ जीति लिये गोविन्द ९२

चरणदास हो वेश किये पूरण परमानन्द ९३

तप के वरप हजारहु सत संगत घड़ि एक ९४

तौभी सरिवर ना करै शुक्रदेव किया विवेक ९५

चौ० सतसंगति महिमा बड़भाई । स्मृति वेदपुराणन गाई ॥ मुनि

वशिष्ठ कहो याही भेवा । साधु संगको तरसैं देवा ॥ साधु संगको नारद

अनन्य भक्त निष्काम जो करें सोइ चरणदास ॥
 चार मुक्ति वैकुण्ठ लौ सब से रहै निरास ॥
 प्रभु अपने मुख से कहो साधु मेरी देह ॥
 उनके चरणन की मुझे प्यारी लागै खेह ॥
 आठ सिद्धि वै लें नहीं कनक कामिनी नाहि ॥
 मेरे संग लागे रहै कभी न छोड़ै वाहि ॥
 सब तंजि कर मोको भजै मोहीं सेती प्रीति ॥
 मैं भी उनके कर बिक्यो यही जु मेरी रीति ॥
 साधु हमारी आत्मा सब से प्यारे मोहि ॥
 नारद निश्चय कीजिये साच कहत हों तोहि ॥
 जिन के कारण मैं रचौ अहुत यह संसार ॥
 उनहीं की इच्छा धरुं हर युग में अवतार ॥
 प्रेमी को श्रुणियां रहों यही हमारी मूल ॥
 चार मुक्ति दइ व्याज मैं दैन सकौ अवमूल ॥
 सर्वस दीन्हों भक्त को देख हमारो नेह ॥
 निर्गुण सौ सगुण भयो धरी पशुकी देह ॥
 मेरे जन मोमें रहें मैं भक्तन के माहि ॥
 मेरे अरु गम सन्तके कहु भी अन्तर नाहि ॥
 साधु सोवै तहँ सोयरहुं भोजन संगही जेवै ॥
 जो वह गावै प्रेम सौं मेह ताली देव ॥
 मग भक्ता जित जित फिरै गवनै लागे जावै ॥
 जहां तहां रक्षा करौ भक्तवधल मेरी नावै ॥
 भक्त हमारो पग धरै जहां धरुं मैं हाथ ॥
 लारे लागोही फिरौ कवने
 मोको वशकियो जो

चाहा सोउन करई । अब चाहे सोभी सब सखई ॥ अग्नि माहिं ठण
 । बचावे । बटमें सिगरी सिद्धिसमावे ॥ पावक राखै पानी माहीं । जल
 । जहँ धरती नाहीं ॥ गिरिवर सागर माहिं तरावे । चाहे हलकाकाठ डु-
 वे ॥ मुई के नाके हस्ती काढ़े । मूल पात विन लंकड़ी बाढ़े ॥ नरकी छाती
 व निकासै । उपजावै वह खेत अकासै ॥ चाहे गूंगे वेदपढ़ावे । अँधरे आँखें
 मोलि दिखावै ॥ सेवलायक सामरथ गुसाई । चरणदास शुक्रदेवताई ६१ ॥

दो० । प्रमुचाहै सोई करै । ताकूँ टोकै कौन ॥

॥ देखि देखि अचरज रहा चरणदास महिमौन ६२ ॥

चौ० महल पवनपर रचै मुरारी । अग्निके माहिं करै फुलवारी ॥ चाहे
 विन बादल बरसावै । विन सूरज दिन करि दिखलावै ॥ खाली भरे भरे निघ
 टावै । जो चाहे सोई प्रगटावै ॥ पाय पानी करे बहावै । जिनमें सगरो सिद्ध
 मुकावै ॥ चाहे जलका थल करि डारै । राईकूँ परबत करै भारै ॥ रंकनै कूँ करै
 छतर धारी । चाहे मूपन देह उजारी ॥ जो चाहे सो आपहिं करै । औरनके
 शिर भूटे धरै ॥ चरणदास शुक्रदेव जनावै । साँवे गुणावाद जो गावै ६३ ॥

दो० । यह अस्तुति करता की जिन रचिया संसार ॥

अमृत कौतुकै करि ह्यो लीला अगम अपार ६४ ॥

चौ० उपजावै पाले विनशावै । अनगिन चन्द सूर दरशावै ॥ कोटिक
 अण्ड पलकमें करै । जव चाहे तव कुछ ना रहै ॥ जव फैलै तव रूप अनेका ।
 जव समिटै तव एकटि एका ॥ बटक बीजका खेलन द्वारा । एक बीजका
 सकल पसारा ॥ तामें बीज अनन्तहि देखा । गिनुं कहाँ लो रंग न रेखा ॥
 ऐसे हरि आपा विस्तारा । कहत मुनत देखत हृं हारा ॥ अपरमपार पार नहिं
 पाऊं । अस्तुति करता में सकुचाऊं ॥ समझि समझि मनमें रहि जाऊं । च-
 रणदास हो शीश नवाऊं ६५ ॥

दो० । लीला सिद्ध अगाव गति मोपै कही न जाय ॥

चरणदास यों कहत है शोचत गयो हिराय ६६ ॥

जानै । सो वह पिछलो जन्म पिछानै ॥ देखो संगति की अधिकाई ।
लमीकि अरु शबरी गाई ॥ अजामील सतसंगति परिया । अनगिन
किये सब जरिया ॥ सतसंगति बहु पतित उधारे । अधम सरीखे मुक्तिपथ
जाट जुलाहा अरु रैदासों । संगति साधुहुआ परकासा ॥ साधुन की संग
मुकताई । चरणदास शुकदेव बताई ॥ ८५ ॥

दो० जब जब दर्शन रामदे तब मांगों सतसंग ॥

चाहों पदवी भक्ति की चढ़े सुनवधा रंग ॥ ८६ ॥

चौ० कूवा सैना सदन नाई । बहुतक नीच भये उँचपाई ॥ जैसे
और को पानी । सुरसरि मिलि भो गंगारानी ॥ तैसे काठ लोह को ता
ऐसे संगति मिलि भय पावै ॥ जैसे पारस लोहा लागी । सो वह क
भयो सुभागा ॥ देवल तीर्थ बहू मग धावै । साधुसंग बिन गति नहि पावै
झकापात पानके साथी । संगति मिलि गयो भूपनहाथा ॥ त्यों गोविंद
गाई कुवरी । सूबाके संग गणिका उवरी ॥ हरिभगतन में दीजै वास
जन्म जन्म मांगे चरणदासा ॥ ८७ ॥

दो० ऊँची पदवी साधुकी महिमा कही न जाय ॥

सुरनर मुनि जग भूपही देखत रहे लजाय ॥ ८८ ॥

रंगसारंग ॥ करौ नर हरिभक्तन को संग । दुखविसरै सुखहोय घनेरो
मन पलटै अंग ॥ है निष्काम मिलौ संतनसों नाम प्रदाय मंग । जि
पाये सब पातक नार्थ उपजै ज्ञानतरंग ॥ जो वै दयाकरे तरे पर प्रेम
लावै भंग । जाके अमल दर्श है हरिको तेनन आवै रंग ॥ उनके चर
शरणहीं लागो सेवा करो उमंग । चरणदास तिनके पग परशन आश
रत है गंग ॥ ८९ ॥

दो० बिनहोनी हरि करि सकैं होनी देहि मिदाय ॥

चरणदास करु भक्तिही आपादेहु उठाय ॥ ९० ॥

चौ० हरि चितवै सो सांची वांता । ओरन सो नहि दूटे पाता ॥ ज

भक्तिपदार्थवर्णन ।

वाम गुण अनगिनत हैं अपरम्पार अगाध ॥
देखो परगटही भये रूप नाम अरु नाद १०२
वृक्ष बीजका भेद बताऊँ भिन्न भिन्न परगट दिखलाऊँ ॥ जो कोई
बीज कूँ दूँ ॥ ताकूँ वह निरगुणही मूँ ॥ जब समझै तब सब गुण
॥ तामे डाल मूल फल छाहीं ॥ ऐसे पूरण ब्रह्म पिछानौ ॥ निराकार नि-
मित्त जानौ ॥ वे निरगुण सगुण ते न्यारे ॥ निरगुण सगुण नाम वि-
॥ अकथे कथा कहूँ कथिय न जाई ॥ जो भापू सोई मुखलाई ॥ कोई कहौ
॥ मन आनौ ॥ विसा नहि निश्चय करि जानौ ॥ बड़ बड़ ऋषि मुनि
गिड़त भरे ॥ चरणदीस सब खोजत हरे १०३ ॥
दो ॥ वहि निरगुण सगुण वही वहि दोनों से न्यारे ॥
जियो सो जानौ नही शोचा चारचार १०४
अनंत सकल लील ॥ अनंत गुण अनंत बहुभाव ॥
कौतुक रूप अनंत ॥ चरणदीम बलिजाव १०५
नाम भेद किरियो अनंत अनंत धर अवतार ॥
धीर चार तिनमें अधिक कहै शुकदेव विचार १०६
राम कृष्ण पूरण कला चौबीसों में दोय ॥
निरगुण सगुण वही भक्ति कारण होय १०७
राम विलायल ॥ अलख निरजत अंगम अपार ॥ एक अनेक वेप बहु
कीन्ह सुन्दर रचना रची सवार ॥ निरगुण हरि सगुण हो खेलौ अचरज
लीला करि विस्तार ॥ अपनी चरित आपही देखे ऐसी अद्भुत कौतुकधार ॥
रूप वराह पकरि हिरण्यक्षहि धरती लाये ताहि सिधार ॥ यज्ञपुरुष वरुद-
चात्रयी अरु श्रीवैष्णवतिहि विचार ॥ सनत्कुमार ऋषभदेव बध बरुद पृथु
मन्त्र कर्म उदार ॥ हयग्रीव अरु हंसरूपही गहावली नरसिंह बलधार ॥
हरि परगट है गजै लुटायो वामन कपिल सगुणसार ॥ मन्यन्तर धन्य
नार प्रकट परशुराम रामचन्द्र मुंगर ॥ पूरण कला ईश तिहुँपुर की कृष्ण
१ अरु २ जो यदने लायक न हो ॥ जिनका कान नहीं ॥ जो कृष्ण न पर ॥

॥ चौ० कोटिके ब्रह्मा अस्तुति करहीं । वेद कहत प्रभुपरे परहीं ॥
 शम्भू करें समाधा । जानि परै नहि रूप अगाथा ॥ कोटिक नारद से
 गावैं । गुण अगार्थ कह्यु अंत न पावैं ॥ कोटिक ध्यानी ध्यान लगावैं
 सो कह्यु रूपनपावैं ॥ ज्ञानीकोटि कथें बहजाना । समझ थकी ऊन
 जाना ॥ कोटिक शारद करें विचारा । बुद्धि थकी जब कहा अपारा ॥
 तर मुनि वा भेद न लहिया । शोचि शोचि बकि बकि थकि रहिया ॥
 सगुण सगुण कहान जावैं । चरणदास शुकदेव सुनवैं ॥ ७ ॥

दो० चरणदास जी रूप की प्रदत्त देई न जाहि ॥

॥ १ ॥ राम सरीखे । राम हैं ॥ और बतवों कोहि धन ॥
 ॥ चौ० ब्राह्मी अस्तुति कहा वेखानुं । जैसा ब्रह्म तैसा नहि जानुं ॥ गुभि
 चार किरिहारा ज्ञानो । अंत भे थकी नाहि पहिचाता ॥ आदि न अंत म
 नहि जाका । दहिना बांवा पीठ न आगा ॥ हरा पीठ श्वेतानहि काला । न
 पुरुष तैं बूढ़ बाला ॥ रूप तैं रंग मिहीं नहि मोटा । नया पुराना बड़ान छोटा
 नाम रूप किरिया सुन्यारा ॥ नहि हलका नहि कहिये भारा ॥ धानी
 परै निखाना ॥ काह विधि बह जाय न जाना ॥ पुष्प गुन्ध नादन तैं भीन
 गुरु शुकदेव सुनाय जु दीना ॥ १ ॥
 ॥ दो० ॥ कौन लखै को कहि सकै अचरज अलख अमेव ॥
 ॥ ज्ञान प्रान पहुंचै नहीं निर्विकार निर्वेव ॥ १०० ॥
 ॥ चौ० सुनत अवस्था मोकि आया । जाके वचन रूप नहि काया ॥ नि
 राकार नहि ना आकारा ॥ नहि अडोली नहि डोलन हारा ॥ पांचतत्त्व त्रैगु
 ते आगे ॥ अद्भुत अचरज ध्यान न लागे ॥ नहि परगट नहि गूण न गाव
 समझ सकी नहि थकि थकि जाकि ॥ जैसो आगे में कहि आयो ॥ वि
 समझी वैसो नहि पायो ॥ जो कुछ कहिया नाहीं ताहीं । सो सब देखा वा
 माहीं ॥ सकल सर्वदा ह्यां पहिचानी ॥ चरणदास शुकदेव बखानी ॥ १०१ ॥

१ जिसकी आह नाही २ अंतवरी ३ शरीर ४ जिसका आकार नहीं ॥

भक्तिपदार्थवर्णन ।

सब में कोई आत्मा बाहर कोई नाहिं ११४ :
 छोटे भाँड़े में करे छोटाही परकाश ॥
 बड़े जु भाँड़े में करे ज्यादा होय उकाश ११५
 ज्ञानवन्त कूं में दियो दीपक को दृष्टान्त ॥
 जो वह समझे चावसूं मिटै तिमिर अरु भ्रांत ११६
 जैसेही है पिरण्ड में तैसेही ब्रह्मण्ड ॥
 भीरत बाहर रमिरह्यो सातद्वीप नवखण्ड ११७
 आप लेखते बाकूं पावै । जो पै सतगुरु भेद बतावै ॥ ज्ञान दृष्टि
 रखावै । आपांमिटै ब्रह्मठहरावै ॥ ज्ञाता ज्ञानज्ञेय जहँ नाहीं । ध्याता
 ध्येय मिटि जाहीं ॥ जबहो एक दूसरा नासे । बन्ध मुक्त के रहै न
 ॥ मृतक श्रवस्था जीवत आवै । कर्म रहत अस्थिर गति पावै ॥ तब
 मिन्तर बैरी नाहीं । पाप पुण्यकी परै न छाहीं ॥ हरष शोक सम होजा
 ॥ रक्षाकरो कि मारोकोऊ ॥ कोऊ हाथमें भोजन देजा । कोउ छीनकर
 हीं लेजा ॥ दोनों एकबराबर बाके । जग व्योहार कछु नहिं जाके ॥ हरि
 न और पिछान न कोई । तिनके इच्छा रही न दोई ॥ ज्ञान दिशा ऐसे
 गाई । चरणदास शुक्रदेव बताई ११८ ॥
 दो० ज्ञान दिशा आवन कठिन विरला जानै कोय ॥
 ज्ञानदिशा जब जानिये जीवत मृत्युक होय ११९
 चौ० बाचक ज्ञानी बहुतक देखे । लखै ज्ञानी कोई लेखे लेखे ॥ ज्ञानी
 वेगड़े विषयी होई । कथे एक अरु चालैदोई ॥ बुरेकर्म औगुण चितलावै ।
 भले कर्म गुण सब विसरावै ॥ विषय वासना के रँगरातो । झूठ कपट छल
 बल मदगातो ॥ इन्दी वश मन हाथ न आवै । पाप कर्मसों नाहिं डरावै ॥
 ज्ञानकथे अरु वाद बढ़ावै । रहन गहनका भेद न पावै ॥ ब्रह्मव्रतका आवन
 सम भारी । चरणदास शुक्रदेव विचारी १२० ॥
 उनतीसौ लक्षण लिये भक्त सद्धतहो ज्ञान ॥
 १२२ अंग १ करनेवाल ४ इदयान्वरमे देत्यनेराके ॥

किं पुनर्मूर्खस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं कौप्यं
म चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्मानुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति भ
त्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशयः कथाह तत्प्रतिकूलः इति राजानुशासनातिक्रमे देशे
नात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः ॥ ३३ ॥
वेन श्लोकमवतारयति सट्टशमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृतिं वशवर्तित्वे कैमुतिभ
सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यानिच्छन्त्यपि प्रकृतिसट्टशीं चेष्टां गच्छन्ती
निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधीनत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निगम्येत्याशयः
इति निग्रहइति का पुनरियं प्रकृतियदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामेत
वदभिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्वोक्ते आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यथोक्तः संसा
स्वसत्त्वया प्रवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्य विशिनष्टि वर्तमानेति सर्व
नन्तुरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेरतथात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मरन्नाह ज्ञानवान
ते ज्ञानवतामज्ञानवताश्च प्रकृत्यधीनत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं यानि
प्रकृतिसट्टशीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृतेर्भगवता त
तुल्येन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितंचतुर्थपादव्याख्यापेक्षितं पूरयति मम चेति ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव वि
नानुतिष्ठन्ति तत्राह सट्टशमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्थाः स्वही
यायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सट्टशमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवान म चेष्टेति किं पुनर्मूर्खदम
श्चेष्टेति इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एषश्च मनीन्द्र
निग्रहः किं करिष्याति प्रकृतेर्वर्गीकृत्यादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

भगवद्वाचित् अर्जुनकहे कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सबमनुष्य
आपके मतका नहीं अनुवर्तन करतेहैं और और धर्मका तो तेवन करने
और धर्मके धर्मका त्यागकरते हैं और वे विपरीताचरण करनेवाले दुन
धर्मशास्त्री भाषाकिउल्लंघन रूपदोषसे भयभीनहीं करतेहैं तो इसमेंही
एकप्रकार हैनहै इसभाषाकामें कहते हैं कि (सट्टशमिति) हे अर्जुन प्रकृ
तिमयी प्राणी अपनी प्रकृतिके सहगही चेष्टाकरता है अर्थात् प्रकृति के
इसतन्त्र में प्रकृतिही पूर्वजन्मका कियाहुआ धर्माधर्मादि संस्कार निगम
करतान्न मरिष्यही ज्ञानवानमनुष्य दोषका ज्ञाननेवाला भी चेष्टाकरता है
॥ मूर्खदम केही चेष्टाकरताहै इसभाषाकहनाही स्याते निगम मूर्खदम
के दोषसे अपने पूर्वजन्म मरिष्यगर्भजन स्वभावका ज्ञान होनेहै तभी म
हर्षभाष्यादि निग्रह कर सकताहै ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्याथ रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।

तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न न प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यमाप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्यात इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादौ रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भादिनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थमदृष्टः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्यशं नागच्छेत्तु या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्येषूपरुषं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशात्तस्मात्तयो रागद्वेषयो र्यशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विप्रकर्तारौ तत्स्कराविवेच्यः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्बिधिनिषेधा नर्थक्यमिति शङ्कते यदेति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं तद्विषये विधिनिषेधयोर्भाविष्यति नेत्याह नचेति शङ्कितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमित्यादिना बोधसायाः सर्वकरणागोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरव्यवस्थायां प्राप्ती प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिषिध्य विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषकारविषयाभावप्रयुक्त्या प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यत्तोरित्याद्यवतारितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्तर्नैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या श्येति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने न रागादिनिवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं पारिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्याज्ञाननियन्त्रनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वादवश्यं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वंसे कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एष कारस्यान्ययोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति नस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपातो हेतुर्यत इति प्रकटितः स च पूर्वेण तच्छब्देन सम्यग्धीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्ताहि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्नोम्यत्याशङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येत बोधसाया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तं अर्थं स्वस्य विषये अनुकूले रागः प्रतिकूले द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यवस्थितौ अवश्यम्भायिनौ ततश्च तदनुसृष्टाप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ता न भवेदिति शङ्क्येन नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपत्तौ अयं भावः विषयस्मरणदिना रागद्वेषानुसृष्टाप्रवृत्तिरिति पुरुषमनर्थोऽतिसम्भारे श्रोतमीष प्रकृतेर्जनान् प्रवर्तयति तस्मात्तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिपक्षके परमेस्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति ततश्च सम्भारं श्रोतः पततः पूर्वमेव नाप्यमाश्रित इव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकी परशक्तिर्या प्रतिपत्तिरित्यस्या धर्मं प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

किं पुनर्पूर्वस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं करिष्यामि चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्मानुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति मन्तव्यं तत्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशङ्क्याह तत्प्रतिकूलः इति राजानुशासनातिक्रमे देवर्षिनात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः इत्यनेन प्रलोकमवतारयति सृष्टिमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृतिं वशवर्तित्वे वैभुतिरूपं सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यनिच्छन्त्यपि प्रकृतिसृष्टीं चेष्टां गच्छन्तीति निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधोऽनन्तत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निग्राह्येत्याहुः ह निग्रह इति का पुनरियं प्रकृतिर्यदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामैति भगवदभिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्व्वेति आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यथोक्तः संनिरः स्वसत्त्वव्या प्रवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्य विशिष्टां वृत्तिं वर्तमानेति सर्वान्तरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेरतथात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मर्याह ज्ञानवतीति ज्ञानवतामज्ञानवताञ्च प्रकृत्यधोऽनन्तत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं याति प्रकृतिसृष्टीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृतेर्भगवता तत्त्वत्वेन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितचतुर्थपादस्यार्थोपेक्षितं पूरयति मम चेति ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव नानुतिष्ठन्ति तत्राह सृष्टिमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्याः स्वधर्म्यायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सृष्टमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवानपि चेष्टते किं पुनर्वर्तयन्त्यनेन चेष्टते इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एवञ्च सर्वेऽपि निग्रहः किं करिष्यामि प्रकृतेर्विरोधत्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

भयकदाचित् अर्जुनकहे कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सधर्मनुरूप आपसे मतका नहीं अनुवर्तन करते हैं और और धर्मका तो सेवन करते हैं और अपने धर्मका त्याग करते हैं और वे विपरीताचरण करनेवाले हुए धर्मत्यागही आत्मकिञ्चल्यन रूपदोषसे भयभीत नहीं करते हैं तो इसमें ही ऐसा प्रश्न है नहि हम आकाशमें कहते हैं कि (सृष्टिमिति) हे अर्जुन ज्ञानवान् भी प्राणी अपनी प्रकृतिके सृष्टही चेष्टा करता है अर्थात् प्रकृति के प्रवृत्तन में प्रवृत्त हुआ पूर्वजन्मका क्रियादृष्टा धर्माधर्मादि संस्कार तिसां प्रवृत्तन में योग्य ही ज्ञानवान् गुण दोषका ज्ञाननेवाला भी चेष्टा करता है और सृष्टमनुरूप वेणी चेष्टा करता है हमका कहनाही क्या है तिनमें सधर्मनुरूप ही धर्म अपने पूर्वजन्म संस्कारधीन स्वभावको जान होते हैं तहां में स्वधर्म ही प्रकृति निग्रह रूप निग्रह स्वीकृता है ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्याथ रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिसदृशमेव चेष्टते न न प्रकृतिशून्यः कश्चिदस्ति ततः पुरुषकारस्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यमाप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्यात इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थे सर्वेन्द्रियाणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादां रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भाविनौ तत्रायं पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थप्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेत् यथा हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्येषूपरं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरित्यागः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत् प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरैव पुरुषो भवति न प्रकृतिवशस्तस्माच्च यो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थिनौ श्रेयो मार्गस्य विप्रकर्षारौ तस्कराविवेत्यर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधार्थक्यमिति शङ्कते यदेति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं द्विष्ये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शङ्कितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमिष्टादिना बोध्यायाः सर्वकरणोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरध्यवस्थायां । तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषय विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषका विषयाभावप्रयुक्त्या प्रागुक्तं द्वेषं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतोरित्याद्यवता तं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्तर्नैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह यादौति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्धरमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने । रागादिनवारणे शास्त्रीयदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं परिहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्या ज्ञाननिबन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्वादेव वेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वने कार्यसिद्धिमभिसन्धायोक्तं तदेति एव कारन्यान्वयोगव्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र हेतुमाह यत इति हि शब्दोपातो हेतुयेत इति प्रकटितः स च पूर्वेषु तच्छब्देन सम्यग्धीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः साक्षाद्वरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्देयं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्स्यमन्या शङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति बोध्याया सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थं मय्यपिपये अनुब्रूय रागः प्रतिकूलं द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यत्यस्तौ अवश्यम्भाविनौ तत्रच तदनुष्ठापप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्तो न भवेदिति शङ्केतः नियम्यते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अर्थं भावः विषयान्तरादिना रागद्वेषानुष्ठापानवस्थितं पुरुषमनर्हेतिगम्भोरे सोतमेव प्रकृतेर्नानात् प्रवर्तयति तस्मात्तु ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिपक्षके परमेस्वरभजनादौ तं प्रवर्तयति तत्रच गम्भोरे सोतः पततात् पूर्वमेव नापन्नादिन ह्य नागर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वामादिकौ दशदिग्दृशौ प्रवर्तते त्वयस्या धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

ते किं पुनर्मूर्खस्तस्मात् प्रकृतिं यान्ति अनुगच्छन्ति भूतानि निग्रहः निषेधरूपः किं करिष्यते मम चान्यस्य वा ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्मतानुवर्तनमन्तरेण परधर्मानुष्ठानेस्वधर्मानुष्ठाने चकारणं पृच्छति कस्मादिति भगवत्प्रतिकूलत्वमेव तत्र कारणमित्याशङ्क्याह तत्प्रतिकूलः इति राजानुशासनातिक्रमे दोषज्ञात् भगवदनुशासनातिक्रमेऽपि दोषसम्भवात् तत्प्रतिकूलत्वं भयकारणमित्यर्थः उत्तरत्वेन श्लोकमवतारयति सट्टशमिति सर्वस्य प्राणिवर्गस्य प्रकृतिं वशवर्तित्वे कैमुतिकृत्या यं सूचयति ज्ञानवानपीति सर्वाण्यपि भूतान्यनिच्छन्त्यपि प्रकृतिसट्टशीं चेष्टां गच्छन्तीति निगमयति प्रकृतिमिति भूतानां प्रकृतेरधोनत्वेऽपि प्रकृतिर्भगवता निग्राह्येत्याशङ्क्याह निग्रहइति का पुनरियं प्रकृतिर्यदनुसारिणी भूतानां चेष्टेति पृच्छति प्रकृतिर्नामेति भगवदभिप्रेतां प्रकृतिं प्रकटयति पूर्वोक्ति आदिशब्देन ज्ञानेच्छादिसंगृह्यते यद्योक्तः संशयः स्वसत्त्वव्यापवर्तकश्चेत् प्रलयेऽपि प्रवृत्तिः स्यादित्याशङ्क्या विशिनष्टि वर्तमानेति सर्वो जन्तुरित्युक्तं विवेकिप्रवृत्तेरतथात्वादिभिश्च विशेषादिति न्यायमनुस्मरन्वाह ज्ञानवानिति ज्ञानवतामज्ञानवताञ्च प्रकृत्यधोनत्वाविशेषे फलितमाह तस्मादिति प्रकृतिं यान्ति प्रकृतिसट्टशीं चेष्टां गच्छन्त्यनिच्छन्त्यपि सर्वाणि भूतानि इत्यर्थः प्रकृतेर्भगवता तत्त्वस्येन वा केनचित् निग्रहमाशङ्क्यावतारितचतुर्थपादस्यार्थपेक्षितं पूरयति मम चेति ॥३३॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि महाफलत्वादिन्द्रियाणि गृह्य निष्कामाः सन्तः सर्वेऽपि स्वधर्ममेव किं नानुतिष्ठन्ति तत्राह सट्टशमिति प्रकृतिः प्राचीनकर्मसंस्काराधीनस्वभावः स्वस्याः स्वधीयायाः प्रकृतेः स्वभावस्य सट्टशमनुरूपमेव गुणदोषज्ञानवानपि चेष्टते किं पुनर्वर्तक्यमग्रश्चेष्टत इति यस्माद्भूतानि सर्वेऽपि प्राणिनः प्रकृतिं यान्ति अनुवर्तन्ते एवञ्च सतीन्द्रिय निग्रहः किं करिष्यति प्रकृतेर्यलोक्त्वादित्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

प्रश्नकदाचित् अर्जुनकहे कि हे भगवन् कौन कारणसे फिर सबमनुष्य आपके मतका नहीं अनुवर्तन करतेहैं और और धर्मका तो सेवन करतेहैं और अपने धर्मका त्यागकरते हैं और ये विपरीताचरण करनेवाले पुरा धर्मशास्त्रकी आज्ञाकेउल्लंघन रूपदोषसे भयभीनहीं करतेहैं तो इसमेंहोना ऐसाप्रयत्न हेतुहै इसकाकांक्षामें कहते हैं कि (सट्टशमिति) हे अर्जुन ज्ञानवानभी प्राणी अपनी प्रकृतिके सदृशही चेष्टाकरता है अर्थात् प्रकृति जो इमजन्म में प्रकटहुआ पूर्वजन्मका कियाहुआ धर्माधर्मादि संस्कार तिमहें सहजनाम योग्यही ज्ञानवानगुण दोषका जाननेवाला भी चेष्टाकरता है और समस्तमनुष्य सभी चेष्टाकरनाहै इसकाकहनाही स्याहै तिससे संपूर्णप्राणी अपने अपने पूर्वजन्म संस्कारार्थीन स्वभावको प्राप्त होते हैं तही मतकांक्षादिदोषा निषेधरूप निग्रह कयाकरताहै ॥ ३३ ॥

इन्द्रियस्येन्द्रियस्याथ रागद्वेषौ व्यवस्थितौ ।
तयोर्न वशमागच्छेत्तौ ह्यस्य परिपन्थिनौ ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदि सर्वो जन्तुरात्मनः प्रकृतिस्वभावमेव चेष्टते न न प्रकृतिरूपः कश्चिदस्ति ततः पुरुषका
स्य विषयानुपपत्तेः शास्त्रानर्थक्यप्राप्ताविदमुच्यते इन्द्रियस्यांत इन्द्रियस्येन्द्रियस्याथ सर्वेन्द्रि
यणामर्थे शब्दादिविषये इष्टे शब्दादां रागोऽनिष्टे द्वेष इत्येवं प्रतीन्द्रियार्थे रागद्वेषाववश्यम्भादि
तत्रापि पुरुषकारस्य शास्त्रार्थस्य विषय उच्यते शास्त्रार्थे प्रवृत्तः पूर्वमेव रागद्वेषयोर्वशं नागच्छे
या हि पुरुषस्य प्रकृतिः सा रागद्वेषपुरःसरैव स्वकार्येषुरूपं प्रवर्तयति यदा तदा स्वधर्मपरि
पामः परधर्मानुष्ठानञ्च भवति यदा पुनः रागद्वेषौ तत् प्रतिपक्षेण नियमयति तदा शास्त्रदृष्टिरेव
रूपो भवति न प्रकृतिवशास्तस्माच्च यो रागद्वेषयोर्वशं नागच्छेद्यतस्तौ ह्यस्य पुरुषस्य परिपन्थि
नौ श्रेयो मार्गस्य विघ्नकर्तारौ तस्कराविवेशर्थः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वस्य भूतवर्गस्य प्रकृतिवशवर्तित्वे लौकिकवैदिकपुरुषकारविषयाभावाद्विधिनिषेधा
नर्थक्यमिति शङ्कते यदोति ननु यस्य न प्रकृतिरस्ति तस्य पुरुषकारसम्भवादर्थवत्त्वं
तद्विषये विधिनिषेधयोर्भविष्यति नेत्याह नचेति शङ्कितदोषं श्लोकेन परिहरति इदमि
त्यादिना बोध्याः सर्वकरणागोचरत्वं दर्शयति सर्वेति प्रत्यर्थं रागद्वेषयोरध्यवस्थायां
प्राप्तौ प्रत्यादिशति इष्ट इति प्रतिविषय विभागेन तयोरन्यतरस्यावश्यकत्वेऽपि पुरुषका
रविषयाभावप्रयुक्त्या प्रागुक्तं दूषणं कथं समाधेयमित्याशङ्क्याह तत्रेति यतोरित्याद्यवता
रितं भागं विभजते शास्त्रार्थस्येति प्रकृतिवशत्वाद्यन्तर्नैव नियोज्यत्वमित्याशङ्क्याह या
द्येति रागद्वेषद्वारा प्रकृतिवशवर्तित्वे स्वधर्मत्यागादिदुर्वारमित्युक्तमिदानीं विवेकविज्ञाने
न रागादिनवारणे शास्त्रोपदृष्ट्या प्रकृतिपारवश्यं पारहर्तुं शक्यमित्याह यदेति मिथ्या
ज्ञाननियन्धनौ हि रागद्वेषौ तत्प्रतिपक्षत्वं विवेकविज्ञानस्य मिथ्याज्ञानविरोधित्यादय
धेयं रागद्वेषयोर्मूलनिवृत्त्या निवृत्तौ प्रतिबन्धध्वने कार्यसिद्धिर्भविष्यतीत्युक्तं तदेति एष
कारन्यान्ययोग्यवच्छेदकत्वं दर्शयति नेति पूर्वोक्तं नियोगमुपसंहरति तस्मादिति तत्र
हेतुमाह यत इति हि शब्दोपातो हेतुयेत इति प्रकटितः स च पूर्वण तच्छब्देन मय
न्धनीयः पुरुषपरिपन्थित्वमेव तयोः सोदाहरणं स्फोरयति श्रेयोमार्गस्येति ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं प्रकृत्यधीनैव चेत् पुरुषस्य प्रवृत्तिस्तर्हि विधिनिषेधशास्त्रस्य वैयर्थ्यं प्राप्सित्या
शङ्क्याह इन्द्रियस्येन्द्रियस्येति बोध्या सर्वेषामिन्द्रियाणां प्रत्येकमित्युक्तम् अर्थं मय
विषये अनुकूले रागः प्रतिपक्षे द्वेष इत्येवं रागद्वेषौ व्यत्यस्यनौ अवश्यम्भाविनौ तत्रच
तदनुकूलप्रवृत्तिरिति भूतानां प्रकृतिः तथापि तयोर्वशवर्ती न भवेदिति शङ्क्येन नियम्य
ते हि यस्मादस्य मुमुक्षोस्तौ परिपन्थिनौ प्रतिपक्षौ अयं भावः विषयान्तरादिना राग
द्वेषानुपादानवहितं पुरुषमनर्थेतिगम्भीरे द्योतनीय प्रकृतेर्नानात् प्रवर्तयति शास्त्रं तु
ततः प्रागेव विषयेषु रागद्वेषप्रतिपक्षके धर्मेऽपरमभजनादौ न प्रवर्तयति तत्रच गम्भीरे
द्योतः स तात् पूर्वमेव नापमादित एव नानर्थं प्राप्नोति तदेवं स्वाभाविकी परादिम
द्वेषौ प्रवृत्तिं त्यजन्त्या धर्मे प्रवर्तितव्यमित्युक्तम् ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

तौ जो संपूर्ण प्राणी प्रकृतिके सदृशही कर्मकी चेष्टाकरता है और प्र-
तिरहित कोई जगत्में हैही नहीं तिससे शास्त्रोक्त पुरुषार्थसे कुछ नहीं होने
से शास्त्रहीको आनर्थक्य प्राप्तहुआ अर्थात् किसीका स्वभाव जयअवयव
होही नहींसक्ता तौ शास्त्रका पढ़नासुनना निष्फलहुआ ऐसाप्राप्तहुआकि-
ससेकहते हैं कि [इन्द्रियस्येति] हे अर्जुन इन्द्रियइन्द्रिय के विषय में
अर्थात् सब इन्द्रियोंके शब्दादि विषयोंमें जो शब्दादि विषय अपना को
प्रियहोने से अभीष्टहै उसमें तौ रागहोता है नाम प्रीतिहोती है और जो
अनिष्ट अर्थात् अप्रियहै उसमें द्वेषहुआ करताहै इसप्रकार सबइन्द्रियोंके
विषयोंमें रागद्वेष अवश्य होनेवालेहैं तहांशास्त्रोक्त पुरुषार्थका यहकृत्य है
कि जो शास्त्रोक्त अर्थमें श्रद्धाकरके प्रवृत्तजो पुरुषसो पहिलेही रागद्वेषोंके
बशीभूतनहीं होताहै और जो पुरुषकी प्रकृति है सो तौराग द्वेषपूर्वकी
अपने कार्यमें पुरुषको प्रवृत्तकरती है जिससमयमें तौ अपने धर्मकात्याय
और परधर्मका अनुष्ठान होताहै और जिससमयमें धर्मकीप्रवृत्तिमें प्रतिव-
न्धने रागद्वेष-तिनको शत्रुजानके पुरुष इनका नियमन करताहै अर्थात्
अपने वंशमें करताहै उससमयमें वहपुरुष शास्त्रदृष्टिही होताहै और प्रक-
तिके वंशनहींहोता अर्थात् प्रकृतिने तौ अपनाकाम इतनाही किया जो
राग और द्वेषइनकी उत्पत्तिकिया और शास्त्र और सत्संगका यहफलहुआ
जो रागद्वेषके वेगको बढ़ते देखके उसको रोककेउन्हेंको अपनेवंशमेंकरले-
ना तिससे हेअर्जुन विवेकी पुरुषराग और द्वेषइनके वंशप्राप्तनहोय क्योंकि
जिसकारणसे तेरागद्वेष इसपुरुषके मोक्षमार्गमें विघ्नकरनेवाले चोरहैं ॥३४॥

श्रेयान् स्वधर्मो विगुणः परधर्मात् स्वनुष्ठितात् ।
स्वधर्मे निधनं श्रेयः परधर्मो भयावहः ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र रागद्वेषप्रयुक्तो मन्यते शास्त्रार्थमप्यन्यथा परधर्मोऽपि धर्मेतादनुष्ठेय एवेति तदस्तु धे-
यानिति श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वधर्मः स्वकीयधर्मो विगुणोऽपि विगतगुणोऽपि अनुष्ठीयमानः
परधर्मात् स्वनुष्ठितात् सादृश्येन सम्पादितादपि स्वधर्मे स्थितस्य निधनं परधर्मपि श्रेयः पर-
धर्मे स्थितस्य जीवितात् कस्मात् परधर्मो भयावहः नरकादिलक्षणः भयमावहोत यत् ॥ ३५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

रागद्वेषयोः श्रेयो मार्गप्रतिपत्त्यर्थं प्रकटयितुं परमतोपन्यामद्वारा ममनन्तरगतोक्तं
यानास्ति तत्रेत्यादिना व्यवहारभूमिः साध्यायः शास्त्रार्थस्यान्यथा प्रतिपत्तिमेव प्रत्या-
ययति परधर्मोऽपि स्थितिः स्वधर्मोऽपि स्थितिः अनुमानं दृष्टयनुसरत्येव श्लोकमुक्त्यापयति त-
दमरेति स्वधर्मोऽपि स्थितिः परधर्मोऽपि स्थितिः निधनं परधर्मपि श्रेयः पर-
धर्मे स्थितस्य जीवितात् कस्मात् परधर्मो भयावहः नरकादिलक्षणः भयमावहोत यत् ॥ ३५ ॥

कस्मादित्यादिना स्वधर्ममवधूय परधर्ममनुतिष्ठतः स्वधर्मातिक्रमकृतदोषस्य दुष्परिहरत्वा
व्रतत्त्यागः साधोयानित्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि स्वधर्मस्य युद्धादेर्दुःखरूपस्य यथावत् कर्तुमशक्यत्वात् परधर्मस्य चाहंसादेः
सुकरत्वाद्भ्रमत्वाविशेषाच्च तत्र प्रवर्तितुमिच्छन्तं प्रत्याह श्रेयानिति किञ्चिदंगहीनोऽपि
स्वधर्मः श्रेयान् प्रशस्यतरः स्वनुष्ठितात् सकलांगसंपूर्त्या कृतादपि परधर्मात् सकाशात्
तत्र हेतुः स्वधर्मे युद्धादौ प्रवर्तमानस्य निधनं मरणमपि श्रेष्ठं स्वर्गादिप्रापकत्वात् पर
धर्मस्तु परस्य भयावहं निषिद्धत्वेन नरकप्रापकत्वात् ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य ।

तहाँ रागद्वेष करके प्रेराहुआ मनुष्य ऐसामानताहै कि शास्त्रका अर्थ
भी विपरीतहै अर्थात् कुछठौर ठीकनहीं और परधर्म औरका धर्मभी आ-
खरधर्मही है इससे उसको करनाही चाहिये सो सबरागद्वेषी पुरुषका कथ-
नमिथ्या है इसआशयसे भगवान् कहतेहैं कि [श्रेयानिति] हे अर्जुन
अपना धर्म अनुष्ठान कियागया कुछविगुण भी होय अर्थात् अंगहीनहोने
से गुणों करकेहीन भी होय और विरानाधर्म अच्छीतरह से अनुष्ठानकिया
गुणयुक्तभी हो तौभी अपना विगुण धर्मही उसपरधर्म से श्रेष्ठहै क्योंकि अ-
पनाधर्म सेवन करते करते मरणभी होजाय तौ वहश्रेष्ठहीहै जिससे वह मृ-
त्युभी स्वर्गकी देनेवालीहै और विराने धर्ममें राज्यादिलाभयुक्त जीवनभी
होय तौभी वहभय कादेनेवालाहै अर्थात् अन्त्यमें नरकका देनेवालाहै ३५॥

अथ केन प्रयुक्तोऽयं पापञ्चरति-पुरुषः ।

अनिच्छन्नपि वाष्ण्येय व.

वादौ प्रवृत्तान् प्रत्यापः श्रूयते महाशनो महदशनमस्येति महाशनोऽतएव महापापमा कामेन प्रेरितो जन्तुः पापं करोति अतो विद्वचेनं काममिह संसारे वैरिणम् ॥ ३७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सम्प्रतिपत्तिवचनं प्रस्तौति शृण्वति तस्य वैपरीत्यं स्फोरयति सर्वेति अप्रस्तुतं किमिति प्रस्तूयते तत्राह यं त्वमिति भगवच्छब्दार्थं निर्द्धारयितुं पौराणिकं वचनमुदाहरति ऐश्वर्योऽस्येति समग्रस्येत्येतत् प्रत्येकं विशेषणैः संबध्यते अथ शब्दस्तथा शब्दपर्यायः समुच्चयार्थः मोक्षशब्देन तदुपायो ज्ञानं विवक्ष्यते उदाहृतवचसस्तात्पर्यमाह ऐश्वर्य्यादौति स वाच्यो भगवानिति सम्बन्धः तत्रैव पौराणिकं वाच्यान्तरं पठति उत्पत्तिमिति नूतनानामिति प्रत्येकमुत्पत्तस्यादिभिः सम्बध्यते कारणार्थो चोत्पत्तिप्रलयशब्दौ क्रिया मात्रस्य पुरुषान्तरगोचरत्वसम्भवाद्गतिर्गतिश्चेत्यागामिन्यौ सम्पदापदौ सूच्येते वाक्यान्तरस्यापि तात्पर्यमाह उत्पत्तस्यादौति वेतीत्युक्तः साक्षात्कारो विज्ञानमित्युच्यते सम ऐश्वर्य्योऽसि सम्पत्तिं समुच्चयार्थश्चकारः उक्तलक्षणां भगवान् किमुक्तवानिति तदाह काम इति कामस्य सर्वलोकशत्रुत्वं विपद्यति यन्निमित्तेति तथापि कथं तथैव क्रोधत्वं तदाह स एष इति कामक्रोधयोरेव हेयत्वद्योतनार्थं कारणकथयति रजोगुण इति कारणद्वारा कामादेरेव हेयत्वमुक्त्वा कार्यद्वारापि तस्य हेयत्वं सूचयति रजोगुणस्येति कामस्य पुरुषप्रवर्तकत्वमेव न रजोगुणजनकत्वमित्याशङ्क्याह कामो हीति तत्रैवानुभवानुसारिण्यौ लोकप्रसिद्धिं प्रमाणयति तृष्णया हीति तस्य योगयायोगविभागमन्तरेण बहुविपत्तवं दर्शयति महाशन इति बहुविपत्यत्यप्रयुक्तं कर्म निर्दिशति अन इति सर्वविषयत्वेऽपि कुतोऽस्य पापत्वमित्याशङ्क्याह कामेनेति कामस्योक्तविशेषणवत्त्वे फलितमाह अत इति ॥ ३७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अत्रोत्तरं श्रीभगवानुवाच काम एष क्रोध एष इत्यादि यस्त्वया पृष्ठो हेतुरेव काम एव ननु क्रोधोऽपि पूर्व त्वयोक्त इन्द्रियस्येन्द्रियस्यार्थ इत्यत्र सत्यं नासौ ततः पृथक् किन्तु क्रोधोऽप्येव काम एव हि केनचित् प्रतिहतः क्रोधात्मना परिणमते पूर्वं पृथक्त्वे नोक्तोऽपि क्रोधः कामज एवेत्यभिप्रायैकीकृत्योच्यते रजोगुणात् समुद्भवतीति तथा अनेन सत्त्ववृद्ध्या रजसि क्षयं नीति सति कामो न जायत इति सूचितम् एनं काममिह मोक्षमार्गं वैरिणं विद्धि अयं च वक्ष्यमाणक्रमेण हन्तव्य एव यतो नासौ दानेन सन्धातुं शक्य इत्याह महाशनो महदशनं यस्य दुष्पूर इत्यर्थः न च साम्ना सन्धातुं शक्योयतो महापापमा अत्युच्यः ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य ।

अब श्रीभगवान् अर्जुनसे कहते हैं कि हे अर्जुन जिसको तू पूछता है उस सब अनर्पकरने वाले वैरीको सुन अब यहां व्यासजीने श्रीकृष्णमहाराजको भगवान् ऐसा कहा है जिसका अर्थ प्रसंगवशासे भाष्यकार कहते हैं तहां भगवान् शब्दके अर्थके कहनेवाले ऋषियोंके कहेहुए प्रमाणभूत दो-श्लोकलिखते हैं [ऐश्वर्य्यस्यैव भगवत्स्य धर्मस्य यशसः श्रियः । वैराग्यस्याथ मोक्षस्य पण्णां भगवद्गीता गता ॥ १ ॥ उत्पत्तिप्रलयं चैव भूतानामागतिं गतिम् वेति विद्यामविद्यां च त्वाच्यो भगवानिति २] अर्थ ॥ संपूर्ण ऐश्वर्य्य १

शङ्करभाष्यम् ।

कथं वैरीति दृष्टान्तैः प्रसाययति धूमेनेति धूमेन सहजेनाविद्यते वह्निः प्रकाशात्मकोऽप्रकाशात्मकेन यथा चादर्शो मलेन च यथोल्बेन गर्भवेष्टनेन जरायुना आवृत आच्छादितो गर्भस्तथा तेनैवमावृतम् ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उत्तरश्लोकमवतारयति कथमिति अनेकदृष्टान्तोपादानं प्रतिपादितसौकर्यार्थं सहजस्य धूमस्य प्रकाशात्मकवद्भिप्रति आवरणत्वसिद्ध्यर्थं विशिनष्टि अप्रकाशात्मकेनेति ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कामस्य धैरित्वं दर्शयति धूमेनेति धूमेन सहजेन यथा वह्निराविद्यत आच्छाद्यते यथा चादर्शो मलेन आगन्तुकेन यथा चोल्बेन गर्भवेष्टनचर्मणागर्भः सर्वतोनिवृद्ध्य आवृतस्तथा तेन कामेनावृतमिदम् ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य ।

कैसेकाम वैरीहै इसअर्थको अनेक दृष्टान्तों करके निश्चय करातेहैं (धूमेनेति) हे अर्जुन जैसेसंग उत्पन्नहुआ जो अप्रकाशरूप धूमतिसकरके प्रकाशस्वरूप अग्नि आवृत आच्छादित होताहै और जैसे आदर्श जो दर्पण सो आगन्तुक पीछेसे होनेवालेमल करके आवृत मलिनहुआ स्पष्टमुख को नहीं दिखलाइसकाहै और जैसे उल्व जो गर्भको चारोंतरफसे आच्छादनकरनेवाला चर्म तिसकरके गर्भस्थबालक लपेटाहुआ अन्यथाही और तरहसेही प्रतीतिहोताहै तैसेही कामकरके यहआच्छादित होरहाहै ॥ ३८ ॥

आवृतं ज्ञानमेतेन ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ।

कामरूपेण कौन्तेय दुष्पूरेणानलेन च ॥ ३९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं पुनस्तादिदं शब्दवाच्यं यत् कामेनावृतमित्युच्यते आवृतमिति आवृतमेतेन ज्ञानं ज्ञानिनो नित्यवैरिणा ज्ञानी हि ज्ञानासनेन अहमनर्थप्रयुक्तः पूर्वमेवातः दुःखी च भवति नित्यमेव अतोऽसौ ज्ञानिनो नित्यवैरी नतु पूर्वस्य ॥ हि कामं तृणाकाले मिश्रमिव पश्यन्तत्कार्यं दुःखे मास्ते ज्ञानानि तृणपाहं दुःखितमापादित इति न पूर्वमेवातो ज्ञानिनो एव नित्यवैरी किं रूपेण काम इच्छेव रूपमस्येति कामरूपस्तेन दुष्पूरेण दुःखेन पूरणमस्येति दुष्पूरेण दुःखेन पूरणमस्येति दुःपूरोऽनस्तेनानलेन नास्थानं पर्याप्तो विधत् इत्यनलस्तेन ॥ ३९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मामान्यतो निर्दिष्टं विमेषतो निर्दिष्टं । कामान्तरं अवतारयति किं पुनरिति कामस्य ज्ञानं प्रत्यक्षं ॥ ३९ ॥ विमेषणं प्रतीकमादाय प्याष्ट्रे । तृणमित्यादि । अनेकशक्तिप्रमन्तरेण । ३९ ॥ ४० ॥ ४१ ॥ ४२ ॥ ४३ ॥ ४४ ॥ ४५ ॥ ४६ ॥ ४७ ॥ ४८ ॥ ४९ ॥ ५० ॥ ५१ ॥ ५२ ॥ ५३ ॥ ५४ ॥ ५५ ॥ ५६ ॥ ५७ ॥ ५८ ॥ ५९ ॥ ६० ॥ ६१ ॥ ६२ ॥ ६३ ॥ ६४ ॥ ६५ ॥ ६६ ॥ ६७ ॥ ६८ ॥ ६९ ॥ ७० ॥ ७१ ॥ ७२ ॥ ७३ ॥ ७४ ॥ ७५ ॥ ७६ ॥ ७७ ॥ ७८ ॥ ७९ ॥ ८० ॥ ८१ ॥ ८२ ॥ ८३ ॥ ८४ ॥ ८५ ॥ ८६ ॥ ८७ ॥ ८८ ॥ ८९ ॥ ९० ॥ ९१ ॥ ९२ ॥ ९३ ॥ ९४ ॥ ९५ ॥ ९६ ॥ ९७ ॥ ९८ ॥ ९९ ॥ १०० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कामस्य निराश्रयस्य कार्यकरत्वाभावं मत्वा प्रश्नपूर्वकमाश्रयं दर्शयति किमधिष्ठान इति कामस्य नित्यवैरित्वेन परिजिह्वीर्षितस्य किमित्याधिष्ठानं ज्ञाप्यते तत्राह ज्ञातेहीति इन्द्रियादीनां कामाधिष्ठानत्वं प्रकटयति एतैरिति नन्येताभिरिति वक्तव्ये कथमेतैरित्युच्यते तत्राह इन्द्रियादिभिरिति ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

इदानीं तस्याधिष्ठानं कथयन् ऊयोपायमाह इन्द्रियाणीति द्वाभ्यां विषयदर्शनश्रवणादिभिः संकल्पेनाध्यवसायेन च कामस्याविर्भावादिन्द्रियाणि च मनश्च बुद्धिश्चयत्रचित्तप्रणिधानेन्द्रियाणि नियन्तुं शक्यन्ते तदात्मस्वरूपं देहादिभ्यो विविच्यदर्शयति इन्द्रियाणीति इन्द्रियाणि देहादिभ्यो ग्राह्येभ्यः पराणिश्रेष्ठान्याहुः सूक्ष्मत्वात् प्रकाशकत्वाच्च अतएव तद्व्यतिरिक्तत्वमत्यर्थादुक्तं भवति इन्द्रियेभ्यश्च संकल्पात्मकं मनः परं तत् प्रवर्तकत्वात् मनसस्तु निश्चयात्मिका बुद्धिः परानिश्चयपूर्वकत्वात् संकल्पस्य यस्तु बुद्धेः स्वाधिष्ठा नमुच्यते एतैरिन्द्रियादिभेददर्शनादि व्यापारवदुभिराश्रयभूतैर्विवेकज्ञानमाधृत्य देहिनं विमोहयति ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और कौनस्थानमें रहिकरके यहकाम ज्ञानका आवरण करके सबीका शत्रुहोता है और जो शत्रुकास्थान जानलिया जावै तौ वहशत्रु सुखसेनाश करने को शक्यहोता है इसआशयसे कहतेहैं कि (इन्द्रियाणीति) हे अर्जुन इन्द्रिय औरमन औरबुद्धि ये इसकामके अधिष्ठान हैं अर्थात् रहने के स्थानहैं इन्द्रियादिक स्थानोंकी द्वारायह काम सबजीवोंके ज्ञानको आवरणके अर्थात् ढाकिकरके अनेक प्रकारसे मोह कराताहै ॥ ४० ॥

तस्मात्त्वमिन्द्रियाण्यादौ नियम्य भरतर्षभ ।

पाप्मानं प्रजहि ह्येनं ज्ञानविज्ञाननाशनम् ॥ ४१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

चारं

याण्यादौ पूर्व नियम्य वशोक्त्य भरतर्षभ पाप्मानं पापा एनं प्रजहि ज्ञानविज्ञाननाशनं ज्ञानं शाश्वत आ ज्ञानं तयोर्ज्ञानविज्ञानयोः श्रेयःप्राप्तिरेतौ

टीका ।

रेहर्तव्यत्वमाह तस्मादिति ह नरोधात् तेषु नियम्य त्वयादिति भावः कामस्य इति चेत्तुन्तमेव हे ॥ ४१ ॥ ४६

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मादितितस्मादादौ विमोहात् पूर्वमेवेन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्च नियम्य
पाप्मानं पापरूपमेनं कामं हि स्फुटं प्रजहि यातय यदा प्रजहि परित्यज ज्ञानमात्म
विषयं विज्ञानं शास्त्रोपयोगं तयोर्नाशनं यदा ज्ञानं शास्त्राचार्यापदेशजं विज्ञानं निर्दिष्ट
सजं तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वीतेति श्रुतेः ॥ ४१ ॥

नवलभाष्य ।

जिससे ऐसा है तिसकारणसे हे अर्जुन तुमप्रथम इन्द्रियोंको नियमनकर
के अर्थात् वशमें करके पापका आचरणकरानेवाला जो यहकाम है तिसको
त्यागदेउ जिससे यहकाम वैरी है और ज्ञानविज्ञानका नाशन है अर्थात् शा-
स्त्रद्वारा और गुरुकी द्वाराजो आत्मादि पदार्थोंका जानना है उसको ज्ञान
कहते हैं और विशेषकरके अपने हृदयमें उसका अनुभव होना है उसको
विज्ञान कहते हैं तिनदोनों का यहनाशरूपही है इससे इसकामका परि-
त्याग करौ ॥ ४१ ॥

इन्द्रियाणि पराण्याहुरिन्द्रियेभ्यः परं मनः ।
मनसस्तु परा बुद्धिर्वुद्धेर्ध्वः परतस्तु सः ॥ ४२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इन्द्रियाणि आदी नियम्य कामं शतं जहि इत्युक्तं तत्र किमाश्रयः कामं जहादित्युच्यते ।
न्द्रियाणीति इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि पञ्च देहं स्थूलं वायं परिच्छिद्यं चापेक्ष्य सांख्यान्तरात्
त्वय्यापित्वापेक्ष्य पराणि प्रकृष्टान्पाहुः पण्डितास्तथेन्द्रियेभ्यः परं मनः सङ्कल्पात्मकं तथा
नस्तु परा बुद्धिर्निश्चयात्मिका तथा यः सर्वदृश्येभ्यो बुद्धयन्तेभ्योऽभ्यन्तरोऽयं देहिर्न इन्द्रि-
यादिभिराश्रयैर्युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयतीत्युक्तं बुद्धेः परतस्तु सः स बुद्धेश्च
परमात्मा ॥ ४२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वात्तमनुय कामत्यागस्य दुष्करत्वं मन्वानोऽप्यभ्येत्यत्रोक्तमेव स्पष्टीकर्तुं प्रश्नपूर्वकं
श्लोकान्तरमथतारयति इन्द्रियाणीत्यादिना पञ्चेति ज्ञानेन्द्रियवत् कर्मेन्द्रियाण्यपि वा
गादीनि गृह्यन्ते किमपेक्षया तेषां परत्वं तत्राह देहमिति तथापि केन प्रकारेण परत्वं
तदाह मंक्ष्येति आदिशब्देन कारणव्याप्तिं गृह्यते इन्द्रियापेक्षया सूक्ष्मव्यादिना मनः
सूक्ष्मोति पूर्वकं परत्वं कथयति तथेति मनोमिदं निर्गुणं न्यायं युदायतिदिशति तया मनसि
मिथ्यायि यो बुद्धिरित्यादि व्यापये तत्तेन्यादिना आत्मनो यद्योक्तमिदं पण्डितानामुक्तम्
ननु ॥ ४२ ॥ देहिर्नमिति ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इन्द्रियाणि आदी नियम्य कामं शतं जहि इत्युक्तं तत्र किमाश्रयः कामं जहादित्युच्यते ।
न्द्रियाणीति इन्द्रियाणि श्रोत्रादीनि पञ्च देहं स्थूलं वायं परिच्छिद्यं चापेक्ष्य सांख्यान्तरात्
त्वय्यापित्वापेक्ष्य पराणि प्रकृष्टान्पाहुः पण्डितास्तथेन्द्रियेभ्यः परं मनः सङ्कल्पात्मकं तथा
नस्तु परा बुद्धिर्निश्चयात्मिका तथा यः सर्वदृश्येभ्यो बुद्धयन्तेभ्योऽभ्यन्तरोऽयं देहिर्न इन्द्रि-
यादिभिराश्रयैर्युक्तः कामो ज्ञानावरणद्वारेण मोहयतीत्युक्तं बुद्धेः परतस्तु सः स बुद्धेश्च
परमात्मा ॥ ४२ ॥

नवलभाष्य ।

प्रथम इन्द्रियादिकों को वशकरके कामरूप शत्रुका त्यागकरौ यह कहा तहां किसके आश्रयसे कामको त्यागकरै इसआकांक्षामें कहते हैं कि [इन्द्रियाणीति] हे अर्जुन परिच्छिन्नजो अर्थात् इतनाहै ऐसे प्रमाणमें आनेवाला जो बाह्यस्थूल देहांतिसकी अपेक्षा करके श्रोतादिकजे इन्द्रियांते श्रेष्ठहैं क्योंकि इन्द्रासूक्ष्म हैं और भीतर रहनेवाली हैं इससे और इन्द्रियोंसे भी मनश्रेष्ठहै जिससे इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमनके आधीनहै और संकल्प विकल्प करने वालेमनसे भी बुद्धिश्रेष्ठहै क्योंकि बुद्धिनिश्चय करानेवाली है और बिना निश्चयकोई कार्यवनतानहीं इससे श्रेष्ठहै और बुद्धिपर्यन्त जितनेदृश्य पदार्थ हैं तिनसबोंके भीतर जोहै और जिसको इन्द्रियादि आश्रयकरके युक्तकाम ज्ञानकेआवरण द्वारा मोहकराता है ऐसा कहिआये हैं और जो बुद्धिसे भी परेहै और बुद्धिका देखने वालाहै सो परमात्माहै ॥ ४२ ॥

एवं बुद्धेः परं बुद्ध्वा संस्तभ्यात्मानमात्मना ।

जहि शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदम् ॥ ४३ ॥

इति श्रीमहाभारते शतसाहस्र्यां संहितायां वैयासिक्यां
भीष्मपर्वणि श्रीभगवद्गीता सूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां
योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्मयोगो नाम
तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ततः किं एवमिति एवं बुद्धेः परमात्मानं बुद्ध्वा ज्ञात्वा संस्तभ्य सम्यक् संस्तम्भनं कृत्वा
स्वैवात्मना संस्कृतेन मनसा सम्यक् समापायेत्पर्यन्तं जप्तेन शत्रुं महाबाहो कामरूपं दुरासदं दुः
श्चनासदः आसादनं प्राप्त्यर्पस्य तं दुरासदं दुर्विशेषानेकविशेषमिति ॥ ४३ ॥

इति भाष्ये तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इन्द्रियादि समाधानपूर्वकमात्मज्ञानात् कामत्रयो भवतीत्युपसंहरति एवमित्यादि
ना संनृत्तं मनो मनः समाधाने हेतुरिति सूचयति संस्तभ्येति प्रकृते शत्रुमेव विगिनति
कामरूपमिति तस्य दुरासदस्य हेतुमाह दुर्विशेषेति अनेको विशेषेणानुशो महाप्रगत्या
दिस्तदनेनोपायभूता कर्मनिष्ठा प्राधान्येनात्ता उपेयात् तु ज्ञाननिष्ठा गुणत्वेनेति विशेषः
यम् ॥ ४३ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

उपसंहरति एवमिति बुद्धेरेव विषयेन्द्रियादिजन्याः कामादिविक्रियाः आत्मा दुःखनिर्विकारस्तत्साचीत्वेव बुद्धेः परमात्मानं बुद्ध्वा आत्मना एवभूतया निश्चयात्मिना बुद्ध्या आत्मानं मनः संस्तभ्य निश्चलं कृत्वा कामरूपिणं शत्रुं जहि मारय दुःखं दुःखेनासादनोयं दुर्विज्ञेयमित्यर्थः ॥ स्वधर्मेण यमाराध्य भक्त्या मुक्तिमिता बुधाः । तं परमानन्दं तोषयेत् सर्वकर्मभिः ॥ ४३ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृतटीकायां तृतीयोऽध्यायः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

तिसके अनन्तर फिरक्या करना चाहिये इस अपेक्षामें कहते हैं कि (एवमिति) हे अर्जुन इसप्रकार बुद्धिसे परे इसआत्माको जानके और संस्कारयुक्त जोमन तिसकरके आपही तंस्तंभनकरके अर्थात् समाधान करने हे महाबाहो हे लम्बायमानभुज यह जो दुःखसादनाम दुष्प्राप अर्थात् दुःखसे जाननेयोग्य ऐसाजो कामरूप शत्रुतिसको नाशकरो ॥ ४३ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतासूपनिषत्सु ब्रह्मविद्यायां योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे कर्मयोगोऽष्टाध्यायः श्रीस्वर्गवास्युमादत्तकृत नवलभाष्ये तत्त्वविवेकामृते तृतीयोऽध्यायः समाप्तः ॥ ३ ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

चतुर्थाध्यायः ।

श्रीभगवानुवाच ।

इमं विवस्वते योगं प्रोक्तवानहमव्ययम् ।

विवस्त्वान् मनवे प्राह मत्तुरिक्ष्वाकवेऽब्रवीत् ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

श्रीभगवानुवाच योऽयं योगोऽध्यायद्वयेनोक्तो ज्ञाननिष्ठासङ्गः स सन्न्यासः स कर्मयोगोपायः योऽस्मिन् वेदार्थः परिसमाप्तः प्रवृत्तिलक्षणो निवृत्तिलक्षणश्च गीतासु च सर्वोऽस्वयमेव यागो विवक्षितो भगवता अतः परिसमाप्तं वेदार्थं मन्वानस्तं वंशकयनेन स्तौति भगवान् इमम् अध्यायद्वयेनोक्तं योगं विवस्वते आदिताय सर्गादौ प्रोक्तवान् अहं जगत्परिपालयितृणां सक्षिप्याणां बलाधानाय तेन योगबलेन पुक्तास्ते समया भवन्ति प्रथमं परिरक्षितुं प्रत्यक्षप्रे परिपालिते जगत्परिपालयितुमलम् अव्ययमव्ययफलत्वाद्यस्य सम्पत् दर्शननिष्ठासङ्गस्य मोक्षार्थं फलं ज्योति ॥ ५ विवस्वान् मनवे प्राह मनुरिक्षाकवे स्वपुत्रायादिराजायामब्रवीत् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वाभ्यामभ्याभ्यां निष्ठादृष्टात्मनो योगस्य गीतत्वात् वेदार्थस्य च समाप्तत्वात्
यत्तद्व्याधिषामभावात् उत्तयोगस्य कृतिमत्त्ववद्भानुनिवृत्तये ध्वजकथनपूर्विकां स्तुतिं भगवान्
ज्ञानानित्याह श्रीभगवानिति तदेतद्भगवद्भवनं वृत्तानुवादद्वारेण प्रस्तौति येयमिति ज्ञा
नेति संज्ञामेनेति कर्तव्यतया साहित्यस्य ज्ञानात्मनो योगस्य कर्मात्मनो योगोद्देशतश्चो
पायोद्देशभूतं निष्ठादृष्टं प्रतिष्ठापितमित्यर्थः उक्तं योगदृष्टं प्रमाणमुपन्यस्यति यस्मिन्निति
अथवा ज्ञानयोगस्य कर्मयोगोपायस्यमेव स्पष्टयति यस्मिन्निति प्रवृत्त्या लक्ष्ये ज्ञान्ये
कर्मयोगी निवृत्त्या च लक्ष्ये ज्ञानयोग इति विभागः यद्यपि पूर्वस्मिन्नव्याख्ये ययो
क्तं निष्ठादृष्टात्मनो तद्व्याधिष वत्त्वमात्राध्यायेषु वक्तव्यान्तरात्मनोत्पत्त्यद्वयं गीतान् मे
ति वचं तर्हि समनन्तराध्यायस्य प्रवृत्तिरिति वाह एव इति वेदकथनं सम्प्रदायोपेक्षा
तः सम्प्रदायोपेक्षस्य पूर्वविमर्शानुनिवृत्त्या योगस्तुतौ सर्वमस्ति सुखमिदमस्य
शेषमाशमिह नृणां इति इममिति इममिदमस्य मन्त्रिहिनं विद्वं दर्शयति अथनेति दोषं
ज्ञाननिष्ठान्तरात्मनो कर्मयोगस्य व्याख्यमित्यर्थः स्वप्नमवस्थायां स्वप्नमवस्थायां स्वप्नमवस्थायां

तत्त्वसम्भवादुभगवत्स्तथाविधप्रवृत्तिदर्शनात् कृतार्थता कल्पनीयेत्याह विवस्वत इति ।
अथयवेदमूलत्वादथ्यत्वं योगस्य गमयितव्यं किंमिति भगवता कृतार्थतामपि योगप्रवच-
नं कृतमिति तदाह जगदिति कथं यथोक्तेन योगेन क्षत्रियाणां वलाधानं तदाह तेनेति
युक्ताः क्षत्रिया इति शेषः ब्रह्मशब्देन ब्रह्मणत्वजातिरुच्यते यद्यपि योगप्रवचनेन हतं
रक्षितं तेन च ब्राह्मणत्वं तथापि कथं रचयिष्यं जगदशेषं रक्षितमित्याशङ्क्याह ब्रह्मति-
ताभ्यां हि कर्मफलभूतं जगदनुग्रानद्वारा रक्षितुं शक्यमित्यर्थः योगत्याग्यत्वे हेतवत् ।
रमाह अथ्यफलत्वादिति ननुकर्मफलवदुक्तयोगफलस्यापि साध्यत्वेन क्षमिष्युत्वमनुमी-
यते नेत्याह नहीति अपुनरावृत्ति श्रुतिप्रतिहतमनुमानं न प्रमाख्योभवतीति भावः भग-
वता विवस्वते प्रोक्तो योगस्तत्रैव पर्यवश्यतोत्याशङ्क्याह स चेति स्वपुत्रायेत्युभयत्र सम्-
ध्यते आदि राजायेतोक्षवाकोः सूर्यवंशप्रवर्तकत्वेन वैशिष्ट्यमुच्यते ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

आविर्भावतिरभावाविष्कर्तुं स्वयं हरिः तत्त्वम्पदविवेकार्थं कर्मयोगं प्रशंसति एवं
तावदध्यायद्वयेन कर्मयोगोपायकज्ञानयोगो मोक्षसाधनत्वेनोक्तस्तमेव ब्रह्मार्पणादिगुणवि-
धानेन तत्त्वं पदार्थविवेकादिना च प्रपञ्चयिष्यन् प्रथमं तावत् परम्पराप्राप्तत्वेन स्तुव-
न् श्रीभगवानुवाच इममिति त्रिभिः अथ्यफलत्वादथ्यत्वं इमं योगं पुराहं विवस्वते आ-
दित्याय कथितवान् स च स्वपुत्राय मनवे आद्भुदेवाय ग्राह स च मनुः स्वपुत्रायैव वाक-
येऽब्रवीत् ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहदो अध्यायकरके कहागया जो संन्याससाहित ज्ञानलक्षणयोग-
तिसकाकर्म योगउपाय है अर्थात् साधनहै जिसमें संपूर्णवेदार्थ समाप्तहै
सो यहदो प्रकारकाहै एक प्रवृत्तिलक्षण एक निवृत्तिलक्षण और यहीयोग
भगवान्को सबगीतामें कहनेको इष्टहै इससे सबवेदोंका अर्थभगवान् इसमें
समाप्तमानके इसकी वंशपरंपरा कथनद्वारा स्तुतिकरतेहुए अर्जुनसे कहते
हैं कि [इममिति] हे अर्जुन यह जो दोअध्यायकरके कहा जो योगतिस-
को सृष्टिकी आदिमें मैंविवस्वान् जो सूर्य तिनकेअर्थ कहताहुआ सो जग-
त्की रक्षाकरनेवाले जे क्षत्रिय तिनमें बलके धारण करनेको कहा तिसको
गवलकरके चुकहुए वे क्षत्रिय ब्राह्मणों की रक्षाकरनेको सामर्थ्य चुकहोते
हुए और ब्राह्मणक्षत्रियों की रक्षाहोनेसे सबजगत्की रक्षाकरने को समर्थ
हुए फिर यह कैसायोगहै कि अव्ययहै नाशरहितहै अर्थात् इसकाफलनाश
रहितहै इससे योगभी नाशरहितहै क्योंकि नहीं कभी सम्यग्दर्शन निष्ठा-
रूप योगका मोक्षरूप फलनाशको प्राप्तहोताहै और सूर्यअपना पुत्रजो वैव-
स्वतमनु तिससे इसयोगको कहतेहुए और मनुभी अपनापुत्रजो सव्रजजा-
ओंमें प्रपमराजा इक्ष्वाकु तिसके अर्थकहतेहुए ॥ १ ॥

एवं परंपराप्राप्तनिर्भर राजपयो विदुः ।

स चालेनेह महता योगो नष्टः परतप ॥ २ ॥

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।
तान्यहं वेदं सर्वाणि न त्वं वेत्थ परन्तप ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

या वासुदेवे अनीश्वरा सर्वज्ञा शङ्का भूखाणां तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच वेदर्थो ह्यर्जुन
स्य प्रश्नः बहूनीति बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि जन्मानि तव च हे अर्जुन तान्य
हं वेदं जाने सर्वाणि न त्वं वेत्थ न जानीषे परन्तप धर्माधर्मादिप्रतिबद्धज्ञानशक्तित्वादहं पुन
र्नित्यबुद्धबुद्धमुक्तसत्यस्वभावत्वादानावरणज्ञानशक्तिरिति वेदाहं हे परन्तप ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवत्यज्ञानां मनुष्यत्वशंकां चारयितुं प्रतिवचनमवतारयति या वासुदेव इति अ
न्यथा प्रश्ने कथमाशङ्कान्तरं परिहर्तुं भगवद्वचनमित्याशङ्क्य प्रतिवचनयोरेकार्थत्वमाह
यदर्थोहीति यस्य शक्तितस्य विरोधस्य परिहारार्थः तस्य प्रशस्तमेव परिहारं वक्तुम् भग
वद्वचनमित्यर्थः अतोतानेकजन्मवत्त्वम् ममैव नासाधारणं किन्तु सर्वप्राणिसाधारणमि
त्याह तवचेति तानि प्रमाणाभावात्प्रतिभान्तोत्याशङ्क्याह तानीति ईश्वरस्यानाद्यतज्ञान
त्वादित्यर्थः किमिति तर्हि तानि मम न प्रतीयन्ते तयावृतज्ञानत्वादित्याह नत्यमिति
परान् परिकल्प्य तत्परिभवार्थं प्रवृत्तत्वात् तवज्ञानावरणं विज्ञेयमित्याह परन्तपेति अर्जु
नस्य भगवता सहातोतानेकजन्मवत्त्वे तुल्येऽपि ज्ञानवैषम्ये हेतुमाह धर्मेति आदिश
द्देन रागलोभादयो गृह्यन्ते ईश्वरस्यातोतानागतवर्तमानसर्वार्थविषयज्ञानत्वे हेतुमाह
अहमिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

रूपान्तरेणोपदिष्टवानित्यभिप्रायेणोत्तरम् श्रीभगवानुवाच बहूनीति तान्यहंवेदं वेदुमि
शक्तित्वात् त्वन्तु न वेत्थ वेत्सि अविद्यावृतत्वात् ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

अब वसुदेवके पुत्र जो रूप्य तिसमें अनीश्वर और असर्वज्ञत्वकी शंका
जो मूर्खोंको अर्थात् रूप्य ईश्वरनहीं और सर्वज्ञभी नहीं हैं किन्तु जैसे
और मनुष्य होते हैं तैसेही हैं यहशंका जो रूप्यभगवान् में मूर्खोंको होरही
है तिसको दूरकरतेहुए श्रीभगवान् कहते हैं कि [बहूनीति] हे अर्जुन मेरे
जन्म बहुत व्यतीतहुए और तेरे भी जन्म बहुत व्यतीतहुए तिनसबजन्मों
को मैं जानताहूँ और हे परन्तप शत्रुतापन तू नहींजानताहे अर्थात् अधर्म
और धर्म इत्यादिकर्मों करके प्रतिबद्ध अर्थात् रुकी हुई ज्ञानशक्ति जिसकी
ऐसा तू है इसकारणसे नहींजानसक्ताहै और मैं तो फिर नित्य शुद्धबुद्धमुक्त
सत्यस्वभाव होनेसे नहीं आच्छादित नहीं ढकीहुई ज्ञानशक्ति जिसकी ऐ-
साहूँ इसकारणसे जानताहूँ ॥ ५ ॥

अजोऽपि सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् ।

प्रकृतिं स्वानधिष्ठाय सम्भवान्यात्ममायया ॥ ६ ॥

मुदध्या प्रोतिभ्तया युक्तोनिजरूपमयेत्य भक्तो विप्रचितः ममानययः विप्रः मनेदुव
ते एतदिति कथं योगीयगेप्यते तत्राह भानमिति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

स ग्यायमिति स ग्याययोगीयोगीयिच्छन्ने मन्प्रदायेमिति पुनश्च मयाते तुम्मु
यतस्त्वं मम भक्तोऽसि सत्ता च अन्यस्मि मया नोच्यते हि यस्मादितदुत्तमं रहस्यम् ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

तो हे अर्जुन इसप्रकार भजितेन्द्री और दुर्बलपुरुषों को प्राप्तहोके इस
योगको नष्टदेखके और परमेश्वरके भजनसे विमुख इसमनुष्य लोककी
देखके सोई प्राचीन अर्थात् पहिलेका योगमें तेरे अर्थकहा और तूमेरा
भक्तहै और सखाहै यहज्ञानके रहस्यनामगुप्त और उत्तमश्रेष्ठ ज्ञानरूपही
जो यह योग तो कहा ॥ ३ ॥

अपरं भवतो जन्म परं जन्म विवस्वतः ।

कथमेतद्विजानीयां त्वमादौ प्रोक्तवानिति ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भगवता विप्रतिपिद्धमुक्तमिति माभूत् कस्याचित् युद्धिरिति परिहाराय चोद्यमिव कुर्वन् अ
र्जुन उवाच अपरमिति अपरमर्वाक् वसुदेवगृहे भगवतो जन्म परं पूर्वं सर्गादौ जन्मोत्पत्तिं
वसत आदित्यस्य तत् कथमेतद्विजानीयामाविरुद्धार्थतया यस्त्वमेवादौ प्रोक्तवानिभं योगं स
एव त्वमिदानीं महं प्रोक्तवानसीति ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवति लोकस्यानीश्वरत्वशंकां निवर्तयितुम् चोद्यमुद्भवयति भगवतेति परिह
रार्थं भगवतो मनुष्यवदवस्थितस्यानीश्वरत्वमुपेत्य तद्वचने शंकितविप्रतिषेधस्येति शेषः
भगवतोनिजरूपमुपेत्य वेदचोद्यं किन्तु लोलाविग्रहं गृहीत्वैति वक्तुम् चोद्यमिवेत्युक्तं एत
च्छब्दार्थमेव स्फुटयति यस्त्वमिति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

भगवतो विवस्वन्तं प्रति योगोपदेशासम्भवं परमर्जुन उवाच अपरमिति अपरं अ
र्वाचीनं तव जन्म परं प्राक्कालीनं विवस्वतोजन्म तस्मात्तत्राधुनातनत्वाच्चिरन्तनाय वि
वस्वते त्वमादौ योगं प्रोक्तवानित्येतत् कथमहं जानीयां ज्ञातुंशक्याम् ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब भगवान् का यहकथन विरुद्धहै क्योंकि इसशरीरसे देवताओं को
उपदेश सृष्टिकी आदिमेंकैसे संभवहोता है ऐसीबुद्धि किसी मनुष्यकी कहीं
भगवान्में न होय इसकारण से अर्जुन प्रश्नकरताहै कि [अपरमिति] हे
रुष्ण आपका जन्म तो वसुदेवके गृहमें अवहुआ और सूर्यका जन्मसृष्टि
के आदिमेंहुआ तो विरोध रहित यहमें कैसे जानों कि जो तुमपहिले सूर्य
के अर्थ इसयोगको कहतेहुएहो सोई अबमुझसे कहतेहुए ॥ ४ ॥

बहूनि मे व्यतीतानि जन्मानि तव चार्जुन ।
तान्यहं वेदं सर्वाणि न त्वं वेत्थ परन्तप ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

या वासुदेवे अनीश्वरा सर्वज्ञा शङ्का भूर्त्तोणां तां परिहरन् श्रीभगवानुवाच 'येदर्हो हर्जुन
स्य प्रश्नः बहूनीति बहूनि मे मम व्यतीतानि अतिक्रान्तानि जन्मानि तव च हे अर्जुन तान्य
हं वेदं जाने सर्वाणि न त्वं वेत्थ न जानीषे परन्तप धर्माधर्मादिप्रतिबद्धज्ञानशक्तित्वादहं पुन
नित्यधुद्वयमुक्तसत्यस्वभावत्वावनावरणज्ञानशक्तिरिति वेदाहं हे परन्तप ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवत्यज्ञानां मनुष्यत्वशंकां 'वारयितुं' प्रतिवचनमवतारयति या वासुदेव इति अ
न्यथा प्रश्ने कथमाशङ्कान्तरं परिहर्तुं भगवद्वचनमित्याशङ्क्य प्रतिवचनयोरिकार्थत्वमाह
यदर्होहोति यस्य शक्तित्वस्य विरोधस्य परिहारार्थः तस्य प्रशस्तमेव परिहारं वक्तुम् भग
वद्वचनमित्यर्थः अतोतानेकजन्मवत्त्वम् ममैव नासाधारणं किन्तु सर्वप्राणिसाधारणमि
त्याह तवचेति तानि प्रमाणाभावात्प्रतिभान्तोत्याशङ्क्याह तानीति ईश्वरस्यानावृतज्ञान
त्वादित्यर्थः किमिति तर्हि तानि मम न प्रतीयन्ते तयावृतज्ञानत्वादित्याह नत्वमिति
परान् परिकल्प्य तत्परिभवार्थं प्रवृत्तत्वात् तवज्ञानावरणं विज्ञेयमित्याह परन्तपेति अर्जु
नस्य भगवता सहातीतानेकजन्मवत्त्वत्वे तुल्येऽपि ज्ञानवैषम्ये हेतुमाह धर्मेति आदिश
द्देन रागलोभादयो गृह्यन्ते ईश्वरस्यातीतानागतवर्तमानसर्वार्थविषयज्ञानत्वे हेतुमाह
अहमिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

रूपान्तरैर्योपदिष्टवानित्यभिप्रायेणोत्तरम् श्रीभगवानुवाच बहूनीति तान्यहंवेदं वेदुमि
शक्तित्वात् त्यन्तु न वेत्थ वेत्सेत्यर्थः ॥ ५ ॥

वैष्णवीमाया जिसके वशमें सबजगत् वार्त्तरहा है और जिसकरके मोहित जीव अपनांको वासुदेवस्वरूप नहीं जानता है तिस अपनी मायाको आश्रय णकरके अर्थात् वशमें करके देहवान् के सदृश और उत्पन्नहुएकेसदृश प्रकट होताहूँ सोभी मायाहीकरके कुछपरमार्थमें नहीं जैसे लोकउत्पन्नहोताहै ६॥

यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्भवति भारत ।

अभ्युत्थानमधर्मस्य तदात्मानं स्रजाम्यम् ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र जन्म कदा किमर्थं वेत्युच्यते यदेति यदा यदा हि धर्मस्य ग्लानिर्हानिर्ब्रणश्रमादिलक्षणस्य प्राणिनामभ्युदयनिश्रेयससाधनस्य अभावो भवति भारत अभ्युत्थानम् समुद्रबोडधर्मस्य तदा तदात्मानं स्रजाम्यहं मायया ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदोश्वरस्य माया निबन्धनं जन्मेत्युक्तं तस्य प्रश्नपूर्वकं कालं कथयति तच्चेत्यादिना चातुर्वर्ण्यं चातुराश्रम्ये च यथावदनुष्ठेयमाने नास्ति धर्महानिरिति मन्वानो यि शिनाष्टि वर्णोति वर्णैराश्रमैस्तदाचारैश्च लक्ष्यते ज्ञायते धर्मः तस्येति यावत् धर्महानौ समस्तपुरुषार्थभंगी भवतीत्यभिप्रेत्याह प्राणिनामिति न च यथोक्तसर्वधर्मस्य हानिं सोढुं शक्नो भवानित्याह भारतेति न केवलं प्राणिनां धर्महानिरेव भगवतो मायाविग्रहस्य परिग्रहे हेतुरपि तु तेषामधर्मप्रवृत्तिरपीत्याह अभ्युत्थानमितियदायदेति पूर्वोक्तसम्बन्धः ॥७॥

स्वामिकृतटीका ।

कदासम्भवसीत्यपेक्षयामाह यदा यदेति श्लानिर्हानिः अभ्युत्थानमाधिक्यम् ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

फिर वह जन्मकब होताहै और किसवास्ते होताहै इसआकांक्षामें कहतेहैं कि [यदेति] हेभारत हेभरतवंशोद्भव अर्जुन जबजब भोग और मोक्ष को साधनभूतप्राणियोंके वर्णाश्रम धर्मकी ग्लानिहोती है अर्थात् हानि होतीहै नामनाश होताहै और अधर्मकी उत्पत्तिहोतीहै तबतब मायाकरके अपने आत्माको मनुष्यादि रूपकरके उत्पन्नकरताहूँ ॥ ७ ॥

परित्राणाय साधूनां विनाशाय च दुष्कृताम् ।

धर्मसंस्थापनार्थाय संभवामि युगे युगे ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किमर्थं परित्राणायोने परित्राणाय परिरक्षणाय साधूनां मन्मार्गम्यानां विनाशाय च दुष्कृताम् पापकारिणाम् किञ्च धर्मस्य संस्थापनार्थाय ममैव स्थापनं तदर्थम् संभवामि युगे युगे प्रतिगुम् ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्येते काले कृतकृत्यस्य भगवतो माया ब्रूते जन्मनि प्रश्नपूर्वकं प्रयोजनमाह कि

मर्थमित्यादिना यथा साधूनां रक्षणमसाधूनां निग्रहश्च भगवदवतारफलं तथा फलान्न
रमपि तस्यास्तौत्याह किञ्चेति धर्मो हि स्थापिते जगदेव स्थापितं भवत्यन्यथा भिन्न
मर्यादं जगदसंगतमापद्यतेत्यर्थः ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किमर्थमित्यपेक्षामाह परित्राणायेति साधूनां स्वधर्मवर्तिनां रक्षणाय दुष्टं कर्मकुर्व
न्तीति दुष्कृतस्तेषां वधाय च एवं धर्मसंस्थापनार्थाय साधुरक्षणेन दुष्टवधेन च धर्म
स्थिरीकर्तुं युगे युगे ततदवसरे सम्भवामीत्यर्थः नचैवं दुष्टनिग्रहं कुर्वतोऽपि नैवृण्यं प्र
कनोद्यमशब्दः लालने ताड़ने मातुर्नाकाशयं यथार्थके तद्वदेव मद्देशस्य नियन्तृगुणो
पयोरिति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन साधुजो सन्मार्गमें स्थितपुरुष तिनके रक्षणकेलिये और
पापीजो पुरुषहैं तिनके विनाशके अर्थ और धर्मका जो सम्यक् प्रकारकरके
स्थापन तिसके अर्थ युगयुगमें मैं अवतार धारण करताहूँ ॥ ८ ॥

जन्म कर्म च मेदिव्यमेवं यो वेत्ति तत्त्वतः ।

त्यक्त्वा देहं पुनर्जन्म नैति मामेति सोऽर्जुन ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

जन्मोति तत् जन्म मायारूपम् कर्म च साधूनां परित्राणादि मे मम दिव्यम् प्राकृतमैश्वरमेव
यथोक्तम् यो वेत्ति तत्त्वतः तत्त्वेन यथावश्यकता देहमिमं पुनर्जन्म पुनस्तत्पक्षिम् नैति न मामो
ति मामेसागच्छति स मुच्यते अर्जुन ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मायामयमोक्षरस्य जन्म नवास्तयं तस्यैव च जगत्परिपालनं कर्म नान्यस्येति ज्ञान
तः श्रेयोयाप्तिं दर्शयन्निवपक्षे प्रत्ययायं मुच्यति तज्जन्मेत्यादिना यथोक्तं मायामयं क
ल्पितमिति यावत् वेदनस्य यथायत्तत्वं वेदान्य जन्मादेवतत्त्वानतिवर्तित्य यदि पुनर्
गत्वतोयान्तयं जन्मसाधुजनपरिपालनादि चान्यस्यैव कर्म क्षत्रियस्येति विवक्ष्यते तदत
त्वापरिज्ञानप्रयुक्तो जन्मादिः संसारोद्वारः स्यादिति भावः ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

स्यविधानामोक्षरजन्म धर्मणां ज्ञाने फलमाह जन्मेति म्येच्छया कृतं मम जन्म
कर्म च धर्मफलरूपं दिव्यमनौजिकं तत्त्वतः परानुग्रहाद्यमेवेति यो वेत्ति मद्देशभिमानं
त्यज्या पुनर्जन्म संसारं नैति न प्राप्नोति किन्तु मामेव प्राप्नोति ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इसप्रकार मायारूप जो मेरा जन्म और साधुओंका रक्ष
णादिदिन्य हो दिव्य अलौकिक मेरा कर्म तिनको जो पुन्य नश्यकरके अपा
न रहित रहित स्थापनतु ज्ञानताहै सो इसदेहको त्यागकरके निरजन्महो
नहींजात होता और मुक्ति प्राप्नोताहै अपानु मुक्तहोता है ॥ ९ ॥

वीतरागभयक्रोधा मन्मया मामुपाश्रिताः ।

बहवो ज्ञानतपसा पूता मद्भावमागताः ॥ १० ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

नैष मोक्षमार्गमिदानीम् प्रवृत्तः किं तर्हि पूर्वमपि वीतरागभयक्रोधा रागश्च भयञ्च क्रोधश्च रागभयक्रोधाः वीता विगता येभ्यस्ते वीतरागभयक्रोधा मन्मया ब्रह्मविद् ईश्वरभेददर्शि नो मामेव च परमेश्वरमुपाश्रिताः केवल ज्ञाननिष्ठा इत्यर्थः बहवोऽनेके ज्ञानतपसा ज्ञानमेव च परमात्मविषयम् तत्तपस्तेन ज्ञानतपसा पूताः परां शुद्धिम् गताः सन्तो मद्भावमीश्वरभावं मोक्षमागताः समनुमात्ताः इतरतपोनिरपेक्षा ज्ञाननिष्ठा इत्यस्य लिंगम् ज्ञानतपसेति विशेषणम् १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सम्प्रति प्रस्तुतमोक्षमार्गस्य नूतनत्वेनाव्यवस्थितत्वमाशङ्क्य परिहरति नैष इति मन्मयत्वस्य मद्भावगमनेनापौनरुक्त्यं दर्शयति ब्रह्मविद् इति आत्मनो भिन्नत्वेन चा ब्रह्मणोऽभेदनं व्यावर्त्तयति ईश्वरेति अभेददर्शनेन समुच्चित्य कर्म्मनुष्ठानां प्रत्याक्षेपे मामेवेति तदुपाश्रयत्वमेव विषययति केषलेति मामुपाश्रिता इति केवलं ज्ञाननिष्ठत्वमुक्त्वा ज्ञानतपसा पूता इति किमर्थं पुनरुच्यते तच्चाह इतरति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथं जन्म कर्म ज्ञानेत्वत्प्राप्तिः स्यादित्यत आह वीतरागेति अहं शुद्धसत्त्वावतारैर्धर्मपालनं करोमीति मदीयं परमकारुणिकत्वं ज्ञात्वा वीता विगता रागभयक्रोधा येभ्यस्तेचित्तविक्षेपाभावान्मन्मया मदेकचित्ता भूत्वा मामेवोपाश्रिताः सन्तो मत्प्रसादलब्धं यदात्मज्ञानञ्च तपश्च तत्परिपाकहेतुः स्वधर्मः द्वन्द्वैकबहुभावाः तेन ज्ञानतपसा पूताः शुद्धा निरस्ताज्ञानतत्कार्यमला मद्भावं मत्सायुज्यं प्राप्ता बहवः नत्यधुनैव प्रयुक्तोऽयं मद्भक्तिमार्ग इत्यर्थः तदेवं तान्यहं वेद सर्वाणीत्यादिना विद्याविद्योपाधिभ्यां तत्त्वं पदार्थावीश्वरजीवी प्रदर्श्य ईश्वरस्य चाविद्याभावेन नित्यशुद्धतत्त्वावज्जीवस्य चेश्वरप्रसादलब्धज्ञानेनाज्ञाननिवृत्तेः शुद्धस्य स्वतश्चिदंशेन तदैक्यमुक्तमिति द्रष्टव्यम् ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और यहमोक्षमार्ग इसीसमय में प्रवृत्तहुआ होय सो नहीं है किन्तुपहिलेभीया इसभाष्यसे कहतेहैं [वीतरागेति.] और हेअर्जुन विगतहुए हैं राग नामविषय प्रीति औरभय औरक्रोध जिन्होंसे औरजे मन्मयहुए नानब्रह्मवित् अर्थात् अपनासे अभेदकरके ईश्वरको देखनेवाले औरमें जो परमेश्वर तिसीको आश्रयण करनेवाले अर्थात् ज्ञाननिष्ठ ऐसेबहुत से ज्ञानरूपजो परमात्मविषयक तप तिसकरके पूतनाम परमशुद्धिको प्राप्तहुए मेराभाव जो ईश्वरभाव अर्थात् मोक्ष तिसको प्राप्तहोतेहुए और यहांज्ञानतपसा यहकहनेसे ज्ञानसे औरभिन्न जो रुद्धचान्द्रायणादिरूपतप तिसकी अनेका नहीं करतेहुए केवल ज्ञानरूपही तपसे मोक्षको प्राप्तहुए यह सूचन किया ॥ १० ॥

ये यथा मां प्रपद्यन्ते तां स्तथैव भजाम्यहम् ।

मम वर्तमानुवर्तन्ते मनुष्याः पार्थ सर्वशः ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तव तर्हि रागद्वेषौस्तः येन केभ्यश्चिदेवात्मभावं प्रयच्छसि न सर्वेभ्य इत्युच्यते ये यथेति
ये यथा येन प्रकारेण येन प्रयोजनेन यत् फलार्थितया मां प्रपद्यन्ते तांस्तथैव तत् फलदानेन भजाम्यहमनुगृह्णाम्यहम् इत्यतः तेषां मोक्षं प्रत्यक्षं प्रत्यनर्थित्वात् तान्नेष्टकस्य मुमुक्षुत्वं फलार्थित्वञ्च
युगपत् सम्भवाति अतो ये यत् फलार्थेन तान् तत् फलप्रदानेन ये यथोक्तकारिणस्तत् फलार्थिनो मुमुक्षवश्च तान् ज्ञानप्रदानेन ये ज्ञानिनः संन्यासिनो मुमुक्षवश्च तान् मोक्षप्रदानेन तथा
आर्त्तानार्त्तिहरणेत्वेवं यथा येन प्रकारेण मां प्रपद्यन्ते ये तां स्तथैव भजामीत्यर्थः न पुनः राग
द्वेषानिमित्तमोहानिमित्तं वा किञ्चिद् भजामि सर्वथापि सर्वास्यस्य ममेश्वरस्य वर्तमानुवर्तन्ते
मनुष्याः यत् फलार्थितया यस्मिन् कर्मण्याधिकृताः ये प्रयतन्ते ते मनुष्या अत्र उच्यन्ते हे पार्थ
सर्वशः सर्वप्रकारैः ॥ ११ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ईश्वरः सर्वेभ्यो भूतेभ्यो मोक्षं प्रयच्छति चेत् प्रागुक्तविशेषणवैयर्थ्यः यदि तु केच
श्चिदेव मोक्षं प्रयच्छेत्तर्हि तस्य रागादिमत्त्वादनोश्वरत्वापत्तिरिति शङ्कते तव तर्हि
ये मुमुक्षवस्तेभ्यो मोक्षमोश्वरोज्ञानसम्पादनद्वारा प्रयच्छति फलान्तरार्थिभ्यस्तु तत्तदुपा
यानुष्ठापनेन तत्तदेव ददातीति नास्य रागद्वेषाविति परिहरति उच्यतइति मुमुक्षुणां
श्वरानुसारित्वेपि फलान्तरार्थिनां कुतस्तदनुसारित्वमित्याशङ्क्य फलमत उपपत्तिरिति
येन तत्फलस्येश्वरायत्वात्तदनुवर्तितमावश्यकमित्याह ममेति भगवद्वचनभागिनां सर्व
पामेव कैवल्यमेकलक्ष्यं किमिति नानुगृह्यते तत्राह तेषामिति अभ्युदयिनः श्रेयसार्थित्वं
प्रार्थनावैचित्र्यादेकस्यैव किं न स्यादित्याशङ्क्य पर्यायेण तदेनुपपत्तिं साधयति न हीति
मुमुक्षुणां फलार्थिनाञ्च विभागे स्थिते सत्यनुग्रहविभागं फलितमाह अत इति फल
दानेनानुगृह्णामीतिसम्बन्धः नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठापिनामेव फलार्थित्याभावे सति मुमु
क्षुत्वे कथन्तेष्वनुग्रहः स्यादिति तत्राह ये यथोक्तं ज्ञानप्रदानेन भजामीत्युत्तरं स्म
ध्याः सन्ति केचित्तुत्यक्तमर्थक्रमाणां ज्ञानिनो मोक्षमेवापेक्ष्यमाणास्तेष्वनुग्रहप्रकारं प्रक
यति ये ज्ञानिन इति केचिदार्ताः सन्तो ज्ञानादिसाधनान्तररहिता भगवन्तमेवातिम
त्प्रहर्तुमनुवर्तन्ते तेषु भगवतोऽनुग्रहविशेषं दर्शयति तथेति पूर्वार्द्धाख्यानमुपसंहरति इ
त्येवमिति भगवतोऽनुग्रहे निमित्तान्तरं निवारयति न पुनरिति फलार्थित्वे मुमुक्षुत्वे च
यततां भगवदनुमरणमावश्यकमित्युत्तरार्द्धं विभजते सर्वथाप्येति सर्वापेक्ष्यत्वं तेन तेन
त्मना परमेष्वेवैवम्यायस्यानं मार्गो ज्ञानकर्मलक्षणः मनुष्यग्रहणादितरेषामोपरमः
नृपतिर्यमप्युदात्तः स्यादित्याशङ्क्याह यत् फलेति सर्वप्रकारैर्मम मार्गमनुवर्तन्ते इति
पूर्वार्धे मन्व्यः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु तर्हि किं तदर्थं वैषम्यमस्ति यस्मादेवं त्वदेकजगत्तानामेवात्मभावं ददति
नान्येषां भजामानमित्यत्र आह ये इति यथा येन प्रकारेण भजामतया निःकारणत्वात्
ये मां भजन्ति तानहं तदेव तदर्थेष्टकफलदानेन भजामि अतनुगृह्णामि न तु सर्वत्र
निःकारणत्वेन ये भजन्ते तानहं तदेव इति मन्त्रार्थः यथा सर्वत्र सर्वप्रकारेण भजामि

यका अपि समैव यत्तमं भजनमार्गमनुवर्तन्त इन्द्रादिरूपेणापि समैव सैव्यत्वात् ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहे क्याआपको भी रागद्वेषहै जिससे कि कोई आत्मभावदेते हों और सबको नहीं इसदोषको दूरकरतेहुए कहतेहैं कि (येय धेति) हेअर्जुन जेपुरुष जिसप्रकार करके और जिसप्रयोजन से औरजिस फलकी इच्छाकरके मेरेशरण प्राप्तहोते हैं तिनको तैसेही तिसफलके दान करके मैं उनका भजन करताहूं अर्थात् अनुग्रहकरताहूं इससे उनपुरुषों को मोक्षके प्रतिअर्थित्व नहीं होनेसे अर्थात् वेपुरुषमोक्ष चाहतेही नहीं हैं इसकारणसे और दूसरे एकपुरुष को एकहीकालमें मोक्षकी इच्छा और कर्मफलकी इच्छा ये दोनों विरुद्धहोनेसे संभवही नहींहोतीहैं इससेजेपुरुष जिसफलकी इच्छाकरके मेरा भजन करतेहैं तिनको तिसफलके दानकरके और जेमुमुक्षुफल की तो इच्छाकरते नहीं और जैसाकहा है तैसाकर्म करतेहैं तिनको ज्ञानके दानकरके और जेज्ञानी संन्यासी हैं अथवा मुमुक्षुही संन्यासी हैं तिनको मोक्षप्रदान करके और जेआर्त्त रोगशत्रु आदि करके दुःखितहो रहेहैं और उसदुःखकी निवृत्तिकेलिये मेराभजन करतेहैं तिनको उस दुःखके हरणकरके इसप्रकार जैसे जैसेभावकरके और जिस जिसकामनासे मेराभजन करतेहैं तिनको तैसे तैसे भावसे और तिस तिसफलके देनेकरके मैंभी उनका भजन करताहूं औरनतो रागद्वेषके कारणसे औरन मोहके कारणसे मैं किसी प्राणीका भजन करताहूं और सबप्रकार करके सबअवस्थामें स्थितईश्वर जो मेंहूं तिसीका मार्ग सब अनुवर्त्तन करते हैं तिनमें जेमनुष्यहैं तेजिसकर्ममें अधिकारयुक्त हैं और जिसफलकी इच्छा करतेहुएहैं उसीकर्म में उसफलके लिये इच्छा करतेहुये यत्नमें तत्परहोते हैं वेमनुष्य कहातेहैं अर्थात् कर्मश्रद्धा परायणोंकी मनुष्यसंज्ञाहै इसप्रकार सबमेरे मार्गको अनुसरण करते हैं ॥ ११ ॥

कांक्षन्तः कर्मणां सिद्धिं यजन्त इह देवताः ।

क्षिप्रं हि मानुषे लोके सिद्धिर्भवति कर्मजा ॥ १२ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

यदि तवैश्वर्य रागादिदोषाभावः तदा सर्वमाणिषु अनुजिज्ञासायां तुल्यायां सर्वफलप्रदान समर्थं च त्वयि सति वायुदेवः सर्वमिति ज्ञानेनैव समस्तवः सन्तः कस्मात्तामेव सर्वं न प्राप्तिं यन्ते इति शृणु तत्र कारणं काहन्त इति अभिलषन्तः कर्मणां मिद्धिं फलानिष्पत्तिं प्रार्थयन्तो यजन्ते इत्यास्मिन् लोके देवता इन्द्रादिरूपाः अथ योन्यां देवतामुपास्येऽन्यो मावन्वोऽहमस्मीति न न वेद यथा पशुरेवं स देवानामिति श्रुतेः तेषां हि भिन्नदेवतायाजिनां फलकाङ्क्षित्वांति प्रं शीघ्रं हि यस्मान् मानुषे लोके मनुष्यलोके हि ज्ञायाधिकारः सिद्धिं हि मानुषे लोके श्रद्धाविशेषणादन्येष्वपि कर्मफलमिद्धिं दर्शयति भगवान् मानुषे लोके वर्त्ताभ्युत्थानिकर्मानि विवेचयः तेषाम्पि वर्त्ताभ्युत्थानिकारिणां कर्मणा फलमिद्धिः सिद्धिं यदातिर्कृत्य कर्मणां ज्ञाना ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनुयाह्याणां ज्ञानकर्मानुरोधेन भगवता तेष्वनुग्रहविधानात्तस्य रागद्वेषौ यदि न भव
तस्तर्हि तस्य रागाद्यभावादेव सर्वेषु प्राणिष्वनुग्रहेच्छा तुल्या प्राप्ता न च तस्यां सत्यामेव
फलस्याल्पोयसः संपादने सामर्थ्यं नतु भगवतोमेहतोमांसादृश्यस्य फलस्य प्रदानेऽशक्ति
रिति युक्तमप्रतिहतज्ञानेच्छा क्रियाशक्तिमतस्तत्र सर्वफलप्रदानसामर्थ्यात् तथा च यथोक्तानु
जिघृक्षायां सत्यां त्वयि च यथोक्तसामर्थ्यवति सति सर्वफलगुफलादभ्युदयात् विमुखायै
क्षमेवापेक्षमाणा ज्ञानेन त्वामेव किमिति न प्रतिषद्येरन्निति चोदयति यदीति मोक्षोपेक्षा
भावात्तदुपायभूतज्ञानादपि वैमुख्याद्भगवत्प्राप्त्यभावे हेतुमभिदधानः समाधत्ते शब्द
ति कर्मफल सिद्धिमिच्छता किमिति मानुषे लोके देवतापूजनमिष्यते तत्राह चिप्रंहीति
कर्मफलसंप्रत्यर्थिनां यद्व्यपृथग्विभागदर्शिनां तद्वर्णने कारणमात्माज्ञानमित्यत्र दृष्टद
ण्यकश्रुतिमुदाहरति अर्थेति अविद्याप्रकरणोपक्रमार्थमथेत्युक्तं उपायनं भेददर्शनमित्यनू
द्य कारणमात्माज्ञानं न तत्रेति दर्शयति नेति यथास्मदादीनां हलवहनादिना पशुपक्ष
रोत्येवमज्ञोदेवादीनां यागादिभिरुपकरोतीत्याह यथेति किमिति ते फलाकाङ्क्षायां
अदेवतायाजिनोज्ञानमार्गं नापेक्षन्ते तत्रोत्तरार्द्धमुत्तरत्वेन योजयति तेषामित्यादिना य
स्मादयथोक्तानामधिकारिणां कर्मप्रयुक्तं फलं लोकविशेषे भट्टिति सिध्यति तस्मात्तेषां मो
क्षमार्गादस्ति वैमुख्यमित्यर्थः । मानुषलोकविशेषणं किमर्थमित्याशङ्क्याह मनुष्यलोके
हीति लोकान्तरेषु तर्हि कर्मफलसिद्धिर्नास्तीत्याशङ्क्य चिप्रविशेषणस्य तात्पर्यमाह चिप्रमि
ति क्वचित् कर्मफलसिद्धिरविलम्बेन भवत्यन्यत्र तु विलम्बेनेति विभागे को हेतु रित्याशं
क्य सामर्थ्यभावाभावाभ्यामित्याह मानुष इति मनुष्यलोके कर्मफलसिद्धेः श्रेयसात्तदभि
मुखानां ज्ञानमार्गवैमुख्यं प्रायिकमित्युपसंहरति तेषामिति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि मोक्षार्थमेव किमिति सर्वे त्वां न भजन्तीत्यत आह कांचित इति कर्मणां सि
द्धिं कर्मफलं कांचितः प्रायेणेह मनुष्यलोके इन्द्रादिदेवता एव यजन्ते नतु माघान् मा
मेव हि यस्मात् कर्मजा मिद्धिः कर्मजं फलं शीघ्रं भवति नतु ज्ञानफलं कियन्तं दुष्प्राप्य
त्वात् प्रानन्य ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

अथ कदाचित् अर्जुन कहे किं इन्द्र जो आप तिनको रागद्वेष
अभाव है और अनुग्रहकी इच्छाभी सबप्राणियोंमें तुल्यहै तो सबफलके
देनेमें समर्थ तुम्हारे विद्यमानहुए मन्ते सब रागद्वेषस्वरूपही है ऐसेज्ञान
कारक समुदाहृतमन्ते काहेमें सबप्राणी तुम्हारे ही आश्रयमें नहीं प्रानहते है
तो हमारा कारण मन्ते कि [काहसन्नइति] हे अर्जुन कर्मोंके फलों की
प्राप्तिना करनेहुए हे तुम्हारे ने हमकोकर्म इन्द्र अग्नि आदिलोक जो देवता
तिरीका मानकरहते हैं इतिअर्थका देवकीश्रुतिभी कहतीहै [अथप्राण्ये
कर्मफलसिद्धिर्नास्तीत्याशङ्क्य] अर्थः जो देवता कर्ममात्रों विनाज्ञान और देवताकी उपासना
करकरहते हैं वेदेवता अग्निआदि देवताकी उपासना करकरहते

और यह मानता है कि यह देवतामंगस्वामी अन्य है और मंडितका सेवक अन्य ही है। ऐसी दृष्टि से उपासना करनेवाला जो वह पुरुष तो नहीं आत्मस्वरूपको जानता है जिसपक्ष नहीं जानता ऐसे यह देवताओं का पक्ष है यह वह हृदारण्यके श्रुतिके प्रमाणसे न्यारन्यारे देवताओं का यजन करते हुए और नानाफलों की इच्छा करते हुए जेबेकर्म पुरुषतिनको क्षिप्रार्थात् शीघ्रही जिससे इसमनुष्यलाक में वर्णाश्रम कर्मांसे उत्पन्न हुई सिद्धि होती है और यहां मानुषेलोके यह विशेषण सामर्थ्यसे कर्मफलकी सिद्धि और लोकोंमें भी होती है यह भगवान् सूचनकरते हैं परन्तु वर्णाश्रम कर्म मनुष्यलोक हीमें होते हैं इतनाही विशेष है क्योंकि वर्णाश्रम दृष्टिकरके शास्त्रका अधिकांश मनुष्यलोक हीमें है ॥ १२ ॥

चातुर्वर्ण्यं मया सृष्टं गुणकर्मविभागशः ।

तस्य कर्त्तारमपि मां विद्वक्कर्त्तारमव्ययम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

मानुष एव लोके वर्णाश्रमादे कर्माधिकारान्गणेषु लोकेष्विति नियमः किं निमित्त इति अथवा वर्णाश्रमादिप्रविभागोपेता मनुष्या मम वर्तमानवर्त्तन्ते सर्वश इत्युक्तं कस्मात् पुनः कारणात् नियमेन सर्वव वर्तमानवर्त्तन्ते नान्यस्येत्युच्यते चातुर्वर्ण्यमिति चातुर्वर्ण्यं चत्वार एव वर्णाश्च चातुर्वर्ण्यं मयेश्वरेण सृष्टमुत्पादितं ब्राह्मणोऽस्य मुखमासीदित्यादि श्रुतेः गुणकर्मविभागशः गुणविभागशः कर्म विभागशश्च गुणाः सत्त्वरजस्तमांसि तत्र सात्त्विकस्य सत्त्वप्रधानस्य ब्राह्मणस्य शमोदमस्तप इत्यादीनि कर्माणि सत्त्वोपसर्जनरजःप्रधानस्य क्षत्रियस्य शौर्यतेजः प्रभृतीनि कर्माणि तम उपसर्जनरजः प्रधानस्य वैश्यस्य कृष्यादीनि कर्माणि रजोपसर्जनतमः प्रधानस्य शूद्रस्य शूद्रपूषव कर्मेत्येवं गुणकर्मविभागशः चातुर्वर्ण्यमया सृष्टमित्यर्थः तच्च दं चातुर्वर्ण्यं नान्येषु लोकेषु अतो मानुषेलोके इति विशेषण इत्यतः ईं चातुर्वर्ण्यस्य सर्गादेः कर्मणः कर्त्तृत्वात् तत्फलं पुण्यं अतो न त्वं नित्यमुक्तो नित्येश्वर इत्युच्यते यद्यपि भाषासंन्यवहारेण

+ इस प्रकारका अभिप्राय यह है कि यद्यपि भगवान्को रागद्वेषनहीं और सब प्राणियोंके ऊपर अनुग्रहकी इच्छाभीतुल्य है तोभी इसमनुष्य लोकमें कर्मफलकी सिद्धिशीघ्रही तो है इसकारण से कोईज्ञानकी इच्छासे भगवान्को प्रार्थनाही नहीं करता जैसे कल्पवृक्षके समीपजाके जोपदार्थकी इच्छाकरे वहीपदार्थ मिलता है और कल्पवृक्षकी किमीसे रागद्वेषनहीं जो अपनाहोयतिमको अच्छापदार्थदेवे और जो शत्रुहोय तिमको दुरापदार्थदेवे तेनेही परमेश्वर काभीस्वभाव है जो जिसपदार्थकी इच्छा करे परमेश्वरका भजन करता है वह उसीपदार्थकी प्राप्तिप्राप्तता है कदाचित् कोई कहे कि परमेश्वर मनुष्यको बुद्धि का प्रेरक है तो ऐसी बुद्धि कहांनहीं प्रेरता जिसमें सबको मुझही होय तो इसका यह उत्तर है कि परमेश्वरकोई भयका प्रेरक है यह जानके हे परमेश्वर मेरी बुद्धिको ऐसा प्रेरण कीजिय जिसमें दुःखमें निवृत्तहोइ ऐसी इच्छासे परमेश्वर का भजन करे और दुःखमें निवृत्त न होय तो परमेश्वर को उतहना भ' देना ठक है और जो आपछा कर्तृत्व के अभिमानसे जिसफलके इच्छासे कर्ममें प्रवृत्तहोय तोतो उसी कर्मफलकी प्राप्ति उसकोहोगी परमेश्वरकी कृपाविषमता है ॥

तस्य कर्मणः कर्तारमपि, सन्तं तथापिमां परमार्थतो विद्वद्वक्तारमत एवाव्ययमसंसारं
अथ मां विद्वि ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मनुष्यलोके चातुर्वर्ण्यं चातुर्गुण्यमित्यनेन द्वारेण कर्माधिकारनियमे कारणं पृच्छति
मानुष एवेति अदिशब्देनावस्थाविशेषा विवक्ष्यन्ते प्रकारान्तरेण वृत्तानुवादपूर्वकं चैव
मुत्थापर्याप्तं अथवेत्यादिना प्रश्नद्वयं परिहरति उच्यत इति तर्हि तव कर्तृत्व भोक्तृत्व
सम्भवादस्मदादि तुल्यत्वेनानोश्वरत्वात्मत्याशङ्क्याह तस्येति ईश्वरस्य विश्वसृष्टिं विद्वद्वा
नस्य सृष्टिं वैषम्यनिर्वहक कथयति गुणेति गुणविभागेन कर्मविभागस्तेन चातुर्वर्ण्यं
सृष्टिमेवोपदिष्टं स्पष्टयति तत्तेत्यादिना प्रश्नद्वयं प्रतिविधानं प्रकृतमुपसंहरति तच्चदमिति
मनुष्यलोके परं वर्णाश्रमादिपूर्वके कर्मण्यधिकारस्तत्रैव वर्णादरोश्वरेण सृष्ट्वादस्मदा
न्तरेषु तत्र वर्णाद्यभावदोश्वरमेव चातुर्वर्ण्याश्रमादिविभागभागिनोऽधिकारिणोऽनुवर्त
न्ते तेनैव वर्णादेस्तद्व्यापारस्य च सृष्ट्वातदनुवर्तनस्य युक्तत्वादित्यर्थः तस्येत्यादि
द्वितीयभागापोद्यचोद्यमनुव्रवति हन्ति यदि चातुर्वर्ण्यादिकर्तृत्वादोश्वरस्य प्रागुक्तो
नियमोऽभिमतस्तर्हि तद्विषयसत्त्वादेस्तच्चिष्टव्यापारस्य च धर्मादेनिवर्तकत्वात् फलस्य
कर्तृत्वभोक्तृत्वव्योम्ब्वयि प्रसंगात् नित्यमुक्तत्वादि तेन स्यादित्यर्थः मायया कर्तृत्वा
मार्थतत्त्वकर्तृत्वमित्याभ्युपगमाच्चित्यमुक्तत्वादि सिध्यतीत्युत्तरमाह उच्यत इति माया
प्रवृत्तेन संयवहारेण चातुर्वर्ण्यादेस्तत् कर्मणश्च यद्यपि कर्ताहं तथापि तथापि मां
परमार्थतोऽकर्तारं विद्वोति योजना अकर्तृत्वादवाभोक्तृत्वसिद्धिरित्याह अतएवेति ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु केचित् सकामंतया प्रवर्तन्ते केचिन्निष्कामतयेति कर्म वैचित्र्यं तत्कर्तृणां च द्वा
ह्यणादीनामुत्तममध्यमादिवैचित्र्यं कुर्वतस्तव कथं वैषम्यं नास्तीत्याशङ्क्याह चातुर्वर्ण्य
मिति चत्वारो वर्णा एवेति चातुर्वर्ण्यं स्वार्थं प्यप्रत्ययः अयमर्थः सत्त्वप्रधाना ब्राह्म
णास्तेषां श्रमदमःदीनि कर्माणि सत्त्वरजःप्रधानाचक्रियास्तेषां शौर्ययुद्धादीनि कर्माणि
रजस्तमःप्रधाना वैश्यास्तेषांच कृषिवाणिज्यादीनि कर्माणि तमःप्रधानाः शूद्रास्तेषांच वै
श्याक शूद्रपादीनि कर्माणीत्येवं गुणानां कर्मणांच विभागैश्चातुर्वर्ण्यं मयेव सृष्टमिति
मत्यं तथाप्येवं तस्य कर्तारमपि फलतोऽकर्तारमेव मां विद्वि तत्र हेतुरप्ययम् आसक्ति
राहित्येन श्रमरहितम् ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अथ यहविचारकरते हैं कि मनुष्यलोकही में वर्णाश्रम कर्मोंका अधि
कारहै और लोकोंमें नहींहै इसमें क्याकारणहै अथवा वर्णाश्रमादि विभा
गयुक्त तबमनुष्य भेदमार्गका अनुसरण करतेहैं अर्थात् भेदकहेद्वारा कर्ममार्ग
में चलतेहैं यहनुमने कहा तहांयह आशंका होतीहै नियमकरके तुच्छगिमा
मेंकाही आश्रयण करनेहैं औरका नहीं इसमें क्याहनु है इसका समाधान
करतेहैं कि (चातुर्वर्ण्यमिति) है अर्जुन (ब्राह्मणान्वयसममिति) ब्राह्म
णान् वनेश्वरके सुगुने होताहूआ इत्यादि अनुपयोगके प्रमाणमें गुणवि
भागरकरके और कर्मोंके विभागकरके ब्राह्मण और क्षत्रिय और वैश्य और

शूद्रचे चारि वर्णमें नेरचे तहांगुण कौनहुए सत्त्वरजतम तिसमें सत्त्वगुण प्रधान जो ब्राह्मण तिसके शमदमादि कर्मरचे और सत्त्वगुण जिसमें अप्रधान होय और रजोगुण जिसमें प्रधान होवै ऐसा जो क्षत्रिय तिसके शौर्यतेज आदिकर्मरचे और तमोगुण जिसमें अप्रधान होय और रजोगुण जिसमें प्रधान होय उसको वैश्य कहते हैं उसके कृष्यादि कर्मरचे और रजोगुण है अप्रधान जिसमें और तमोगुण जिसमें प्रधान होय उसको शूद्र कहते हैं उसको शुश्रूषाही कर्मरचा इसप्रकार करके गुणकर्म विभागों करके सहित ब्राह्मणादि चारवर्ण में नेरचे सो यह चारिवर्णोंका विभाग और लोकोंमें नहीं है इससे मानुषेलोके यह विशेषण कहा है तो फिर चातुर्वर्ण्यादिसृष्टि के करनेसे आपभी उसके फल करके युक्तहुए इससे तुम नित्य मुक्त नित्य ईश्वर नहीं हो ऐसा दांप्राप्त हुआ तिससे कहते हैं कि हे अर्जुन यद्यपि मायाके व्यवहार करके जगत्कर्त्ता भी मैं हूँ तो भी परमार्थ अकर्त्ता ही मैं हूँ इसी से अव्यय विकाररहित असंसारी मैं हूँ ऐसा तू मुझको जान ॥ १३ ॥

न मां कर्माणि लिम्पन्ति न मे कर्मफले स्पृहा ।

इति मां योऽभिजानाति कर्मभिर्न स बध्यते ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येषां कर्मणां कर्त्तारं मां मन्यसे परमार्थतस्तेषामकर्त्तृत्वाद् यतः नेति न मां तानि कर्माणि लिम्पन्ति देहाद्यारम्भकत्वेनाहङ्काराभावाच्च तेषां कर्मणां फलेषु मे स्पृहा तृष्णा तेषां संसारिणमहं कर्त्तृत्वभिमानः कर्मसु स्पृहा तत्फलेषु च तान् कर्माणि लिम्पन्तीति युक्तं तदभावाच्च मां कर्माणि लिम्पन्तीति चेन्न योऽन्योऽपि मायात्मत्वेनाभिजानाति नाहं कर्त्ता न मे कर्म फले स्पृहेति स कर्मभिर्न बध्यते तस्यापि न देहाद्यारम्भकाणि कर्माणि भवन्तीत्यर्थः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ईश्वरस्य कर्त्तृत्वभोक्तृत्वयोर्वस्तुतोऽभावे कर्म तत्फलसम्बन्धवैधुष्यं फलतोऽप्याह ये पान्तिवति कर्म तत्फलं संस्पर्शं शून्यमोश्वरं मां पश्यतो दर्शनानुरूपं फलं दर्शयति न मामिति तानि कर्माणीति येषां कर्मणामहं कर्त्ता तवाभिमतामिति यावत् देहेन्द्रियाद्यारम्भकत्वेन तेषां कर्मणामोश्वरे संस्पर्शाभावे तस्य तत्कारणायस्थायामहंकाराभावं हेतुं कर्त्तृत्वमहंकाराभावादिति कर्मफलतृष्णाभावाच्चेष्टवत् कर्माणि न लिम्पन्तीत्याह नचेति उक्तमेव प्रपश्यति येषां पान्तिवति तदभावात् कर्मसंबन्धं कर्त्तृत्वभिमानस्य तत्फलेषु स्पृष्टायाश्चाभावादित्यर्थः ईश्वरस्य कर्मनिर्लेपेऽपि चैव तस्य किमायातमित्याश्रयतो तत्राहं व्याप्ये इत्येवमिति अभिज्ञानप्रकारमभिनयति नाहमिति ज्ञानफलं कथयति सकर्मभिरिति यमामन्यन्धं सिद्धिपि विशदयति तस्यापीति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्रेयं दर्शयन्नाह नमामिति कर्माणि विश्वमप्यादौ न्यपि मां न लिम्पन्ति यामहं न कर्षन्ति निरहंकारस्यादाहशमन्येन मम कर्मकने स्पृहा भावाच्च मां न लिम्पन्तीति किं पक्षस्य यतः कर्मनिर्लेपत्वेन मां योऽभिजानाति सोऽपि कर्मभिर्न बध्यते मम निर्लेप

त्वकारणं निरहंकारत्वनिस्पृहत्वादिकं जानतस्तस्याप्यहंकारादिष्विच्छयात् ॥ १४ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिन सृष्ट्यादि कर्मोंका तू मुझको कर्ता मानि रहा है तिन कर्मोंका वास्तवमें जिससे मैं अकर्त्ता ही हूँ इसीसे जे सृष्ट्यादि कर्म मुझको लिप्त नहीं करते क्योंकि देहादिकोंके आरम्भकत्वरूप करके मुझको अहंकारका अभाव है इस हेतुसे अर्थात् जैसे प्राकृत अज्ञ पुरुष कर्म करत हैं तो वे अविवेकसे इन्द्रियादिकों का कर्त्तापना आपनेमें मानिके अहंकारवशसे मैं इस कर्मका करनेवाला हूँ ऐसा मानते हैं तो उस अहंकारके कारणसे वत पुण्यपापरूप कर्मफलके भोगनेको उनको और देहधारण करनेपड़ता है तो वहां वह अहंकारही उन अज्ञ पुरुषों का देहादिकोंका आरम्भक नाम रचने वाला कहा जाता है तैसे ईश्वर जब सृष्टिआदि कर्म करता है तो उस करने केही समयमें प्रकृतिसे न्यारा अपने असंग्रहके जाननेसे अपना मैं ऐसा कर्त्तापनाका अहंकार नहीं होता जो ईश्वरको उस कर्मके फल भुगाने को और देहादिकोंका आरम्भक होय इस कारणसे ईश्वरको कोई कर्म लिपापमान नहीं करते और जीवोंको तो कर्म करने के समयमें विवेकके नहीं होनेसे ऐसा ज्ञान होता नहीं इससे कर्म उनको लिप्त करतेही हैं और दूसरा कारण धन्यताका और भी जो कर्मफलके भोगनेकी इच्छा होना सो भी परमेश्वर को आप्तकाम होने से नहीं होती इस भाष्यसे भगवान् कहते हैं कि हे अर्जुन मुझको कर्मोंके फलों में स्पृहा अर्थात् तृष्णा नहीं है इससे भी मुझको कर्म लिप्त नहीं करते और संसारी जीवोंको तो [अहंकर्त्ता] मैं करनेवाला हूँ ऐसा अभिमान और कर्मफलके भोगनेकी इच्छा ये दोनों होते हैं इससे उनको कर्म लिप्त करे यह कह ही है और मुझको अहंकारके और कर्मफलकी तृष्णाके नहीं होनेसे कर्म लिप्त नहीं करते हैं इस प्रकार जो और भी बातें पुनः आत्मस्वरूपकरके अर्थात् अपनाही वास्तवरूप मुझको जानता है तो मैं करता हूँ और न मुझको कर्मफलकी इच्छा है ऐसा ज्ञानके फल ही है इसके धन्यता प्राप्ति नहीं होता है अर्थात् ऐसे ज्ञानी पुरुषके भी कर्म भोगन्य प्रोद होके आरम्भक उत्पन्निकराने वाले नहीं होते हैं किन्तु जीवन्मुक्त नाशे प्राप्ति होता है ॥ १२ ॥

एवं ज्ञान्वा कृतं कर्म पूर्वस्य मुमुक्षुभिः ।

कृतं कर्मैव नन्मात्रं पूर्वं पूर्वरं कृतम् ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

एवं ज्ञान्वा कृतं कर्म पूर्वस्य मुमुक्षुभिः । कृतं कर्मैव नन्मात्रं पूर्वं पूर्वरं कृतम् ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्र कर्म तत्फलसम्बन्धाभावे तथा ज्ञानवतश्च तदसम्बन्धे ममापि किं कर्मणेत्या-
शङ्क्य कर्मणि कर्तृत्वाभिमानं तत् फले स्पृहांचाकृत्वा मुमुक्षुवत् त्वया कर्म कर्तव्यमे-
वेत्याह नाहमित्यादिना एवमिति नाहं कर्तव्येवमादि परामृश्यते तेन पूर्वमुमुक्षुभिरनु-
ष्ठितत्वेन हेतुनेत्यर्थः कर्मवेत्येवकारार्थमाह नेत्यादिना त्व शब्दस्य क्रियापदेन सम्बन्धः
तस्मादित्युक्तमेव स्फुटयति पूर्वैरिति यदुक्तं किं मम कर्मणोति तत्र त्वमज्ञो वा तत्त्वविधि-
द्वान् यद्यज्ञस्तदा चित्तशुद्ध्यर्थं कुरु कर्मेत्याह यदोति द्वितीयं प्रत्याह तत्त्वविदिति कु-
रु कर्मोति सम्बन्धः पूर्वमूढैराचारितमित्येतावता किमिति विवेकवता मया तत् कर्तव्य-
मित्याशङ्क्याह जनकादिभिरिति ते तदैव संपाद्य कर्म कृतवन्तो न तदेदानीमप्रमाणिक-
त्वादानुष्ठेयमित्याशङ्क्याह पूर्वोत्तरमिति ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ये यथा मामित्यादि चतुर्भिः श्लोकीः प्रासंगिक मोक्षरस्य वैषम्यं परिहृत्य पूर्वोक्तमेव
कर्मयोगं प्रपञ्चयितुमनुस्मारयति एवमिति अहंकारादिराहित्येन कृतं कर्म बन्धक न भव-
तीत्येवं ज्ञात्वा पूर्वजनकादिभिरपि मुमुक्षुभिः सत्वशुद्ध्यर्थं पूर्वतरं युगान्तरेष्वपि कृतं
तस्मात्त्वमपि कृतं तस्मात्त्वमपि प्रथमं कर्मैव कुरु ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन न मेकरताहूं और न मेरेफलकी इच्छाहै इसीप्रकार ज्ञा-
नके पहिलेके होगये जेमुमुक्षु अर्थात् मोक्षकी इच्छा करनेवाले तिन्होंने
भी कर्मकिया है तिसीरीतिसे तूभी कर्महीकर और न तो तूमोन होके
स्थितहो और नसंन्यासधारणकर और जिससे यहकर्म पूर्वीकरके कियाहु-
आतिससे तूजो अपनाको आत्मवित् नजानताहोय तो अन्तःकरणकां
शुद्धिकेलिये कर और जो तू अपनाको तत्त्ववेत्ता जानता होय तो लोक
संग्रहके अर्थ जैसे पहिलेके जनकादि ज्ञानियोंने कर्मकिया है तेसेही पूर्व
तर अर्थात् पहिलेही का कियाहुआ कुछ अभी नहीं किया है ऐसा जो
कर्म तिसको कर ॥ १५ ॥

किं कर्म किमकर्मेति कवयोऽप्यत्र मोहिनाः ।

तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्र उच्यते कर्तव्यं नृद्वेषनादेव करोम्यहं किं विशेषितेन पूर्वैः पूर्वतरं कृतमित्युच्यते यस्या-
न पराद्वेष्ये कर्माकर्माणि कर्तव्यानि ॥ १६ ॥ अत्राहोति कवयो मोहादिनाऽपि अत्रा-
होति कर्मादेव विशेषेण ॥ तत्राहोति कर्मादेव यः पराद्वेष्ये कृतं ज्ञात्वा
तत्ते कर्म प्रवक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्म विशेषणमाक्षिपते तत्रेति मनुष्यलोकः सप्रत्ययः कर्मणि महत् वैपम्यस्य विद्यमानत्वात् तस्य पूर्वैरनुष्ठितत्वेन पूर्वतरं येन च विशेषितत्वे तस्मिन् प्रवृत्तिस्तत्त्वेनेति युक्तं विशेषणमिति परिहरति उच्यते इति कर्मणि देहादिचेष्टारूपे लोकप्रसिद्धे नास्ति वैपम्यमिति शङ्कते कथमिति विज्ञानवतामपि कर्मादिविषये व्यामोहोपपत्तेः मूत्रामेव तव तद्विषये व्यामोहसंभयातदपोहार्यमाप्नोष्येति चेष्टादस्ति कर्मणि वैपम्यमित्युनरमाह किं कर्मेति तत्ते कर्मैत्यत्राकारानुबन्धेनापि पदच्छेदत्वं कर्मादिप्रवचनस्य प्रयोजनमाह यज्ज्ञात्वे तत्तत्कर्माकर्मचेति सम्बन्धः अतो मेधाविनोऽपि यथाज्ञे विषये व्यामोहस्य सनादित्यर्थः कर्मणोऽकर्मणश्च प्रसिद्धत्वात्तद्विषये न किञ्चिद्बोध्यमित्येति चोद्यमनूय निरस्यति न चेति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तच्च तत्त्वविद्भिः सह विचार्य कर्तव्यं न लोक परम्परामात्रेणेत्याह किं कर्मेति किं कर्म कीदृशं कर्मकरणं किमकर्म कीदृशं कर्माकरणं इत्यस्मिन्नर्थे विवेकिनोऽपि मोहिताः अतो यज्ज्ञात्वा यदनुश्रयाशुभात् संसारान्मोक्षये मुक्तो भविष्यसि तत् कर्म कर्म च तुभ्यमहं प्रवक्ष्यामि तच्छृणु ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

तहां अर्जुन कदाचित् यहकहै कि जो कर्मकरनाही है तो मैं आपहीके वचनसे कर्मकरताहूं फिरआप इतना बड़ाइकै विशेषण किसंवास्ते कहते हैं कि [पूर्वैःपूर्वतरंरुतम्] अर्थात् पहिले सुमुधुओं का कियाहुआ जो पहिलेका कर्महै तिसीकोकर तो इसका उत्तर यहकहा जाताहै तिसको सुन कि हेअर्जुन कर्म और अकर्ममें बड़ाभारी वैपम्यहोरहा है अर्थात् बड़ीकठिनताहै सहजनहीं इसकाजाननाहै कैसे कि क्या तो कर्महै औरक्या अकर्महै इसप्रकार इसकर्माकर्मकेविषयमें बड़े बुद्धिमान्पुरुष मोहितहो रहेहैं अर्थात् मोहकोप्राप्तहोरहे हैं इससे तेरेअर्थ कर्म और अकर्ममेंकहताहूं जिसकर्मादिक को तूजानके अशुभ संसारसे तूछूटजायगा और हेअर्जुन जो कदाचित् तू कहै कि इसमें कठिनताही क्याहै क्योंकि शरीरादिकका चेष्टा रूप जो व्यापारहै उसको कर्म कहतेहैं सो लोकमें प्रसिद्धही है और कुछ नहीं करना अर्थात् मौनहोके बैठना उसको अकर्म कहतेहैं तो यह कभी नहीं मानना चाहिये क्योंकि ऐसे कर्माकर्म के जाननेसे थोड़ेही अशुभसंसारसे कोई छूटसका है ॥ १६ ॥

कर्मणो ह्यपि बोद्धव्यंबोद्धव्यंच विकर्मणः ।

अकर्मणश्च बोद्धव्यं गहना कर्मणोगतिः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कर्मणोऽप्यपि बोद्धव्यं बोद्धव्यं च विकर्मणः आश्रयितव्यं हि यस्मात्तद्व्याप्तिं बोद्धव्यं बोद्धव्यं

इवास्त्येवैककर्मणः प्रतिसिद्धस्य तथा अकर्मणश्च तूष्णीम्भावस्य बोद्धव्यमस्तीति त्रिष्वप्य
ध्याहारः कर्त्तव्यो यस्मात् गहनावेपमा दुर्ज्ञेया कर्मण इत्युपलक्षणार्थं कर्मादीनां कर्माकर्म
विकर्मणांगतिर्याथात्म्यं तच्चमित्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्र हेत्वाकाङ्क्षापूर्वकमनन्तरं श्लोकमवतारयति कस्मादिति त्रिष्वपि कर्माकर्म
विकर्मसु बोद्धव्यमस्तीति यस्मादध्याहारस्तस्मान्मदीयं प्रवचनमर्थवदिति योजना बोद्ध
व्यमदभावे हेतुमाह यस्मादिति त्रितयं प्रकृत्यान्यतमस्य गहनत्व वचनं मयुक्तं मित्या
शङ्क्यान्यतमगहनस्योपलक्षणार्थत्वमुपेत्य विवक्षितमर्थमाह कर्मादीनामिति ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु लोकप्रसिद्धमेव कर्मदेहादि व्यापारात्मकं अकर्म च तद्व्यापारात्मकम् अतः क
थमुच्यते कवयोऽप्यत्र मोहं प्राप्ता इति तत्राह कर्मण इति कर्मणो विहितव्यापारस्या
पि तत्त्वं बोद्धव्यमस्तिनतुलोकप्रसिद्धमात्रमेव अकर्मणो विहितव्यापारस्यापि तत्त्वं
बोद्धव्यमस्ति विकर्मणो निषिद्धव्यापारस्यापि तत्त्वं बोद्धव्यमस्ति यतः कर्मणो गति
गहना कर्म इत्युपलक्षणार्थं कर्माकर्मेविकर्मणां तत्त्वं दुर्विज्ञेयमित्यर्थः ॥ १७ ॥

नवलभाष्य ।

न कहौकि फिर क्यामानना चाहिये तिसआशयसे भगवान् कहते हैं
कि [कर्मणइति] हे अर्जुन कर्म जो शास्त्रविहित तिसकास्वरूप जानने
योग्यहै और विकर्म जो निषिद्ध कर्महै तिसकाभी स्वरूपजानने योग्यहै
और अकर्म जो कुछ नहीं करना अर्थात् मौनहोके स्थितरहना तिसका भी
स्वरूप जानने योग्यहै जिससे कर्मकी गतिगहन है बड़ी दुर्ज्ञेयहै यहाँ कर्म
शब्द अकर्मादिकोंका भी उपलक्षण है अर्थात् जताने वालाहै तिससे यह
अर्थहै कि कर्म और विकर्म और अकर्म इनकी जो गति अर्थात् ठीकठीक
इनकेस्वरूपका जानना सो बड़ादुर्ज्ञेयहै दुःखकरके जानवेयोग्यहै ॥ १७ ॥

कर्मण्यकर्म यः पश्येदकर्माणि च कर्म यः ।

स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तः कृत्स्न कर्मकृत् ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं पुनस्तत्त्वं कर्मादीरेदोद्धव्यं वक्ष्यामीति प्रतिसिद्धस्य कर्मण्येति कर्मणि कर्म्ये कियत्
इति व्यापारमात्रं सम्मिन् कर्म्येण अकर्म्यं कर्म्यभावं यः पश्येदकर्म्येण च कर्माभावं कर्त्तुं
मन्वत्वात्, मर्हाणांनष्टाणांस्त्वमाप्येव हि सर्वे एव विद्याकारकादिष्ववहारोऽविद्याभूमावैव
कर्म्यं यः पश्येत् यः पश्यति स बुद्धिमान् मनुष्येषु स युक्तो योगी च कृत्स्नकर्मकृत् समस्त
कर्मकृत् स इति शब्दः
यः पश्येदिकर्माणि च
नन्वकर्मैव
यंकार
विधि
ननु किन्दि विरदस्यपने कर्म्येदकर्म्ये
नैवा कर्म्येन विरदं कर्म्यं पश्येत् इति
तमेव नष्टव्याभूदस्तेना
अप्यनुसन्धेयं बोद्धव्यं
स्यात् सत् इत्यादि बोद्धव्येऽर्थ

व्योभवति सर्वत्र च प्रशस्तं सुबोद्धव्यञ्च कर्तव्यमेव न निष्प्रयोजनं बोद्धव्यमित्युच्यते नच पि
ध्यातानं बोद्धव्यं धवति तत्तत्पुण्यापितञ्चावस्थाभासं नापि निश्चानामकरणादभावात् प्रसवा
पोत्पत्तिर्नामतो विद्यते भाव इति वचनात् कथमसनः सज्जायेतेति च दर्शितं असतः सज्जन्मप
तिपेधात् असनः सदुत्पत्तिं युवता असदेव सद्भवेत् सद्याप्पसद्भवेदित्युक्तं स्यात् तद्याप्ययुक्तं सव
प्रमाणावरोभासश्च निष्फलं विदध्यात् कर्मशास्त्रं दुःसस्य च बुद्धिपूर्वकतया कार्यत्वालुपपत्तः
तदकरणे च नरकपाताभ्युपगमे अनर्थाविबोभयथापि करणे अकरणे च शास्त्रं निष्फलं कल्पित
स्यात् सभ्युपगमविरोधश्च नित्यं निष्फलं कर्मस्यभ्युपगम्यते मोक्षफलायेति युवतः तस्माद्यथाश्रु
त एवार्थः कर्मण्य कर्मइत्यादेस्तथाच व्याख्यातोऽस्माभिः श्लोकः ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उत्तरश्लोकमाकांक्षापूर्वकमुपादत्ते किं पुनरिति प्रथमपादस्यः क्षरोत्यमर्थं कथयति क
र्मणीत्यादिना द्वितीयपादस्यापि शब्दप्रकाशितमर्थे निर्दिशति अकर्मणि चेति कर्मभावे
यः कर्मण्यतीति सम्बन्धः प्रवृत्तेरेव कर्मत्यागिष्यतेस्तदभावत्वात्तत्र कथं कर्मदर्शनमि
त्याशङ्क्य द्वयोरपि कारकाधीनत्वेनाविशेषमभिप्रेत्याह कर्तृनन्वर्वादिति प्रवृत्ताविव नि
वृत्तावपि कर्मदर्शनमविरुद्धमिति शेषः ननु निवृत्तेवेत्त्वधीनत्वात् कारकान्वयनभावा
त् तत्र कर्मदर्शनं युज्यते तत्राह वस्तिविति त्रियाकारकफलव्यवहारस्य सर्वस्याविद्याव
स्यायामेव प्रवृत्तत्वादस्तुसंस्पर्शशून्यत्वात् प्रवृत्तिवन्निवृत्तावपेयः कर्म पश्यति स मनु
ष्येषु बुद्धिमानिति सम्बन्धः कर्मण्यकर्म अकर्मणि च कर्म पश्यतोबुद्धिमत्त्वं युक्तं समस्त
कर्म कृतञ्च कथमित्याशङ्क्याह इति स्तूयत इति श्लोकस्य शब्दोत्थेर्था दर्शिते तात्प
र्याथपरिज्ञानान्मियोऽविरोध शङ्कते नन्विति कथमिदं विरुद्धमित्याशङ्क्याह कर्मणीति
विषयसम्पत्तौ वा स्यादधिकरणसम्पत्तौ चेति विरुद्धादोऽन्याकारं ज्ञानमन्यावलम्बनमि
ति स्वर्गोविरोधः स्यादित्याह नहोति अन्यस्यान्यात्मतायोगात् कर्माकर्मणोरभेदासम्भ
वादकर्माकारं कर्मावलम्बनं ज्ञानमयुक्तमित्यर्थः द्वितीयं दूषयति तत्रेति कर्मण्यधिकरणे
ततो विरुद्धमकर्म कथमाधेयं दृष्टादृष्टमीष्टेन हि कर्माकर्मणोर्मियोविषयाराधाराधेयभा
वः सम्भवतीत्यर्थः विषय सम्पत्तौमुपेत्य सिद्ध इति नन्वक वेतिलोकस्य मूढ
दृष्टेर्विवेकवर्जितम्य परमार्थतो वक्ष्यार्कर्मणि
प्रतिभातीत्यन्तरार्थः परस्परार्थासम्पत्तौ
ते तथा कर्म सक्रियमेव द्वैत
कर्मण्योरितरेतरार्थान्मे सिद्धे
यथा यदिदं रजतमिति
विषय नुवादेन तदधिष्ठ
देन तद धृष्टानं कर्मा
विरुद्धमित्याह अत
हितस्य निर्विद्वेष्य
त्याह बुद्धिमत्त्वा
द्विमत्त्वयुक्तय
त् वक्ष्यज्ञानाऽवतु
स्य सत्यज्ञाने प्रस

क्रियावदिव
कर्मवदुपज्ञम्य
पञ्चयोजनकर्म
तमित्याह तत्रेति
अममिद्वर

ताद्या

॥
इदु
देश
अथ
चा

नोपदेशस्य विवक्षितत्वादपि कूटस्थं ब्रह्मात्राभिप्रेतमित्याह धीदुष्यमिति फलवचन-
 र्यालोचनायामपि कूटस्थं ब्रह्मात्राभिप्रेतं प्रतिभातीत्याह न चेति सत्यगुज्ञानाधीनकत-
 मत्र न श्रुतमित्याशङ्क्याह यत् ज्ञात्वोति अध्यारोपापवादार्थं भगवद्वचनमविरुद्धं मन्यु-
 पादितमुपसहरति तस्मादिति तद्विपर्ययेत्यत्र तच्छब्देन प्राणिनो गृह्यन्ते विषयमयी
 परिग्रहेण परहारमभिधायधिकरणसम्प्रतीपचे दर्शितं दूषणमङ्गीकारेण परिहरति नचेति
 व्यवहरभू मरत्रेत्युच्यते योग्यत्वे सत्यनुपलब्धेरित्यर्थः अकर्मधिकरणं कर्म न सम्भवती-
 त्यत्र हेत्वन्तरमाह कर्माभावत्वादिति न हि तुच्छस्याधिकरणत्वं कचिद्वृष्टमिष्टवैत्यर्थः
 निरूप्यमाणे कर्माकर्मणोरविकरणाधिकर्तव्य भावासम्भवे फलितमाह अतइति शक्त-
 परिचयविरहिणामध्यारोपमुदाहरति यथेति कर्माकर्मणोरारोपितत्वमुक्तममृश्यमाणः श-
 क्ते न विवति कर्म कर्मवैत्यत्राकर्मचाकर्मवैति द्रष्टव्यं विमतं सत्यमव्यभिचारित्वात्
 ह्यवदित्यर्थः तत्र कर्म तत्त्वतो नाव्यभिचारि कर्मत्वाच्चैत्यस्य तद्वैत्यवृत्तगमनवदित्य-
 व्यभिचारित्वं कर्मण्यसिद्धमिति परिहरति तत्रेति प्रकर्म च तत्त्वतो नाव्यभिचारि क-
 र्माभावत्वात् दूरप्रदेशे चैत्रमैत्रादिषु गच्छत्स्वैव चक्षुषा सन्निधान विधुरेषु दृश्यमान-
 त्यभावादित्याह दूर इति दूरत्वादेव विशेषतः सन्निकर्षविरहितेषु तेषु स्वरूपेण चक्षु-
 र्भ्रुकृष्टेषु चक्षुषागत्यभावदर्शनादिति योजना गतिरहितेषु तस्य गति दर्शनवत् प्रकृते-
 ब्रह्मण्यविक्रिये कर्म दर्शनं सक्रिये च द्वैतप्रपञ्चे चित्तिमत्सु चैत्रादिषु गत्यभावदर्शन-
 त् कर्माभावस्य विपरीतदर्शनं येन हेतुना सम्भवति तेन तस्य विपरीतदर्शनस्य निव-
 नार्थं भगवद्वचनमिति दार्ष्टान्तिकं निगमयति एवमित्यादिना ननु कर्म तदभावयोरारो-
 पितत्वादविक्रियस्य ब्रह्मणो ज्ञानमात्राभिप्रेतं चेदव्यक्तोयमचिन्त्योऽयं न जायते स्थि-
 ते वेत्यादिना पौनस्त्यं प्राप्तं तत्रैव ब्रह्मात्मनो निर्विकारत्वस्योक्तत्वादिति तत्राह त-
 देतदिति तदेतदात्मनि शक्तिं सक्रियत्वमसकृदुक्तं प्रतिवचनमपि निर्विकारात्मवत्त्व-
 पेक्षयात्यन्तविपरीतदर्शनं मिथ्याज्ञानं तेन भावित्वं तत् संस्कारप्रचयवत्त्वं ततोऽत-
 शयेन मोहमापद्यमानो लोकः श्रुतेरपि तत्त्वं विस्मृत्य पुनर्यत् किञ्चित् प्रसंगमापद्य-
 सक्रियत्वमेवात्मनश्चेदयतीति पुनः पुनस्तत्त्वभूतमुत्तरं भगवानभिधत्ते वस्तुतश्चद्विवे-
 यत्वात् पुनःपुनः प्रतिपादनं ततद् भ्रमनिराकरणार्थमुपयुज्यते तथा च नास्ति पुन-
 क्तिरित्यर्थः असदुक्तप्रतिवचनमेवानुवदति अव्यक्तोयमिति कर्माभाय उक्त इति मन्व-
 न्धः उक्तस्य न जायते म्रियते वा विपश्चिदित्यादि श्रुतौ प्रकृतस्मृतावमंगत्यादिना-
 येन च प्रसिद्धत्यमस्तीत्याह श्रुतीति न केवलमुक्तः कर्माभावः किन्तु सर्वकर्माणि म-
 नमा मन्यन्तेत्यादौ वक्ष्यमाणश्चेत्याह वक्ष्यमाणश्चेति ननु कर्मणां देहादिनिर्गतत्वे-
 न तत्त्रैविध्यात् कूटस्थं स्वभावाभ्यात्मनोऽमंगत्यातदव्यापाररूपस्य कर्मणोऽप्रसिद्धत्व-
 न तस्मिन् कर्मणा विपरीतस्य कर्मणा दर्शनं मिथ्यतोत्यागंयाह तस्मिन्निर्गतं कर्मैव वि-
 परीतं तस्य दर्शनमिति यावत् अहं वर्तित्यात्मममानाधिकरणस्य व्यापारस्यानु-
 कर्मभ्रमन्नाददात्मन्यन्तर्दृष्टोन्नीत्यर्थः आत्मनि कर्मविधिमोक्षोत्पद्यते हेतुमाह इ-
 ति आत्मनो निःक्रियस्य कुलमात्मिन् यद्योमो विधमः सम्भवेदित्या शङ्काइदं हि-
 दानोऽमात्मन्यस्मिन्मुदाहरति तदेत्यादिना यदागुप्तौ स्वाभाविकमदृष्टान्तं ह्य-
 नागोचरं तदभावाच्चैवोदरश्चतौ तदात्मनोपि स्वाभाविकमविक्रियत्वं पुनरध्य-
 मादत्वात् कर्माभावोक्त्याह एवेति मन्वानः मन्वद्वर्गमिति तपेदमिति आत्मनि क-
 दिविधौ स्वीद्वेति द्वे मन्वि एव कर्मोक्त्यादिवचनं तदपरिहाराय भगवानुत्तरं

र्थः सम्प्रत्यक्तेऽर्थे श्लोकाच्चरसमन्वयं दर्शयितुं कर्मणीत्यादि व्याचिख्यामुः भूमिकां करोति अत्रचेति व्यवहारभूमौ कार्यकारणाधिकरणं कर्म स्वेनैव रूपेण व्यवस्थितं सदात्मन्यविक्रिये कार्यकरणारोपणद्वारेण सर्वारोपितमित्यत्र हेतुमाह यत इति अधिवेकिना न्तु कर्तृत्वाभिमानः सुतरामिति वक्तुमपिशब्दः आत्मानि कर्मरहिते कर्मरूपे दृष्टान्तमाह नदीति एवमात्मनि कर्मरूपमुपपाद्य प्रथमपदं व्याचष्टे अतदिति आरोपवशादात्मनिष्ठत्वेन कर्मणि सर्वलोकप्रसिद्धे कर्माभावं यः पश्येत् स बुद्धिमानिति सम्बन्धः अकर्मदर्शनस्य यथाभूतत्वं सम्यक्त्वं तत्र दृष्टान्तमाह गत्यभावमिवेति द्वितीयपदं व्याकरोति अकर्मण्येति अध्यारोपमभिनयति तूष्णीमिति अकर्मणि कर्मदर्शने युक्तिमाह अहंकारेति पूर्वार्द्धेनोक्तमनूद्योत्तरार्द्धे विभजते य एवमिति आत्मनि कार्य करणसंघातसमारोपद्वारेण तद्व्यापारमात्रे कर्मणि मुक्तिकायामिव रजतमारोपिते विषये तदभावमकर्मवस्तुतोरजताभाववदनुभवति अकर्मणि च संघातव्यापारोपरमे तद्द्वारा स्वात्मन्यहं तूष्णीमासे सुखमित्यारोपिते गोचरे कर्माहंकारहेतुक यस्तत्त्वतोमन्यते सद्यदभावविभावहीनमुक्तिमात्रवदात्ममात्रं कर्म तदभावाविभागशून्यं कूटस्थं परमार्थतोयगच्छत् बुद्धिमानित्यादि स्तुतियोग्यताम् गच्छतोत्येवं स्वाभिप्रायेण श्लोक व्याख्याय अत्र धृतिकारव्याख्यानमुत्थापयति अयमिति अन्यथा व्याख्यानमेव प्रश्नद्वारा प्रकटयति कथमित्यादिना ईश्वरार्थेनानुष्ठाने फलाभाववचनं व्याहृतमिति मत्याह किलेति नित्यानामकर्मत्वमप्रसिद्धमित्याशङ्क्य फलराहित्यगुणयोगात्तत्त्वकर्मत्वव्यवहारः सिध्यतीत्याह गौण्येति नित्यानामकरणं मुख्यवृत्त्यैवाकर्मशब्दाच्चयमित्याह तेषांचेति तत्र कर्मशब्दस्य प्रत्यवायाख्यफलहेतुत्वं गुणयोगात् गौण्येव वृत्त्या प्रवृत्तिरित्याह तच्चेति पातनिकामेवं कृत्वा श्लोकाचराणि व्याचष्टे तत्रेत्यादिना अकर्मणिचेत्यादिख्याकरोति तथेति म बुद्धिमानित्यादि पूर्ववत् परकीयं व्याख्यानं व्युत्स्यति नैतदिति नित्यं कर्माकर्मनित्याकरणं कर्मेति ज्ञानात् दुरितनिवृत्त्यनुपपत्तेर्भगवद्वचनं धृतिकारमिति बाधितं स्यादित्यर्थः धर्मेण पापमपनुदतीति श्रुतेर्नित्यनुष्ठानात् । दुरितनिवर्णप्रसिद्धेस्तदनुष्ठानभ्य फलान्तराभावात् तदकमेति ज्ञात्वानुष्ठाने क्रियमाणे कथमशुभचयो नैति शङ्कते कथमिति चैत्रस्येश्वरज्ञानाद्विशुद्धिः परमांतेति स्मरणात् कर्मणात्यन्तिकाशुभचयाभावेऽप्यंगीकृत्य परिहरति नित्यानामिति नित्यानुष्ठानादशुभचयेऽपि नास्मिन् प्रकरणे तद्विषयित्वं यत् ज्ञात्वा मोक्षमेषुंभादिनि ज्ञानादशुभचयस्य प्रतिज्ञानत्वाच्च तज्ज्ञानफलाभावाविषयमेवमित्याह नत्विति अशुभस्य फलाभावाज्ञानकार्यत्वाभावात् न फलाभावाज्ञानाद्यः सिध्यतीत्यर्थः किंवातोन्द्रियार्थः शःस्त्राविश्रयोते नच नित्यकर्मणां फलाभावाज्ञानादशुभनिवृत्तिरित्यत्र शास्त्रमस्तोत्याह नहीति नित्याकरणं कर्मेतिज्ञानमपि नाशुभनिवृत्तिफलत्वेन चोदितमस्तोत्याह नित्यकर्मेति भगवद्वचनमेवात्र प्रमाणमित्याह द्वाह नचेति साधारणमेव यत् ज्ञात्वेत्यादि भगवतो वचनं ननु नित्यानां फलाभावं ज्ञात्वेति विशेषविषयमित्यर्थः अशुभमोक्षणामभवददर्शनेन कर्मण्यकर्मदर्शननिराकरणेनानाकर्मण्य कर्मदर्शनं निराकरोति एतेनेति नामादिषु फलस्य प्रकट्टिष्टकर्मण्यपि फलार्थं कर्मट्टिष्टिधानाशुभमोक्षणानुपपत्तिरित्याह नहीति अत्र हि श्लोके नित्यस्य वर्तमानत्वात् परमने विदितमतश्चाकर्मण्य कर्मणि कर्मदर्शनं विधीयते तत् फलमेति फलस्य परमं निदानपरित्येह नित्यमप्येति परमनेपि नित्यस्य वर्तमानत्वाच्चमेष श्लोके न विदितं किन्तु नित्यानुष्ठाने प्रवृत्तिरित्यर्थः नित्याकरणान् प्रवृत्ति

यो भवतीति ज्ञानमपि कर्तव्यत्वेनात्र विवक्षितमेवेत्याशङ्क्याह नचेति न ताव
 रस्य विज्ञानस्य फलं नियोगादेव तदुपपन्नेनापि फलान्तरमनुपलम्भादतोऽफल
 यात् प्रत्यवायो भवतीति ज्ञानं नात्र कर्तव्यत्वेन विवक्षितमित्यर्थः किंचाक
 दृष्टिविधावकरणास्यालम्बनत्वेन प्रधानत्वात् ज्ञेयत्वं वक्तव्यं तच्च तुच्छत्वादु
 त्याह नापीति अकरणास्याऽसतो नामादिवदाश्रयत्वेन दर्शनासम्भवेपि सामाना
 वनेदं रजतमिति वदृष्टं न भविष्यतीत्याशङ्क्याह नापि कर्मेति आदिशब्देन स्व
 दि गृह्यते फलवत्त्व स्तुतिर्त्वा सन्यगु ज्ञानस्य युक्तं न मिथ्याज्ञानस्यानुपपत्ते
 स्वप्ने मिथ्याज्ञानमपि फलवदुपलब्धमित्याशङ्क्य मिथ्याज्ञानस्याशुभाविरोधित्वात्
 त् तन्निवृत्तिरित्याह मिथ्याज्ञानमेवेति अशुभादेवाशुभनिवृत्तौ दृष्टान्तेनाह नही
 धेकपूर्वकमिदं रजतमिति सदसतोः सामानाधिकरण्यात् मिथ्याज्ञानं युक्तं कर्म
 स्तोद्वेकेन भासतो सामानाधिकरण्याधीनं ज्ञानं सिद्धदेवदत्तयोरेव गौणं न मि
 नं इति शङ्कते नन्वेति कर्मकर्मेति दर्शने फलाभावो गुणः अकर्म कर्मेति दर्शने
 लाभावो गुणस्तन्निमित्तमिदं ज्ञानं गौणमित्याह फलेति यथोक्तज्ञानस्य गौणत्वे
 माणिकफलाभावापन्न तद्गौणतोच्चितेति दूषयति नेत्यादिना कर्मकर्मेति दर्शने
 भावो गुणः अकर्मकर्मेति दर्शने तु फलाभावो गुणस्तन्निमित्तमिदं ज्ञानं गौणमि
 फलेति यथोक्तज्ञानस्य गौणत्वेऽपि प्रामाणिकफलाभावापन्नतद्गौणतोच्चितेति दू
 नेत्यादिना कर्मकर्मेत्यादि गौणविज्ञानोपन्यासव्याजेन नित्यकर्मकतेश्चतया वि
 त्वाद्गौणज्ञानस्याफलत्वमदूषणमित्याशङ्क्याह नापीति ज्ञानादशुभमोक्षणस्य श्रुत
 निरश्रुतस्य नित्यानुष्ठानस्य कल्पनेत्यनेन व्यापारगौरवेण न कश्चिद्विशेषः सिध्यतीति
 वक्तव्यं प्रपञ्चयति स्वशब्देनेति नरकपातः स्यादतो विधेरवानुष्ठेयानि तानोतिशेयः
 कषाचकशब्दप्रयोगादेवापेक्षितार्थसिद्धिसम्भवे भगवतोव्याजवचनकल्पनमनुचितमि
 तचेति प्रकृते श्लोके वृत्तिकृतां व्याख्यानानेन परमाप्त्यैव भगवतो विप्रलम्भकत्वमाप्
 मिति तदीयं व्याख्यानमुपेक्षितव्यमिति फलितमाह तत्रैवमिति नित्यकर्मानुष्ठानमि
 र्यं व्याजकल्पमिति भगवद्वचनमुचितमित्याशङ्क्य स्वशब्देनाभेद्यादि प्रागुक्तपरिषादयापि
 नुष्ठानयोधनसम्भयान्मैयमित्याह नचैतदिति यस्तुशब्देन नित्यकर्मानुष्ठानमुच्यते य
 प्रतिपादनं सूयोधनमिदमर्थं यौन पुन्येन क्रियते तथा नित्यानामपि कर्मणामनुष्ठानं
 तयकर्मत्वादि शब्दान्तरैर्गोच्यमानं सूयोधं स्यादिति भगवतः शब्दान्तरं युक्तमित्याह
 त य नित्यानुष्ठानपादकत्वाभाधान्मैयमित्याह नापीति किञ्च पूर्वमेव नित्यनुष्ठान
 स्पष्टमुपदिष्टव्यं तस्य सूयोधनार्थं शब्दान्तरमपेक्षितमित्याह कर्मण्येवेति कर्मकर्मा
 विप्रलम्भव्याजेन नित्यकर्मानुष्ठानकर्तव्यतायां तात्पर्यं मिथ्येतद्विराज्ज्य कर्मकर्मा
 र्जनं गौणमिति पक्षे दृग्गणान्तरमाह मन्त्रं चोत्तरीके वेदे च यथा प्रवर्ततेत्यतः दि तस्य
 यद् कर्म फलमनुष्ठानं न हि तस्मिन् शब्दे तदेव बोद्धव्यमित्युच्यते न निष्कर्षः काश्चिदन्तर
 मन्त्रादन्तरमन्त्रं यद्मन्त्रं च कर्मदर्शनं गौणत्वादेवाप्रवर्तनमकर्तव्यं नातन्मादृ
 मिति वचनमन्त्रेण तदर्थः किञ्चकर्म दर्शनमात्रं च दृष्टीयमपि तदुपपन्नं ज्ञानं नित्या
 मिति न तस्य चोद्वेकमिति तादाह न चेति मिथ्याज्ञानस्य बोद्धव्यतामादिशति त
 यथा बोद्धव्यः सिद्धिर्द्विधा दूषा दन्तमात्रव्याजैर्विहितस्याह तादाह दन्तविराज्यं न
 दन्तविराज्यं दन्तविराज्यं चोद्वेकमिति तादाह न चेति मिथ्याज्ञानस्य बोद्धव्यतामादिशति त
 दन्तविराज्यं दन्तविराज्यं चोद्वेकमिति तादाह न चेति मिथ्याज्ञानस्य बोद्धव्यतामादिशति त

प्रभिदधाति अमृत इति असतः सद्रूपेण भवनमभवनञ्च निःस्वरूपत्वादनूपपन्नं निरस्तस
मत्ततत्त्वस्य किञ्चित् तत्तत्त्वाभ्युपगमे सर्वप्रमाणानामप्रामाण्यप्रसंगादित्याह तच्चेति यत्
नित्यानां फलरहितं तत्राकर्मशब्दप्रयोगे निमित्तमितितन्निरस्यति नचेति न केवलं विद्युद्दे-
शे स्वफलाभावाच्चित्यानां विध्यनुपपत्तिरपि धात्वर्थस्य क्लेशात्मकत्वात् तत्र श्रुतफलभा-
वे नैव विधिरवकाशमासादयेदित्याह दुःखेति दुःखरूपस्यापि धात्वर्थस्य साध्यत्वेन कारण-
त्वात् तद्विषयो विधिः स्यादिति चेत्त्रेत्याह दुःखस्य चेति स्वर्गादिफलाभावेऽपि नित्या-
नामकरणनिमित्तनिरयनिवासाय दुःखरूपाणामपि स्यादनुपपेयत्वमित्याशङ्क्याह तदकरणे-
षु फलान्तराभावेऽपि मोक्षसाधनत्वात् मुमुक्षुणा नित्यानि कर्माणि अनुपपेयानि
इत्याशङ्क्याह स्वाभ्युपगमेति घृतिकारव्याख्यानासम्भवे फलितमुपसंहरति तस्मादिति
कोऽसौ यथा श्रुतोऽयं श्लोकस्येत्याशङ्क्याह तथाचेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मनुष्येषु कर्मकुर्वाणेषु स एव बुद्धिमान् व्यवसायात्मकबुद्धिमत्ताच्छ्रेष्ठः तं प्रस्तौति स
युक्तो योगी तेन कर्मणा ज्ञानयोगावाप्तेः स एव कृत्स्नकर्मकर्ता च सत्ततः संप्लुतोदक-
स्थानीये च तस्मिन् कर्मणि सर्वकर्मफलानामन्तर्भावात् तदेवमासृजोः कर्मयोगाधि-
कारावस्थायां न कर्मणामनारम्भादित्यादिनोक्तः एव कर्मयोगः स्पष्टीकृतस्तत्प्रपञ्चरूप-
त्वाच्चास्य प्रकरणस्य न धौनरुक्त्यदोषः अनेनैव योगरूढावस्थायां यस्यात्मरतिरेवस्यादि-
त्यादिना यः कर्मानुपयोगोक्तस्तस्याप्यर्थात् प्रपञ्चकृतोषेदित्यर्थः तदासृजोऽपि कर्म-
बन्धकं न भवति तदारूढस्य कुतो बन्धकं स्यादित्यत्रापि श्लोकोऽयुज्यते यद्वा कर्मणि
देहेन्द्रियादित्यापारे वर्तमानेऽप्यात्मनो देहादिश्रुतिरेकानुभवेन अकर्म स्याभाविकं
नैककर्मैव यः परयेत् तथा अकर्मणि च ज्ञानरहिते दुःखबुद्ध्या कर्मणां त्यागे कर्म यः
परयेत्तस्य प्रयत्नसाध्यत्वेन मिथ्याचारत्वात् तदुक्तं कर्मेन्द्रियाणि संयम्येत्यादिना य-
श्च भूतः स तु सर्वेषु मनुष्येषु बुद्धिमान् परिहृतः तत्र हेतुयुतः कृत्स्नानि सर्वाणि यदृ-
ष्ट्या प्राप्तानि आहारादीनि कर्माणि कुर्वन्तपि स युक्त एव अकर्तात्मज्ञानेन समाधिस्य
गुणेत्यर्थः अनेनैव ज्ञानिनः स्वभावादापन्नं फलं च भक्षणादिकं न दोषाय अन्नस्य तु राग-
तः कृतं दोषायैति विकर्मणोऽपि तत्त्वमिति द्रष्टव्यम् ॥ १८ ॥

अब कौनसा कर्म
की भगवान् ने
कि [कर्मणीति
तिसमें जो
अकर्मजो
प्रवृत्ति नि-
प्राप्त हुए
कर्म १८
जो परमा-
दिराया

जानिये योग्य है जिस
इस आकांक्षा में कहते हैं
त देहेन्द्रियादि- की चेष्टा
मम और
तमें जो
ता बिनाही
इस हेतुसे जो
कर्म तिसमें तो
और देहेन्द्रिया-
तों उनका कर्म

तीहै जैसे कहा कि पातमें घृतहै तो यहांपात आधारहै और घृतआधेयहै परन्तुदोनों की भिन्नभिन्न प्रतीति होताहै पात्रभी कोई वस्तुहै औरउसमें रहनेवाला घृतभी कोई पदार्थहै ऐसीप्रतीति होतीहै और जो घृतके आतेही पातनष्ट होजाय फिरपातमें घृतहै ऐसा कोई कहिसक्ताहै तैसेही कर्ममें जो उसके स्वरूपका नाशकरने वाला अकर्मआके स्थितहुआ तो अकर्मयही व्यवहाररहा और कर्मयह व्यवहारनष्ट होगया तो कर्ममें स्थित अकर्मको देखताहै यह अर्थ कैसेसंभव होताहै ऐसेही अभावरूप अकर्मउसमें भावरूप कर्मकी स्थिति कैसे संभव होतीहै और जो उसमें भावरूप कर्मस्थित है ऐसी प्रतीति होय तो अकर्म यहव्यवहारही नष्टहोजाय तिससे औपश्लेषिक अधिकरण दोनों भावरूप पदार्थहोय तहांही होताहै भावाभाव पदार्थोंका नहींहोता इससे विषयसप्तमीही करके जो अर्थ निर्दोषहै सो प्रतिपादन किया जाताहै कि लौकिक मनुष्योंने कर्म और अकर्म येविपरीतही ग्रहणकियेथे जैसे मृगतृष्णामें जल और सीपी में चांदी भ्रान्तिही से सत्य कीनाई प्रतीतहोवें तैसेही भ्रान्त पुरुषोंने कर्म अकर्मादि व्यवहारभी सत्य हीमानरक्खाथा नकहौ कोई तो कर्मादियुक्त जगत्को सत्यमानके ऐसा कहतेहैं कि कर्म कर्मही सदासबको प्रतीत होताहै कभीव्यभिचार को प्राप्तनहींहोता अर्थात् सबकी दृष्टिमें जैसा कुछकर्मका स्वरूप है वैसाही बनारहता है यहनहीं कि कर्मकभी अकर्मरूपसे प्रतीत होय और अकर्म कर्मरूपसे सो यह उनका कथन असंगतहै अर्थात् मिथ्याहै क्योंकि जवनौ कामें कोई पुरुषबैठा और नौकाजबचलती है तबनदीके तटके वृक्षवास्तव में चलतेनहीं हैं और कितने मनुष्योंको यहप्रतीति होतीहै कि वृक्षभीचलतेहैं और चलनेवाले दूरस्थ मनुष्योंमें यहप्रतीत होताहै कि जेचलते नहीं हैं किन्तु खड़े हैं ऐसी प्रतीति होतीहै और वास्तवमें तो वे चलतेहीहैं तो फिरसबकी दृष्टिमें कर्मकास्वरूप एकसाकहारहा कदाचित् कहौ भ्रान्तिकर के ऐसाजाना तो भ्रान्तिभी बुद्धिहीका कर्महै उसमेंभी व्यभिचारहै किसी को भ्रान्ति होतीहै और किसीको नहीं ऐसे यहांभी परमार्थमें कर्मरहित हीआत्माहै तिसमें मैंकरताहूं यहमिथ्याही प्रतीति होरहीहै और कर्मयुक्त में भी नेत्रकी दृष्टिसे दूरस्थितमनुष्यमें अकर्म देखनाभी प्रसिद्धहै और आप हीजिस समयमें मौनहोके बैठताहै तो कहताहै किमें इससमयमें कुछनहीं करताहूं सो भी झूठही कहताहै क्योंकि बाहरकी इन्द्रियोंसे नहीं कियातो मनसे तो कुछविचारादि करहीरहाहै तो कर्ममें अकर्मका देखना उसविपरीतदर्शियों सिद्ध हुआ तो जिसंकारणसे ऐसा विपरीतदर्शन अर्थात् उल्टा देखना इसभक्तपुरुषको होरहा है तिस विपरीतदर्शनरूप दोषके दूरकरने को भगवान् कहतेहैं कि जो कर्ममें भी आत्माको अकर्म कर्मरहितही देखताहै यद्यपि यहआत्मज्ञान अर्जुनके प्रश्नके प्रसंगसे प्रत्युत्तर द्वाराभगवान् ने बारम्बार कहाभी है तोभी अत्यन्त विपरीतदर्शनकी भावनाकरके धार

वार मोहकोप्राप्त होनेवाला जो मनुष्य सो वारम्बार कहाहुआ भी जो
 तत्त्व है तिसको भूलकरके झूठेप्रसंगोंको डालके वारम्बार पूछता है इससे
 भगवान् भी कृपाकरके परमात्मरूप वस्तुकी दुर्ज्ञेयताको विचारके अर्थात्
 परमात्मस्वरूप का जानना बड़ामुश्किल है ऐसा जानके वारम्बार उक्त
 कहते हैं और दयालुताके वशसे यह नहीं अपने मनमें लाते कि इसप्रसंग
 को हमकईवार अर्जुनसे कहि चुके हैं और उसीको यह वारम्बार पूछता है
 तो उसकी उपेक्षाकरदेना चाहिये किन्तु प्रीतिपूर्वक उसको कहते हैं
 इसीसे [अव्यक्तोयमचिन्त्योयं न जायते म्रियते इत्यादि] यह आत्मा अव्य-
 क्त है अर्थात् अप्रकट है और अचिन्त्य है और न कभी उत्पन्न होता है और
 न कभी मरता है ऐसे पूर्वोक्तश्लोकों में श्रुतिस्मृति न्यायप्रसिद्ध आत्मा में
 विकारोंका अभाव कहा और अगाड़ी कहेंगे भी फिर तिस आत्मामें कर्मका
 अभाव होत सन्ते कर्मरहित आत्मामें विपरीतदर्शन अत्यन्तस्थित हो रहा
 है जिससे इसीसे कहा क्या कर्म है क्या अकर्म है इसमें पण्डितलोग भी मो-
 हकोप्राप्त हो रहे हैं और इसीसे यह मनुष्यलोक आत्मामें देहादिकोंमें होने
 वाला कर्मका आरोपण करके मैं करता हूं मेरा यह कर्म है मुझको इस कर्मका
 फल अवश्य भोगना है और कोई तो ऐसा कहता है कि मैं मौन होता हूं सब
 केशोंको त्यागकरके कर्मरहित हुआ सुखी होऊंगा इसप्रकार बाह्यकर्मैन्द्रि-
 योंके व्यापाररूप कर्मकी निवृत्ति जो है सोई हुआ कर्म तिस कर्मको आत्मामें
 आरोपण करके और सुखित्वधर्म आत्मामें आरोपण करके मैं कुछ नहीं
 करता हूं और मौन होके सुखपूर्वक स्थित हूं ऐसा अभिमान करता है तहां
 यह लोकके विपरीत दर्शनका दूर करनेको भगवान् उपदेश करते हैं कि [कर्म
 ण्यकर्मयः पश्येदित्यादि] अब इस श्लोकका जो वास्तव निश्चित अर्थ है
 तिसको कहते हैं कि यहां कर्मशब्द करके जो प्रसिद्ध देहेन्द्रियों का व्यापार
 उसीका ग्रहण है जो कि कर्मरहित और विकाररहित आत्मामें सब अज्ञान-
 ण्योने आरोपण कर रहा है जिस अध्यासरूप मिथ्या आरोपणसे पण्डित
 भी ऐसा अभिमान कर रहा है कि मैं कर्म करता हूं इसप्रकार आत्माके संव-
 न्यकरके अर्थात् आत्माहीमें प्रतीयमान जो सकल लोकप्रसिद्ध देहेन्द्रिया-
 दिव्यापाररूप कर्म तिसके होनेमें भी जैसे कोई नौकाके ऊपर स्थित बुद्धिमा-
 न पुरुष नौकाके चलनेमें नदीके किनारेके दृष्टोंमें गतिका अभाव अपनी
 बुद्धिके निश्चयमें देखता है अर्थात् और अज्ञपुरुषोंको नौकाके चलने में
 किनारे के दृष्टोंका भी चलना प्रतीत होता है और यह बुद्धिमान पुरुष तो
 अपनी बुद्धिमें यह निश्चय करके जानता है कि नौकाही चलती है दृष्टान्त
 चलते हैं तोही जो विपरीत पुरुष आत्मामें कर्मका अभाव ही देखता है अर्थात्
 यह विपरीत पुरुष अपनी विवेकबुद्धिके निश्चयमें यह जान कि यह व्या-
 पाररूप कर्म ध्वनःकरण महिनिदेह इन्द्रियोंवाली है आत्मा तो क्रियागति-
 नन्दिनिष्ठ निर्मल अश्रय गूढज्ञान स्वयंसी है और कर्मके सदृश आत्मा

में आरोपण की गई जो बाह्यकमेंन्द्रियों के व्यापारकी निवृत्ति अर्थात् में इस समयमें मौन हुआ कुछ नहीं करता सुखपूर्वक बैठा हूँ ऐसा जो अहंकारकरके मानना वोही हुआ अकर्म तिस अकर्ममें जो विकेकी पुरुष कर्म देखता है क्योंकि जोयत्न विशेषसे देहेन्द्रियादि व्यापारका उपरम किया है वह भी कारकाधीन होनेसे अर्थात् कारकजे इन्द्रियादिक तिनके आधीन होनेसे कर्मही है जैसे अहंकारकरके कर्मका आरोप आत्मामें था वैसेही अब अहंकारकरके उपरमका आरोप आत्मामें हुआ अहंकारका व्यापार दोनों जगह समान ही रहा जो कदाचित् अहंकारका त्याग होता तो अवश्य अकर्म हो जाता है सो तो हुआ ही नहीं इससे यह भी कर्मही है इस प्रकार मौन होके स्थित होनेमें जो कर्म अकर्म विभागका जाननेवाला पुरुष कर्मको देखता है सो मनुष्योंमें बुद्धिमान है अर्थात् पण्डित है और वही युक्त है अर्थात् योगी है और सब कर्म करनेवाला है अर्थात् कृतकृत्य है और वह अशुभ संसारसे मुक्त है ॥ और इस श्लोकका व्याख्यान और कितां पुरुषोंने तो गान्ध्याही किया है अर्थात् जैसे अर्थ कहि आये हैं तिससे विपरीत और ही प्रकारसे किया है सो कैसे किया है उसी प्रकारको कहते हैं कि जे सन्ध्यापासनादि नित्यकर्म ईश्वरके आराधनके लिये किये जाते हैं उनका फल विशेष नहीं होता है इस कारणसे गौणीवृत्तिकरके वे अकर्म कहे जाते हैं और गौणीवृत्ति उसको कहते हैं जहां और अर्थको कहनेवाला शब्द गुणोंके दर्शनसे और ही अर्थको कहें जैसे (सिंहोभाणवकः) यह माणवक अर्थात् लड़का सिंह है ऐसा जब किसीने कहा तो यद्यपि सिंहशब्द मुख्यवृत्तिकरके सिंहजातिमें उत्पन्न हुआ जो प्राणी तिसीको कहता है तो भी सिंहके क्रूरता आदि गुण जब किसी बालकमें दिखलाई पड़ते हैं तब उन क्रौर्य आदि गुणोंके देखने के कारणसे सिंहशब्द उस बालकको कहता है इसको गौणीवृत्तिकहते हैं तैसे ही अकर्म में जैसे फल नहीं होता तैसेही उस ईश्वर आराधनार्थ नित्यकर्म में भी कुछ फल नहीं हुआ तो वह अकर्म ही कहाता है तैसेही उस नित्यकर्मका नहीं करना जो ई अकर्म सो भी गौणीवृत्तिकरके कर्मको कहता है अर्थात् जैसे लोकमें कर्मबन्धक होता है तैसेही नित्यकर्मका नहीं करना जो है सो भी नरकादिकों का देनेवाला है इससे कर्मही कहा जाता है तो अब वृत्तिद्वारादिकोंके मतमें इस श्लोकका यह अर्थ हुआ कि जो पुरुष कर्ममें अर्थात् सन्ध्यापासनादि रूप नित्यकर्म के विषे अकर्म देखता है अर्थात् फलका प्रभाव देखता है जैसे लोकमें है तो गौ और जो दूध नहीं देती होय तो अगो कहती है अर्थात् गौ नहीं कहती तैसे वह नित्यकर्म भी अकर्म कहाता है और अकर्म में जो कर्म देखता है अर्थात् नित्यकर्मके नहीं करने में जो कर्म देखता है नाम नरकादि प्रत्ययाय फलको यह देनेवाला है ऐसा देखना है ऐसा जो व्याख्यान उन वृत्तिद्वारादिकोंने किया है सो यह व्याख्यान ठीक नहीं है अर्थात् असंगत है क्योंकि ऐसे ज्ञानसे अशुभ संसारसे मोक्ष नहीं हो सक्ता है

और भगवान् ने कहा है कि जिसको ज्ञान के तू अशुभ संसारबन्धन से छुड़ा
 यगा तौ यह भगवान् का वचन ही इस व्याख्यान में वाधित हो जायगा कि
 नित्यकर्मों के अनुष्ठान से और उनमें फल नहीं होता है ऐसे ज्ञान से मोक्ष
 होना सम्भव होता है और न कहीं वेदादिकों में ऐसा कहा कि नित्यकर्मों के
 फलों का नहीं जानना जो है सो मुक्तिफल को देता अथवा नित्यकर्म का ज्ञान
 जो है सो मोक्ष को देइ ऐसा भी नहीं कहीं कहा और न भगवान् ने ऐसा
 यहां कहीं गीता में ही कहा कि नित्यकर्मों के ज्ञान से मुक्ति होती है और इति
 रीति से विहित नित्यकर्मों के नहीं करने में कर्म के देखने से मुक्ति होगी यह
 भी शंका दूर हुई और अकर्म में कर्म देखकर ऐसा विधान भी कहीं नहीं किया
 है और नित्यकर्म की तौ कर्तव्यता मात्र की विधि है और नित्यकर्म के नहीं
 करने से प्रत्यवाय होता है अर्थात् दोष होता है इस ज्ञान से तौ कुछ फल होता
 नहीं और नित्यकर्म का नहीं करना भी जानना चाहिये ऐसा कहीं विधान
 नहीं किया और यह कर्म है और यह अकर्म ऐसे मिथ्या ज्ञान से अशुभ संसार
 मोक्ष भी नहीं सम्भव होता है और न ऐसे ज्ञान से बुद्धिमत्ता और न योगी हो
 ना और न सम्पूर्ण कर्म कर चुका है यह फल सम्भव होता है और न स्तुति
 सम्भव होती है और जो आप ही मिथ्या ज्ञान अशुभ रूप है तौ वह और अशुभ
 भक्त कैसे छुड़ा सकता है और नहीं कहीं अन्धकार अन्धकार को दूर कर सकता
 ऐसे झूठा ज्ञान भी और झूठे ज्ञान को कैसे दूर कर सकता है न कहीं कर्म में जो
 अकर्म का देखना और अकर्म में जो कर्म का देखना है सो झूठा ज्ञान नहीं है क्या
 तौ ईश्वराराधनरूप नित्यकर्म में फलाभावरूप गुण के दर्शन से अकर्म का ज्ञान
 देखना है सो गौण ज्ञान है और फल के अभाव का कारण है ऐसे ही नित्यकर्मों के
 नहीं करने में बन्धनरूप गुण के दर्शन से कर्म का जो देखना है सो भी गौण ज्ञान है
 और बन्धनरूप फल में निमित्त है तौ इस कथन में भी गौण जो कर्म कर्म का
 ज्ञान तिससे मोक्षरूप फल कहीं नहीं सुनने में आता है तौ फिर पूर्वांशोप
 तौ बसा ही रहा कदाचित् कहो मोक्षरूप फल नहीं है तौ नित्यकर्म प्रवृत्ति
 रूप ही फल रहो तौ फिर तुम्हारे अर्थ में जो साक्षात् मोक्षरूप फल भगवान् ने
 कहा था तिसकी हानि करके नित्यकर्म की प्रवृत्ति कल्पना से कौन विजय प्राप्त
 प्राप्त होता है और जो ऐसा ही अर्थ भगवान् को अभीष्ट होता तो धन
 न्यसे साक्षात् ऐसा ही शब्द कहते कि हे अर्जुन नित्यकर्मों का फल नहीं होता
 है और धन के नहीं करने में न कहता है फिर औरों की बुद्धि व्यामोह करने
 का उल्लेख भगवान् ने क्यों कहा कि कर्म में अकर्म का देखो ओ अकर्म में
 कर्म का देखो अर्थात् ऐसा कहने में नित्यकर्मों का फल नहीं है और नित्यकर्म
 मोक्ष नहीं करने से न कदाचित् होगा यह अर्थ यदो कठिनता से निरस्त हो
 ओगो के बुद्धि का मोक्षदान और जिनमें ओगो अर्थ सम्भव होय ऐसे में
 देवदत्त रूप से करने में धन भी भगवान् का प्रकट कल्पित होगा और ऐसे धन
 के देवदत्त रूप से नित्यकर्मों के अनुष्ठान की रक्षा भी अनुचित है और भगवान् ने

जैसे किसीको बुद्धिमें सहजनहीं प्रवेशकरता इससे भगवान् अनेकशब्दों से अनेकप्रकारसे बारम्बार बोधनकरते हैं तैसे नित्यकर्ममें प्रवृत्तिभी दुर्बोधनी इससे ऐसाकहाहोय सो भी नहीं बनसक्ताहै क्योंकि [कर्मण्येवाधिकारस्ते] हे अर्जुन तेरानिष्कामकर्महीं अधिकारहै यहप्रथम कहिआयेथे उसीसे सबको स्पष्टप्रतीत होगईथी फिर उसके कहनेकी कुछ आवश्यकता नहीं और अपना नित्यकर्म सभी जानसकेंहैं कुछ आत्मज्ञानके तुल्य दुर्बोधनहीं जिसको अनेक शब्दोंसे बारम्बार बोधकराना उचितहोय और एक यहभी कारण है कि वेदमें सबजगह जो श्रेष्ठता करके वस्तुनिरूपण की गई है जैसे देवता औअग्निहोतादि बोही जाननेके योग्यहै और अनुष्ठान करने योग्यभीहै और निष्प्रयोजन वस्तुकहीं जानने योग्यनहीं होसक्ती है अर्थात् भगवान्ने यहतौ प्रतिज्ञाकी कि कर्मादिकोंका तत्त्वसत्यस्वरूप ऐसा कठिनहै किजिसमें पण्डितभी मोहको प्राप्तहोतेहैं और जिसकेजाननेसे सबबंधनसे छूटताहै ऐसीप्रतिज्ञा करके जो [कर्मण्यकर्म] इत्यादिश्लोकभगवान्ने कहा उसकाअर्थ जो नित्यकर्ममें फलको नहीं देखना इसरीतिका कियाजावे तो भगवान् कीप्रतिज्ञासे विरुद्धहीहोय क्योंकि नित्यकर्ममें फलका नहींदेखना न तो जाननेयोग्यहै और न अनुष्ठानकरनेयोग्य है और न इसकेजाननेसे संसारबन्धन से कोई छूटसक्ताहै और भगवान् प्रतिज्ञाचाक्यमें यहकहते हैं कि हे अर्जुन जानवे योग्य तत्त्वकी मैं कहताहूं नहीं कहीं झूठाज्ञान जाननेयोग्य होसक्ताहै क्योंकि जबकर्मादिकोंको माया मालत्वहै तो तिनका गौणज्ञानभी झूठाहीहै और उसज्ञानकरके बोधित जो कर्मादिक सो भी आभासमात्र मिथ्याहीहैं और जोकहा नित्यकर्मोंके नहींकरनेसे प्रत्यवाय अमितनरककी उत्पत्तिहोतीहै सोभी असंगतहै क्योंकि असत् जो मिथ्याभूत तिसकाभावनहीं है ऐसा द्वितीयाध्यायमें कहिआये है और [क्षमसततःसजायेत] कैसे असत्से सत्वस्तु उत्पन्नहोय यहश्रुति में कहाहै तो नित्यकर्मोंका नहींकरना हुआ अभाव अर्थात् असत् तिससे नरकवासरूप भावपदार्थ कैसे उत्पन्नहोसक्ताहै क्योंकि असत्से सत्पदार्थ के जन्मका प्रतिषेध है और जो कदाचित् असत्से सत् होता है ऐसाकोई कहै तो उसके मतमें असत् तो सत् होजायगा और सत् असत् होजायगा सो तो घडाभयुक्त है जिसस सर्व शास्त्रोक्तप्रमाणोंसे विरुद्ध और युक्तिसोभी विरुद्धहै और जो कहा कि नित्यकर्मोंसे कोई फलनहींहोता सोभी असंगतहै क्योंकि नित्यकर्मोंका भी शास्त्रहीसे विधानहै जो नित्यकर्म करनेमें किसीफलकी सिद्धिहोती तो निष्प्रयोजन कर्मोंको शास्त्र किनवास्ने विधानकरता अपात् जिस जिस पदार्थका शास्त्रने विधानकिया है उमहा किसीप्रयोजनही से विधानकियाहै और निगर्थक कोईनहीं विधानकियाहै और जो नित्यकर्मका कोईफल नहींमानेगे तो निगदराश जो विधिशास्त्र सो दुस्वरूपही फलकी उत्पत्तिकरेगा और दुस्वरूपफलको जानकरकेकोई

नहीं उत्पन्न करनेमें यत्न करेगा और जब क्या नित्यकर्मके नहीं करते हैं तो तुम्हारी नरकपातकी प्रतिज्ञा है अर्थात् नित्यकर्मके न करनेमें नरकपात होता ही है ऐसा तुम कह चुके हो और करनेमें भी कुछ फल नहीं मानते तो फिर दुःख ही गलेमें पतित हुआ इस प्रकार नित्यकर्मके करनेमें और नहीं करने में जब दुःख ही की प्राप्ति हुई तो तुम्हारे मत में शास्त्र भी निरर्थक ही हो जायगा और तुम्हारी प्रतिज्ञासे भी विरोध होगा क्योंकि यह तुम्हारी प्रतिज्ञा है कि नित्यकर्म निष्फल है और यह भी कहते हो कि मोक्षरूप फल लिये है तो यह दोनों तरहका कथन कैसे बन सकता है क्योंकि जब नित्यकर्मका मोक्षरूप फल कहते हो तो निष्फल कैसे हो सकता है और जो निष्फल कहो तो मोक्षरूप फल नहीं सम्भव होता यही परस्पर विरुद्ध कथन हुआ तिससे जैसा अर्थ हमने पूर्व कहा है वही निर्दोष है इस प्रकार [कर्मण्यकर्म] इत्यादि श्लोकका व्याख्यान समाप्त हुआ ॥ १८ ॥

यस्य सर्वे समारम्भाः कामसंकल्पवर्जिताः ।

ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं तमाहुः पण्डितं बुधाः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तदेतत् कर्मण्यकर्मदि दर्शनं स्तूयते यस्येति यस्य यथोक्तदर्शिनः सर्वे यावन्तः समारम्भाः सर्वाणि कर्माणि समारम्भ्यन्ते इति समारम्भाः कामसङ्कल्पवर्जिताः कामैस्तत्कारणैश्च सर्वे वर्जिताः मुधैव चेष्टमात्रा अनुष्ठीयन्ते प्रवृत्तेन चेष्टोक्तसंग्रहार्थनिवृत्ते न चेत् जीवनमार्थं तद्विनाग्निदग्धकर्माणं कर्मादीवकर्मादिदर्शनं ज्ञानं तदेवाग्निस्तेन ज्ञानाग्निना दग्धानि शुभाशुभ कर्माणि यानि कर्माणि यस्य तमाहुः परमार्थतः पण्डितं बुधाः ब्रह्मविदः ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मण्यकर्मदर्शनं पूर्वोक्तं स्तोतुमुत्तरश्लोकं प्रस्तौति तदेतदिति यथोक्तदर्शित्वं पूर्वोक्तदर्शनसम्पन्नत्वं समारम्भशब्दस्य कर्मविषयत्वं न हृत्वा किन्तु व्युत्पत्त्येत्याह समारम्भ्यन्त इतीति कामसंकल्पवर्जितत्वे कथं कर्मणामनुष्ठानमित्याशङ्क्याह मुधैवेति दृष्टं फलाभावे तेषामनुष्ठानं यादृच्छिकं स्यादित्याशङ्क्य प्रवृत्तेन निवृत्तेन वा तेषामनुष्ठानं यादृच्छिकं स्यादिति विकल्प्य क्रमेण निरस्यति प्रवृत्तेनेत्यादिना ज्ञानाग्नौत्यादि विभक्तौ कर्मादिविभक्तौ यथोक्तज्ञानं योग्यमेव दहति नायोग्यमिति विवक्षितत्वात्स्मिन्निर्णयं यथोक्तविज्ञानविरहिणामपि वैशेषिकादीनां पण्डितत्वाप्रामिद्धिमाशङ्क्य तेषां पण्डितत्वाभावेन विवक्षितत्वा विनिर्णय परमार्थत इति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मण्यकर्म यः परयेदित्यनेन शुन्यार्थोपपत्तिभ्यां यदुक्तमर्थद्वयं तदेव स्पष्टयति यथेति पंचभिः सम्यगारम्भ्यन्त इति समारम्भाः कर्माणि काम्यत इति कामः फलं तत्संक्रमेण वर्जिता यस्य भवन्ति तं पण्डितमाहुः अत्र ह्युच्यते नैः समारम्भैः शुद्धे विद्वते मतिं ज्ञातेन ज्ञानाग्निना दग्धानि अकर्मता नीतानि कर्माणि यस्य तं शङ्क्य म्यायां तु कामः फलहेतुविषयः तदर्थमदं कर्मण्यमिति कर्तव्य विषयः संसृजनायार्थोक्तं द्वयं स्पष्टम् ॥ १९ ॥

नवलभाष्य ।

अब यह पूर्वोक्त जो कर्म के विषे जो ब्रह्मदर्शन सो स्तुतिकियाजाता हे [यस्येति] हे अर्जुन जिसपुरुषके अर्थात् जिस आत्मदर्शीपुरुषके सबकर्म काम संकल्पकरके वर्जितहोयं अर्थात् काम जो अभिलाष और तिसके कारणजे संकल्प तिन्होंकरके वर्जितहोयं अर्थात् रहितहोयं अर्थात् न तो जिसको कर्मकरनेकी कामनाहै और न इसकर्मको इसरीतिसे करनाचाहिये और इसरीतिसे नहीं ऐसा मनमें संकल्पहोताहै किन्तु वृथाही चेष्टामात्र नाम हस्तपादादि चालनमात्र कियेजातेहोयं सोभी गृहस्थहोय तो लोकसंग्रहके अर्थ और सन्न्यस्तहोय तो केवल जीवनमार्तकेअर्थ और कर्म आदिकोंमें अकर्मदिकोंका देखनाही जो पूर्वोक्तज्ञान तिसकरके दग्धनाम भस्महुएहैशुभ अशुभकर्म जिसके तिसको ब्रह्मवित् पुरुष परमार्थसे पंडित कहते हैं ॥ १९ ॥

त्यक्ता कर्म फलासंगं नित्यतृप्तो निराश्रयः ।

कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि नैव किंचित् करोति सः ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्त्वकर्मादि दर्शा सोऽकर्मादि दर्शनादेव निःकर्मा संन्यासी जीवनमात्रार्थचेष्टः सत्कर्माणि न प्रवर्त्ते यद्यपि प्राग्विकृतः प्रवृत्तः यस्तुप्रारब्धकर्मा सन्ऽउत्तरकालमुत्पन्नात्मसम्पददर्शनः स्यात् स कर्मणिप्रयोजनमपश्यन् ससाधनं कर्म पारित्यजत्येव स कुतश्चिन्नमित्यात् कर्मपारिभाषासम्भवे सति कर्मणि तद्वफले च सद्गिरहिततया स्वप्रयोजनाभावात्लोकसंग्रहार्थं पूर्ववत् कर्मणि प्रवृत्तोऽपि नैव किञ्चित् करोति ज्ञानाग्निदग्धकर्मत्वात् तदीयं कर्माकर्मेव सम्पद्यत इत्येतदर्थं दर्शयिष्यन्नाह सक्तेति तच्चा कर्मस्वभिमानं फलासंगञ्च यथोक्ते ज्ञाने नित्यतृप्तो निराकाहो विषयेष्विष्यो निराश्रय आश्रयराहित आश्रयो नाम यदाश्रय पुरुषार्थं सिमाधयिष्यति हृष्टाहृष्ट फलसाधनाश्रयराहित इत्यर्थः तेनैवम्भूतेन स्वप्रयोजनाभावात् ससाधनं कर्मपरित्यक्तव्यमेवेति प्राप्ते ततो निर्गमासम्भावात् लोकसंग्रहाचकीर्षया शिष्टविगर्हणापारिजिर्हापया वा पूर्ववत् कर्मण्यभिप्रवृत्तोऽपि निःक्रियात्तददर्शन सम्पन्नत्वान्नव किञ्चित्करोति सः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विवेकात् पूर्व कर्मणि प्रवृत्तावपि सति विवेके तत्र न प्रवृत्तिरित्याशङ्क्यांगीकरोति च स्थिति विवेकात्पूर्वमभिनिवेशेन प्रवृत्तस्य विवेकानन्तरमभिनिवेशाभावात् प्रवृत्त्यसम्भवे प जीवनमात्रमुद्दिश्य प्रवृत्त्याभासः यत्ते तत् मात्तात्कारानुदयात् कर्मणि प्रवृत्तस्य कथं यस्तु प्रारब्धेति त्यक्त्वन्त्यादि समनन्तराणो तारणप्रकरं म कुतश्चिदिति लोकसंग्रहादिति त विव क रति किंचिदिति ति विव क योजनाभावादिति ति विव क वं पश्यादिना ह विवेकिनामपि

वेकिनां च विशेषः स्यादित्याशङ्क्य कर्मादौ मंगासंगाभ्यामित्याह कर्मणीति उक्तं न
नन्तरश्लोकमवतारयति ज्ञानाग्राति एतमर्थं दर्शयिष्यन्निमं श्लोकमाहति योजना यो
क्तं ज्ञानं कूटस्थात्मदर्शनं तेन स्वरूपभूतं मुखं माचादनुभूय कर्मणि तत् फलेच सम
पास्यविषयेषु निरपेक्षः चेति विद्वानित्याह त्यक्त्वेत्यादि दृष्टसाधनमपेक्षत्य कुतो निरपे
त्वमित्याशङ्क्य विनिनष्ट निराश्रय इति यदाश्रित्येति यच्छब्देन फलसाधनमुच्यते अ
श्रयरहितं इत्यस्यार्थं स्पष्टयति दृष्टेति तेन ज्ञानवत्ता पुसपेक्षैव भूतेत्यक्त्वाकर्मफलासंगि
स्यादिना विशेषितेनेत्यर्थः ततः समाधानात् कर्मणः सकाशादिति यावत् निर्गमासंगं
हेतुमाह लोकेत्यादिना पूर्ववत् ज्ञानोदयात् प्रागवस्थायामित्येत्यर्थमभिप्रवृत्तेऽपि लोके
ष्टेति शेषः नैव करोति किञ्चिदिति स्वदृष्टेते द्रष्टव्यम् ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च त्यक्त्वेति कर्मणि तत्फलैव सक्तिं त्यक्त्वानिजानन्देन तृप्तः अतएव योगज्ञो
ऽनर्थमाश्रयणीय रहितः एवभूता यः स्वाभाविकी विहिते वा कर्मणि अभिरतः प्रवृत्त
पि किञ्चिदपि नैव करोति तस्य कर्म अकर्मतामापद्यत इत्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

अब जो अकर्मादिकोंका देखनेवाला ज्ञानीहै सो अकर्मादिकोंके देखने
होसे सब कर्मोंको त्यागकरके संन्यासीहोके जीवनमातहीके अर्थ चेष्टाकर
ताहुआ यद्यपि विवेककेपूर्व प्रवृत्तभीथा परन्तु विवेकज्ञानके अनन्तर फिर
नहीं प्रवृत्तहोता और जो तो प्रथमकर्मको करताहुआ और फिर उत्तरकाल
में उत्पन्नहुआ है सम्यक् आत्मज्ञान जिसको ऐसाहोके फिरकर्ममें प्रयोज
नको नहींदेखताहुआ साधनसहित कर्मको परित्यागकरके भी फिर किसी
कारणसे कर्मके परित्यागका असम्भवहोनेमें कर्ममें और तिसकेफलमें संग
रहितहोनेसे अपने प्रयोजनके अभावसे लोकसंग्रहके अर्थ पहिलेके नाई
कर्ममें प्रवृत्तभीहै परन्तु कुछनहीं करताहै क्योंकि ज्ञानरूपअग्निकरके उ
सका कर्म भस्महोगयाहै इसकारणसे तो उसकाकर्म अकर्मभावहीकोप्राप्त
होताहै इसअर्थकोदिखातेहुए भगवान् कहतेहैं [त्यक्त्वेति] हे अर्जुन कर्म
फलासंगको त्यागकरके अर्थात् कर्म में मैं करताहुं ऐसे अभिमानको त्याग
करके और उसकेफलमें आसक्तिको त्यागकरके और ज्ञानमें नित्य वृत्त
अर्थात् विषयोंमें आकांक्षारहितहुआ और निराश्रयनाम आश्रयरहित अ
र्थात् आश्रय उसको कहते हैं कि जिसका आश्रयकरके फलके सिद्धकरने
की इच्छाकरे ऐसा जो दृष्टनाम देखनेमें जो आवे धनमितादि और अदृष्ट
कहिये संस्कार देवाराधनादि फलोंका साधन तिसके आश्रयकरके रहित
हुआ तबजय ऐसाहुआ तो अपना तो कुछकर्म कर्मके प्रयोजनरहाहीनहीं
ता सबकर्मोंका परित्यागकी योग्यताके प्राप्तहोनेमें किमीहेतुसे उससे निक
लके असंभवसे लोकसंग्रहकी इच्छाकरके अथवा श्रेष्ठपुरुषोंकी निन्दाके
परित्यागकी इच्छाकरके पहिलेकेनाई कर्ममें प्रवृत्तभीहुआ है परन्तुनिष्क्रि
यआत्माके देखनेसे वहरुछ नहीं करताहै ॥ २० ॥

निराशी र्थतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः ।

शारीरं केवलं कर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनः पूर्वोक्तविपरीतः प्रागेव कर्माभ्याद् ब्रह्मणि सर्वान्तरं प्रसगात्मनि निष्क्रिये सञ्जा-
नात्मदशनः स दृष्टादृष्टेष्टविषयांशीर्विवाजिततया दृष्टादृष्टार्थे कर्मणि प्रयोजनमपश्यन् ससाधनं
कर्म संप्रपश्य शरीरयात्रामात्रचेष्टो यातिरज्ञानानेष्टो मुच्यत इत्येतमर्थं दर्शयितुमाह निराशीरिति
निराशी निर्गताः आशिषो यस्मात् स निराशीः यतचित्तात्मा चित्तमन्तः करणमात्मा बाह्यः
कार्यकरणसंघातस्तावुभावपि यतो संयतो येन सयतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः त्यक्तः सर्वः
परिग्रहो येन स त्यक्तसर्वपरिग्रहः शारीरं शरीरास्थितिमात्रप्रयोजनं केवलं कर्म तत्राप्यभिमानव-
जितं कर्म कुर्वन्नाप्नोति न प्राप्नोति किल्बिषमिति पुरुषं पापं धर्मञ्च धर्मोऽपि मुमुक्षोरनिष्ठरूपत्वात्
किल्बिषमेव बन्धापादकत्वात् किञ्च शारीरं केवलं कर्मेत्यत्र किं शरीरानिर्वर्त्य शारीरं कर्माभिप्रेतमा-
होस्तिच्छरीरास्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्मेति किञ्चातो यदि शरीरानिर्वर्त्य शारीरं कर्म यदि वा शरी-
रास्थितिमात्रप्रयोजनं शरीरमित्युच्यते यदा शरीरानिर्वर्त्य कर्म शरीरमाभिप्रेतं स्यात्तदा दृष्टादृष्टप्रयो-
जनं कर्म प्रतिपिदमपि शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति श्रुतौ विरुद्धाभधानं प्रसज्येत शास्त्री
यञ्च कर्म दृष्टादृष्टप्रयोजनं शरीरेण कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमिति श्रुतौ ऽप्राप्तप्रतिषेधप्रसंगः शारीरं
कर्म कुर्वन्नाति विशेषणात् केवलशब्दप्रयोगाच्च बाह्यनसनिर्वर्त्यकर्मविधिप्रतिषेधविषयं धर्माधर्मश-
ब्दवाच्यं कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमित्युक्तं स्यात् तत्रापि बाह्यनोभ्यां विहितानुष्ठानपक्षे किल्बि-
षमात्रवचनं विरुद्धमापद्येत प्रतिपिदसेवापक्षेऽपि भूतार्थानुवादमात्रमनर्थकं स्यात् यदा तु श-
रीरास्थितिमात्रप्रयोजनं शारीरं कर्माभिप्रेतं भवेत्तदा दृष्टादृष्टप्रयोजनं कर्म विधिप्रतिषेधशास्त्रगम्यं
शरीरवान्नावर्ष्य अन्यदकुर्वन्नेव शरीरादिभिः शरीरास्थितिमात्रप्रयोजनं केवलशब्दप्रयोगादहं-
करोमीतिभिमानवर्जितः शरीरादि चेष्टामात्रं लोकदृष्ट्या कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषमेव भूतस्य पाप-
शब्दवाच्यं किल्बिषमाप्स्यसम्भवात् किल्बिषं संसारं नाप्नोति ज्ञानाग्निदग्धसर्वकर्मत्वादप्रतिवन्द्येन
मुच्यत एवेति पूर्वोक्तसम्यग्दर्शनफलानुवाद एवैषः एवं शारीरं केवलं कर्मेत्यस्यार्थस्य परिग्रहं
निरवयं भवति ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पाप्म इति दृयोः संयमने सत्यर्थमिदमर्थमाह त्यक्तवैतिसर्वपरिग्रहपरित्यागे देहस्थि-
तिरपि दुःस्यास्यादित्याशङ्क्य शरीरमिति मात्रशब्देन पौनस्त्यपादनार्थकं केवलं पदं मि-
त्याशङ्क्य तत्रापि शरीरं केवलमित्यादौ शरीरपदार्थं स्फुटीकर्तुमुभयया सम्भावन-
या विकल्पयति शरीरमिति शरीरनिर्वर्त्यं शरीरमित्यस्मिन् पक्षे किं दूषणं शरीरमि-
ति मात्रं शरीरमित्यस्मिन् वा पक्षे किं फलमिति पूर्ववादी दृष्ट्वाति किञ्चात इति शरीर-
निर्वर्त्यं शरीरमित्यस्मिन् पक्षे भिन्नान्तो दूषणमाह उच्यत इति शरीरेण यदिर्वर्त्यं
विहितं प्रथमे विरोधः तेषु दृष्टादृष्टेऽपि नानिष्टप्राप्तिरित्युक्ते प्र-
तिषेधब्रह्मविरोधः । करणे मन्त्रनिष्ठाप्यभावादप्राप्तं प्रतिषे-
धः स्यादिति ।

दृष्टप्रयोजनं स्वर्गमाधनं
नाभिमतमिति पक्षे दूषणा-
न सत्यासिनो भवन्त्येव किञ्चिदपि
तानुष्ठाने वा प्रतिपिदकरणे वा किञ्चि-

जाताहै तो तिसको करताहुआ पापको नहीं प्राप्त होताहै इस अर्थके कह-
नेमें विरुद्धकथनरूप दोषप्राप्त होगा अर्थात् जैसे कोई कहै कि मेरीमाताव-
न्ध्याहै तो जो बन्ध्याहोय तो कहनेवाला पुत्रही नहीं बनसक्ताहै और जो
पुत्रसहीहो तो बन्ध्यानहीं होसक्ती ऐसेही प्रत्यक्ष तो निषिद्धकर्मकरने से
पापकररहाहै और कहतेहैं कि पापको नहीं प्राप्तहोता तो यह विरुद्धकथन
हुआ औरजो शास्त्रविहित शरीर करके कियाजाय ऐसेकर्मको करताहुआ
किल्बिषजो पाप तिसको नहीं प्राप्तहोता है ऐसा कहाजायतो अप्राप्तप्रतिपे-
धरूपदोष प्राप्तहोगा अर्थात् जबशास्त्रविहितही कर्मकिया तो पापकी प्राप्ति
हीनहींहुई तो उसको निषेधकेसे बनसक्ताहै यहदोष प्राप्तहोगा और जो
तो केवल शरीर कर्म करताहुआ पापको प्राप्तनहोता है इसवाक्यमें शरीर
इसविशेषण के कहनेसे और केवलशब्दके कहनेसे वाणी और मनइनके
जो कर्मसिद्ध होताहै और विहित अविहित धर्मअधर्म गिपय जोकर्म होता
है तिसका यहांग्रहण नहीं होनेसे इनकर्मोंको करताहुआ पापको प्राप्तहो-
ताहीहै ऐसाकहाजाय तो भी जबवाणी और मनकरके उसने शास्त्रविहित
हीकर्म किया तिसपक्ष में पापको प्राप्तहोता है यहकथन तुम्हारा विरुद्धही
होजायगा क्योंकि विहित करनेवाले को पापका प्रसंग कैसे बनसक्ता है
और जो उसने वाणी और मनकरके निषिद्धहीकर्म किया तो इसपक्षमें
पापकी प्राप्ति तो सिद्धही है फिर तुम्हारा अपूर्व कथन क्याहुआ यहतो
केवल कहेहीहुए अर्थका अनुवाद हुआ तो वहवचनही अनर्थक होजायगा
और जबतो शरीरस्थितिमात्रहीहै प्रयोजनजिसकाअर्थतुम्हारेवलशरीरकेनिर्वा-
हके अर्थजो कर्महोय उसको शरीर कर्म कहतेहैं ऐसे अर्थमें जो शरीरश-
ब्दतिसका ग्रहण अभीष्टहै तबतो देखनेमें और नहीं देखनेमें अर्थात् गुप्त
औरप्रकट है प्रयोजन जिसका और विधिनिषेध शास्त्रकरके प्रतिपादन
किया ऐसा जो शरीर और वाणी औरमन इनकरके करनेके योग्यजो और
कर्म तिसको नहींकरताहुआ और शरीरादिकोंही करके जिसे केवल शरीर
बनारहै इतना मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसा जोशरीरचेष्टामात्रकर्म अर्थात्
अभिमान रहित होनेसे केवल हाथ पाउं नेत्र वाणी इनका चलानामात्र
कर्म तिसको लोकदृष्टि करके करताहुआ किल्बिषजो पाप तिसको नहीं
प्राप्त होताहै वास्तवमें तो ऐसे संन्यासीको पापके लेशकी वार्ताहीक्या है
इससे किल्बिषशब्द वाच्यदुःखरूप जो संसार तिसको प्राप्त नहीं होताहै
क्योंकि ज्ञानरूप अग्रिकरके सबकर्मोंको भस्महोने से कोई प्रतिबन्धनहीं
रहा इससे मुक्तहीहोता है इससे पूर्वोक्तजो सम्पददर्शनरूप ज्ञानतिसके
फलका अनुवाद करनेवाला यहश्लोकहै इसप्रकार [शरीरकेकेवलकर्म]
इसदलोकके अर्थके स्वीकारमें कोई दोषनहीं आसक्ताहै ॥ २१ ॥

यदृच्छालाभसन्तुष्टो द्वन्द्वातीतो विमत्सरः ।

समःसिद्धावसिद्धौ च कृत्वापि न निबध्यते ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सक्तसर्वपरिग्रहस्य यतेरन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः परिग्रहस्याभावात् पाचनादिना शरीरे
तौ कर्त्तव्यतायां प्राप्तायामायाचितमसंकल्पमुपपन्नं यदृच्छयेत्यादिना वचनेनानुजातं यत् शरीर
स्थितिहेतोरन्नादेः प्राप्तद्वारमाविष्कुर्वन्नाह यदृच्छेति यदृच्छालाभसन्तुष्टोऽप्राप्यतोऽयत्नतो वा
भो यदृच्छालाभस्तेन सन्तुष्टः संजातालं प्रत्ययः द्वन्द्वातीतो द्वन्द्व इह शीतोष्णादिभिः हन्यमानो
विपण्णाचेत्तो द्वन्द्वातीत उच्यते विमत्सरो विगतमत्सरो निर्वैरबुद्धिः समस्तुष्टो यदृच्छया लाभ
स्यापि सिद्धावसिद्धौ च य एवम्भूतो यातेरन्नादेः शरीरस्थितिहेतोः लाभालाभयोः समोपे हीनं
पादवर्जितः कर्मादौ अकर्मादिदर्शो यथाभूतात्मदर्शननिष्ठः शरीरस्थितिमात्रप्रयोजने भिन्न
टनादि कर्मणि शरीरादिनिर्वर्त्तनं नैव किञ्चित् करोम्यहं, गुणगुणेषु वर्त्तन्ते इत्येवं सदा समीर
चक्षुषा आत्मकर्तृत्वाभावं पश्यन् नैव किञ्चिद्भिक्षाटनादिकं कर्मकराति लोकव्यवहारसामान्य
शनेन तु लौकिकैरारोपितकर्तृत्वे भिक्षाटनादौ कर्मणि कर्त्ता भवति भिक्षाटनादिवेषासिपि अत
र्तृत्वाद्यनुसन्धानमेव विदुषः स्वानुभवेन तु शास्त्रप्रमाणादिजनितेनाकर्त्तृत्वं स एवं परार्थात्पि
तकर्त्तृत्वं शरीरस्थितिमात्रप्रयोजनं भिक्षाटनादिकं कर्म कृत्वापि न निबध्यते वन्धहेतोः कर्म
णः सहेतुकस्य ज्ञानाग्निना दग्धत्वादित्यनुवाद एवैषः ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वश्लोकेन संगतिं दर्शयन्तुत्तरेण लोकमुत्थापयति त्यक्तेति अन्नादेरित्यादिशब्देन वा
दुकाच्छादनादि गृह्यते याचनादिनेत्यादिपदेन सेवा कृत्याद्युपादीयते भिक्षाटनार्थमुद्यो
गात् प्राङ्गले केनापि योग्येन निवेदितं भैक्ष्यमयाचितम् अभिशप्रे पतितञ्च वज्रपित्त
संकरूपमन्तरेण पञ्चभ्यः सप्तभ्यो वा गृहेभ्यः समानीतं भैक्ष्यमसंज्ञम् सिद्धमत्र भक्त
नैः स्वसमीपमुपानीतमुपपन्नं यदृच्छया स्वकीयप्रयत्नव्यतिरेकेणेति यावत् आदिशब्देन वा
धुकर्यमसंज्ञम् प्राक् प्रणीतमयाचितं तत्कालिकोपपन्नञ्च भैक्षं पञ्चविधं स्मृतमित्यादि
गृह्यते आविष्कुर्वन्निदं वाक्यमाहेति योजनीयं परीत्कर्त्तामर्पपूर्विकाण्यस्यात्कर्त्तावादा
विगता यस्मा दिति व्युत्पत्तिमाश्रित्यविषयितमर्थमाह निर्वैरिति संक्षेपतो दर्शितमर्थं वि
पद्यति य एवम्भूत इति तथापि प्रकृतस्य यतेर्भिक्षाटनादौ कर्त्तृत्वं प्रतिभाति तदभा
वे भिक्षाटनाद्याभावेन जीवनाभिभावप्रसंगादित्याशङ्क्याह लोकेति लौकिकैरपि शब्दभिः
सह व्यवहारस्य स्नानाचमनभोजनादिलक्षणस्य विदुष्यपि सामान्येन दर्शनात् तदनुभा
रेण लौकिकैरप्यारोपितकर्त्तृत्वभोक्तृवाट्टिदानापि लोककृत्या भिक्षाटनादौ कर्त्तृत्वमनुभ
यतोत्यर्थः कथं तर्हि तस्याकर्त्तृत्वं तत्राह न्यानुभवेनेति यदृच्छयेत्यादिपादपर्यं व्याख्या
य कृत्यापीत्यादि शतुर्थपादं व्याचष्टे न यथामितं भिक्षाटनादिना प्रातिभामिरेन कर्म
या विदुषो यदृच्छयाभावेऽपि कर्मान्तरेण निबध्यन्ते भविष्यतोत्पन्नग्राह्यं यन्धेति क्षान्ता
ग्निदाधन्यादित्येवं शरीरं केयनामभ्यादापुनश्चायमनुवाद इति योजनं यद्योहाद क
मं एव युक्तं महाविरोधाभ्युपगमनमनूयार्थेऽपि गच्छः ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विदुषः यदृच्छयाभावेन कर्त्तातिर्गोचरित्याः सप्तभिः यदृच्छयाभावेन सन्तुष्टः द्वन्द्व
शीतोष्णहेतोः द्वितीयात्मनः सङ्गदेन द्वन्द्व इत्यर्थः विमत्सरो निर्वैरः यदृच्छयाभावेन

पि सिद्धायसिद्धौ च समो हर्षविषादरहितः य खम्भूतः स पूर्वोत्तरभूमिकयोर्यथा यथा
विहितं स्वाभाविकं वा कर्म कृत्वा बन्धं न प्राप्नोति ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

अवत्याग कियाहै सबसंग्रह जिसने ऐसा जो संन्यासी तिसकी शरीर की स्थितिमें हेतुजो अनादि परिग्रह तिसके नहीं होनेसे याचनादि करके अर्थात् मांगनेसे शरीरकी स्थितिकरना चाहिये ऐसाप्राप्तहुआ तहां संन्यासीको ऐसाभिक्षा का अन्नग्रहण करना चाहिये कि जो अयाचितहोय अर्थात् भिक्षाटन के उद्योगके पहलेही किसी श्रद्धायुक्त योग्यपुरुषने निवेदन कियाहोय असंकृत होय अर्थात् आज्ञासके यहां भिक्षाकरनीहै औरकल्लि इसके यहां करनाहोगी ऐसेसंकल्पकरके रहितहोय और पांचघरोंसे वासात घरोंसे ल्याके जो भिक्षाका अन्नप्राप्त कियागयाहोय उसको असंकृतकहतेहैं तिसमें भी जिनब्राह्मणादि तीनवर्णोंके कुटुम्बियों को कोईतरहका दोष लगाहोय अथवा पतितहोयें तिनके घरोंकोछोड़के और अच्छेघरोंसे ग्रहण करै और अन्नपकायाहुआ किसी भक्तयोग्यपुरुषने समीप प्राप्तकियाहोय उस भिक्षाकेअन्नको उपपन्नकहते हैं ऐसाअन्न संन्यासीको शरीरकीस्थिति के लिये ग्रहणकरनेयोग्यहै इसअर्थको प्रकटकरतेहुए भगवान् कहते हैं कि [यदृच्छेति] विना प्रार्थनाकियाहुआ और विनाजाने पुरुषसे जो लाभ है उसको यदृच्छालाभ कहते हैं उसयदृच्छालाभकरके जो सन्तुष्टहोय अर्थात् सन्तोषयुक्तहोय फिर औरकी इच्छा न करै और शीत उष्णआदि जे इन्द्र तिन्होंकरके ताड़ित भी होय और जिसकाचित विषादयुक्तन होय सो इन्द्रातीत कहाताहै सां होय औविमत्सरहोययानीकिसीसे जिसकीवैरबुद्धि न होय और यदृच्छाके जो लाभ अर्थात् विनाहीयत्न आकस्मात् हुआ जो भन्नादिलाभ तिसकी सिद्धि और असिद्धिमें जो समहोय हर्षविषाद रहित होय जो इसप्रकारका संन्यासी कर्मादिकोंमें अंकर्मआत्माका देखनेवाला और जैसाहुआ जो आत्मज्ञान तिसमें स्थित औ शरीरकी स्थितिमातहीहै प्रयोजन जिसका ऐसे भिक्षाटनादि कर्ममें भी शरीरकरके जो कर्महोता है तिसको मैं नहींकरताहूं किन्तु इन्द्रियांही अपने अपने विषयोंमें प्रवृत्तहोतीहैं इसप्रकार आत्मामें सदाकर्तृत्वके अभावको अर्थात् कर्त्तापनाके अभावको देखताहुआ ही जो कुछ भिक्षाटनादिकर्म करताहै और लोकव्यवहार के सामान्यदर्शनकरके तो अर्थात् जैसाकुछ लोकमें व्यवहार होताहै तिसके देखनेसे तो लौकिकपुरुषों ने आरोपणकियाहै कर्तृत्वधर्म जिसमें ऐसे भिक्षाटनादि कर्म में कर्त्ता होरहाहै और जिससे भिक्षाटनादि चेष्टाओंमें अर्थात् भिक्षाके लिये जो चलना फिरना तिसमें मैं कर्त्ता नहींहों ऐसाही स्मरण बनारहता इससे शास्त्रप्रमाणसे उत्पन्नहुआजो अपना अनुभवज्ञान तिसकरके तो वह संन्यासी प्रकर्त्ताही है सो इसप्रकार और पुरुषोंने आरो-

पणकियहै अर्थात् झूठाहीमानाहै कर्त्तापना जिसमें और शरीरकी स्थिति
मात्रही प्रयोजन जिसका ऐसे भिक्षाटनादि भिन्नाके अर्थ गमनादि कर्म
को करके भी बन्धनको प्राप्त नहींहोता है बन्धनमें हेतु जो अविद्यातहित
कर्म सो ज्ञानरूप अग्रिकरके भस्महोगया है इसकारणसे इसप्रकार यहभी
श्लोक पूर्वोक्त ज्ञानफलका अनुवाद है ॥ २२ ॥

गतसंगस्य मुक्तस्य ज्ञानावस्थितचेतसः ।

यज्ञाया ऽचरतः कर्म समग्रं प्रविलीयते ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सकृत्वा कर्मफलासङ्गं इत्यनेन श्लोकेनयः प्रारब्धकर्मा सन् यदा निःक्रियव्रत्तात्मदर्शनं
सम्पन्नः स्यात् तदास्यात्मनः कर्तृकर्मप्रयोजनाभावदर्शनः कर्मपरित्यागे प्राप्ते कुतश्चिन्विषया
सदसम्भवे साति पूर्ववत्तस्मिन् कर्मण्यभिप्रवृत्तापि नैवकिञ्चित् करोति स इति च कर्माभावप्र
शितः यस्यैवं कर्माभावो दांशतस्तस्यैव गतसंगस्योते गतसङ्गस्य, सर्वतोविद्वत्तासक्तमुक्तस्य नि
वृत्तवर्मादेबन्धनस्य ज्ञानावस्थितचेतसोज्ञाने एव अवस्थितं चेतो यस्य सोऽयं ज्ञानावस्थितचे
स्वस्ययज्ञाय यज्ञनिवृत्त्यर्थमाचरतो निर्वर्त्तयतः कर्म समग्रं सहाग्रेण कर्मफलेन वर्त्तते इति
समग्रं कर्मतत्समग्रं प्रविलीयते विनश्यतीत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

गतसंगस्येत्यादिश्लोकस्य व्यवहितेन सम्बन्धं वक्तुं घृतं कीर्तयति त्यक्तेति अनेन
श्लोकेन नैव किञ्चित् करोति स इत्यत्र कर्माभावप्रदर्शित इति सम्बन्धः कस्य कर्माभा
वप्रदर्शनमित्याशङ्क्यामाह प्रारब्धेति यः प्रारब्धकर्मा सन् योऽवतिष्ठते तस्य कर्माभा
वः प्रदर्शितश्चेद्विरोधः स्यादित्याशङ्क्यावस्थाविशेषे तत्प्रदर्शनान्मैवमित्याह यदेति ननु
ज्ञानवतः क्रियाकारकफलभावदर्शनः कर्म परित्यागधौत्यात् कर्माभाववचनमप्राप्तं
पेधः स्यादित्याशङ्क्याह आत्मन इति लोकसंग्रहगद्निमित्तं प्रागेवोक्तमविद्यावस्थायामि
व पूर्ववदित्युक्तम् एवं घृतमनूद्योत्तरश्लोकमवतारयति यस्येति यथोक्तस्यापि विद्यावत
मुक्तस्य भगवत् प्रीत्यर्थं कर्मानुष्ठानीपलम्भात्ततो बन्धारम्भः सम्भाव्य तेत्याशङ्क्याह य
ज्ञायेति धर्माधर्मादीत्यादिशब्देन रागद्वेषादिसंग्रहः तस्य बन्धनत्वं करणशुत्पन्त्या
तिपत्तयं यज्ञनिर्वर्त्यर्थं यज्ञशब्दितस्य भगवतो विष्णोर्नारायणस्य प्रीतिमपत्त्यर्थम
ति यायन् ज्ञानमेव याञ्छतो ज्ञानस्य प्रतिबन्धकं कर्म परित्यक्तं परिहरति कर्मेति सम
येत्येवंगोक्त्य व्याचष्टे भवेत्यादिना ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च गतेति गतसंगस्य निःकामस्य रागादिभिर्मुक्तस्य घ्राणेऽयन्वितं चेतो यस्य
प्राप्त परमेष्ठ्याराधनार्थं कर्म चरतः मतः समग्रं मयामनं कर्म प्रविलीयते अर्हम् मः
मायायाने अहम् योगपदे यज्ञाय यज्ञरक्षणार्थं मोक्षमुद्धार्य कर्म कुर्वत इत्यर्थः ॥ २३ ॥

नवलभाष्यम् ।

अथ [न्यक्त्वा कर्मकृत्तानंगम] इति पूर्वोक्त श्लोककरके जो पुरुष प्रपन्न
तो कर्मेश प्रारम्भ करताहुआ और पाँडे जब निष्क्रिया क्रियारहित प्रपन्न

१ आत्मज्ञानको प्राप्तहोगया तब अपनाको कर्ता और कर्मके प्रयोजन
अभावदेखनेलगा अर्थात् अबमें झूठाकर्ता वनके कर्म कियाकरों इसमें
प्रयोजन सिद्धहोना है ऐसा विचारकरनेलगा तो उसको कर्मकात्याग
प्राप्तहुआ तो भी किसीकारण से कर्मके त्यागका असम्भवहुआ तो
हिलेकी तरहकर्ममें प्रवृत्तभीहुआ परन्तु वहकुछ नहीं करताहै इसप्रकार
तको कर्मका अभाव दिखाया जिसको इसप्रकार उसश्लोकमें कर्मका
भाव दिखायागया है उसीको अब इसश्लोकमें कहतेहैं कि [गतसंग-
तेति] और हेअर्जुन जो पुरुष गतसंग है अर्थात् दूरहुआ है संगनाम
गहसे आसक्ति प्रीति जिसकी और मुक्तनाम निवृत्त होगयाहै धर्मादि
धन जिसको और ज्ञानही में है स्थिताचित्त जिसका और अगाड़ी कहे
यंगे बारहप्रकारके यज्ञातिनकी सिद्धिकेलिये कर्मको करताहुआ जोपुरुष
सका फलसहित कर्म लीनहोजाताहै अर्थात् नाशको प्राप्तहोताहै ॥२३॥

ब्रह्मार्पणं ब्रह्महविर्ब्रह्माग्नौ ब्रह्मणा हुतम् ।

ब्रह्मैव तेन गन्तव्यं ब्रह्मकर्मसमाधिना ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मात् पुनः कारणात् क्रियमाणं कर्म स्वकार्यारम्भमकुर्वन् सपन्नं प्रविलीयत इत्युच्यते
इदं ब्रह्मेति ब्रह्मार्पणं येन करणेन प्रकारेण ब्रह्मवद्विबर्गनावर्पयति तदब्रह्मवेति पश्यति त
आत्मव्यतिरेकेणाभावं पश्यति यथाशुक्तिकायां रजताभावं पश्यति तद्वदुच्यते ब्रह्मैवार्पणमि
यथापद्रुजतं तच्छुक्तिर्कवेति ब्रह्मार्पणमित्यसमस्ते पद्वेदपर्पणमुद्धयायुद्धते लोके तदस्यब्रह्मवि
र्ब्रह्मैवत्यर्थः ब्रह्मवैवस्तथा यद्विविधमुद्धयायुद्धमाणां तदब्रह्मैवास्व तथा ब्रह्माग्नाधिति समस्तं
इमग्निरपि ब्रह्मैव यत्र ह्यते ब्रह्मणा कर्त्ता ब्रह्मैव कर्त्तव्यः यत्तेन हुतं हवनक्रियापि तत् ब्र
ह्म यत्तेन गन्तव्यं फलं तदपि ब्रह्मैव ब्रह्मैव कर्म ब्रह्मकर्म तास्मिन् स
धिर्यस्य स ब्रह्मकर्मसमाधिनेन ब्रह्मैव गन्तव्यं स चिकीर्षति ॥
रूपमाणं कर्म परमार्थतोऽकर्म ब्रह्मैवत्यर्थः सति शोऽपि सर्वकर्म
न्यामिनः सम्पददर्शनस्तुत्यर्थः ॥ २४ ॥
तदस्माध्यात्मब्रह्मैव परमार्थदर्श
रत्वाभिधानमनर्थकं स्यात्
ब्रह्मैवत्यर्थः नहि कारकत्वादि
विचिता विशेषमभ्युपगमादि
कर्मफलभेदबुद्धिभक्त्या
तत्त्वज्ञानेन च तत्त्वभेदेन
करोति सः गुणगुण
१ दर्शयन् तत्रतत्र कि
२ दर्शयन् तत्रतत्र कि
३ दर्शयन् तत्रतत्र कि
४ दर्शयन् तत्रतत्र कि
५ दर्शयन् तत्रतत्र कि
६ दर्शयन् तत्रतत्र कि
७ दर्शयन् तत्रतत्र कि
८ दर्शयन् तत्रतत्र कि
९ दर्शयन् तत्रतत्र कि
१० दर्शयन् तत्रतत्र कि

यथा
कामो
नां का
विशामा
तद
करोति

त्याभिमानपूर्वके मोक्षफलमस्येति फलाभिनिधिमच्च कर्म दृष्टमिति योजना अवयवमुक्त्वा
 अतिरेकमाह नेत्यादिना उपमृदिता क्रियादिभेदविषया बुद्धिर्यस्य तत्कर्म तथा कर्तृ
 त्वाभिमानपूर्वको मोक्षे फलमस्येति योऽभिसन्धिस्तेन रहितं च न कर्म दृष्टमित्यन्वयः त
 थापि ब्रह्मविदो भासमानकर्माभावे किमायातमित्याशङ्क्याह इदमिति यदिदं ब्रह्मविदो
 दृश्यमानं कर्म तदहमस्मि ब्रह्मेतिबुद्ध्या निराकृतकारकादिभेदविषयबुद्धिमदतश्च क
 र्मेव न भवति तत्त्वज्ञाने सति व्यापकं कारकादिध्यावर्तमानं व्याप्यं कर्मापि व्यावर्त
 यति तत्त्वविदः श्रीरादिचेष्टा कर्माभावः कर्मव्यापकरहितत्वात् सुप्रसिद्धेष्टा वदित्यर्थः
 ज्ञानवतो दृश्यमानं कर्माकर्मवेत्यत्र भगवदनुमतिमाह तथा चेति ब्रह्मविदो दृष्ट्वा कर्म
 नास्तीत्युक्तेऽपि तत् कारणानुपमर्दं पुनर्भाविष्यतीत्याशङ्क्याह तथा च दर्शयन्निति अ
 विद्वानिव विद्वानपि कर्मणि प्रवर्तमानो दृश्यते तथापि तस्य कर्माकर्मवेत्यत्र दृष्टान्त
 माह दृष्ट्वा चेति विद्वत् कर्मापि कर्मत्वाविशेषादितरकर्मवत् फलारम्भकमित्यापि शंका
 नयुक्तेत्याह तथेति इदं कर्मेव कर्तव्यमस्य च फलं भोक्तव्यमिति मतिस्तत् पूर्वकाण्य
 तत्पूर्वकाणि च कर्मणि तेषामवान्तरभेदसंग्रहार्थमादिपदं दार्ष्टान्तिकमाह तथेति नम्र
 म्या विद्वत् प्रकरणं परामृष्टं पण्यौ समानाधिकरणे उक्तेऽर्थे पूर्ववाक्यमनुकूलयति अत इति
 ब्रह्मार्पणमन्त्रस्य स्वव्याख्यानमुक्त्वा स्वबुद्धिव्याख्यानमनुवदति अत्र त प्रसिद्धोद्देशेन
 अप्रसिद्धविधानस्य न्यायत्वादप्रसिद्धोद्देशेन प्रसिद्धविधानं कथमित्याशङ्क्याह ब्रह्मैवेति
 किलेत्यस्मिन् व्याख्याने सिद्धान्तिनोऽसंप्रतिपत्तिं सूचयति कर्तृकर्मकरणसंप्रदानाधिकरण
 रूपेण पंचविधे न ब्रह्मैव व्यष्टस्थितं कर्म करोतीत्यगीकारात् तदप्रसिद्धाभावात् तदनु
 वादेनार्पणादिष्वविरुद्धस्तददृष्टिविधिरित्यर्थः दृष्टिविधिपक्षे सिद्धान्ताद्विशेषदर्शयतितत्रेति
 अप्रपञ्चादिषु कर्तव्यां ब्रह्म बुद्धिं दृष्टान्ताभ्यां स्पष्टयति यथेत्यादिना दृष्टिविधाने विधेयदृष्टे
 मानमक्रियात्वेन सम्यग्ज्ञानत्वाभावात् प्रकरणभंगः स्यादित्यभिप्रेत्य परिहरति मस्य
 मेवमिति विधीत्सितदृष्टिस्तुतिपरमेव प्रकरणं न ज्ञानस्तुतिपरमित्याशङ्क्य प्रकरणं पर्या
 लोचनया ज्ञानस्तुतिरेवात्र प्रतिभातीति प्रतिपादयति अत्रत्येति किञ्च ब्रह्मार्पणमन्त्रस्या
 पि सम्यग्ज्ञानस्तुतौ सामर्थ्यं प्रतिभातीत्याह अत्रचेति नन्वप्राप्तद्विषु ब्रह्मट्टाष्टिं कुर्वता
 मपि ब्रह्मविद्यैवात्र विवक्षितेति पक्षभेदासिद्धिरिति चेत् तत्राह येत्येति यथा ब्रह्मट्ट
 ष्टा नामादिकमुपास्यं तथाप्राप्तद्विषु ब्रह्मट्टाष्टिकरणे मत्परपणादिकनेष प्राधान्येन ज्ञेय
 मिति ब्रह्मविद्या यथोक्तेन वाक्येन विवक्षिता न स्यादित्यर्थः किञ्च ब्रह्मैव तेन ग
 तव्यमिति ब्रह्मप्राप्तिफलाभिधानादपि दृष्टिविधानमश्लिष्टमित्याह नचेति नचार्पणाद्या
 लम्बना दृष्टिर्ब्रह्म प्रापन्त्यप्रतीकालम्बनाक्यतीति न्यायविरोधादिति भावः दृष्टिविधाने
 ऽपि नियोगपनादेशं स्वर्गवददृष्टो मोक्षो भविष्यतीत्याशङ्क्याह विरुद्धचेति ज्ञानादेव कै
 षण्यमुक्त्वा मार्गान्तरापवादिन्या श्रुत्याविरुद्धं मोक्षस्य अविद्यानिवृत्तिरक्षणस्य दृश्य
 नैयोगिकत्ववचनमित्यर्थः दृष्टियोगोऽमोक्षो भवति इत्येतन् करणाविरुद्धचेत्याह प्र
 कृतेति तदेष प्रपञ्चयति सम्यग्दर्शनरुद्धेति अन्ते च सम्यग्दर्शने प्रकृतमिति लम्बन्धः
 तत्र हेतुः तथेति सम्यग्ज्ञानेनोपक्रम्यतेनैवोपसंहारेऽऽ मध्ये किञ्चिदन्वयमिति
 प्रकरणस्यातिदृष्टव्यमित्याशङ्क्याह येनानिति प्रकरणे मन्त्रमुद्धानदिषु मन्त्रमुपपदो
 र्चनेविधिरिति फलमपारं तत्रेति ब्रह्मार्पणमन्त्रे परकीयस्यान्यानामपि स्वकीयस्या
 रक्षणं व्यष्टिस्थमित्युपसंहारोति तस्मादिति ॥ २८ ॥

के वेदमें कहा है तैसे संन्यासी को भी ज्ञानकाण्डकी रीति से यज्ञांगों में ब्रह्मभावना ज्ञानकी स्तुतिके अर्थ युक्तही है और जो कदाचित् यहनात्पर्य नहोय तो सबजगत्ही का ब्रह्मरूपत्व सिद्धहोने से विशेषकरके अर्पणादि हीको जो ब्रह्मरूपता करके भगवान्ने प्रतिपादन किया सो अनर्थ कश-
जायगा तिससे ब्रह्महीसब है ऐसा जानताहुआ जो ज्ञानी तिसको सबक-
र्मोंका अभाव और कार बुद्धिका अभाव सिद्धहुआ अर्थात् क्रियाकी सिद्धि
केलिये कर्ताआदिलेके जेछःन्यारे २ कारकव्याकरणमें कहे हैं तिनकी बुद्धिका
अभाव ज्ञानीको अद्वितीय ब्रह्माकारवृत्तिसे भेदबुद्धिके दूरहोनेसे सिद्धहुआ
और कारकबुद्धि रहित यज्ञरूपकर्म नहींदेखा है जिससे सब अग्निहोत्रादि
कर्म इन्द्राय इत्यादि शब्दोंकरके बोधित अर्थात् जताएहुए इन्द्रादि देवता
विशेषरूप जेसंप्रदानादि कारक तिनहींकी बुद्धिकरकेयुक्त और कर्ताके अभि-
मानकरके युक्त और स्वर्गादि फलोंकी प्रीतिकरके युक्तही देखागया है और
ऐसा कर्म कोई नहीं देखनेमें आता जिसमें क्रिया और कारक और कर्म
औरफल इन्हींकी न्यारी न्यारी बुद्धियां नएहोगयी होवें और मैं करताहूं
ऐसा अभिमान जिसमें न होय और स्वर्गादि फलकी जिसमें चाह नहोय
अर्थात् क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि और अपनामें कर्तापनेका अभिमान और
स्वर्गादि फलोंमें प्रीति यह सबव्यवहार हरएक कर्म में लौकिक पुरुषोंको
हुआही करता है और ज्ञानीको तो ब्रह्म बुद्धिकरके नाशको प्राप्तहुई है
अर्पणादिकारक कर्मफल क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि जिसमें ऐसा जो कर्म सो
अकर्मरूपही है सो भगवान्ने इसी अध्यायमें पछे कहाभी है कि (कर्म-
ण्यभिप्रवृत्तापि नैव किंचित्परोत्तिसः) सो ज्ञानीकर्ममें प्रवृत्तभी है और कुछ
नहीं करता है और तीसरे अध्यायमें यहकहा कि [गुणागुणेषु वर्तन्ते नैव-
किंचित्करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् इति] इन्द्रियां अपने विषयमें प्रवृत्त
होती हैं और मैं कुछभी नहीं करताहूं इसप्रकार तत्त्वका जाननेवाला ज्ञा-
नीमानता है इसप्रकार तहांतहां सिद्धांतको दिखातेहुए भगवान् क्रियाकार
फलभेद बुद्धिकानाश सूचनकरत हैं और यहभी देखते हैं कि प्रथमतो पुरुष
कामनाही करके अग्निहोत्रमें प्रवृत्तहुआ और पश्चात् किसी कारणसे काम
के नाशमें उसकामनासे अग्निहोत्रकी भी हानिहाजाती है जैसे जानके
वाचिना जानकारक बुद्धिकरके किये जे कर्मतेही फलोंको उत्पन्नकरते हैं यह
देखा है तैसे यहांभी ब्रह्मबुद्धि करके मर्दनकिई गई है अर्पणादि कारकक्रिया
फलभेद बुद्धि जिसकी ऐसेज्ञानी की बाहरकी चेष्टामात्रकरके किया भी
कर्म है परन्तु यहअकर्मही होजाता है इसी हेतुसे कहिआये हैं कि ज्ञानीका
कर्म संपूर्ण फलसहित लीनहोजाता है अर्थात् नाशको प्राप्तहोता है अब
यहां कोई इसद्वलोकका अर्थ ऐसा कहते हैं कि जो ब्रह्म है सोई अर्पणादि
रूपहुआ अर्थात् ब्रह्मही अर्पणादि नामस्वुवाआदि पांचप्रकारके कारकरूप
अर्थात् सुवाकर्मकरणकारक १ हविर्द्रव्यकर्मकारक २ अग्निअधिकरण

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं परमेश्वराराधनलक्षणं कर्म ज्ञानहेतुत्वेन बन्धकत्वाभावादकर्मैव अस्ति
 स्थायान्तु अकर्त्रात्मज्ञानवाधितत्वात् स्वाभाविकमपि कर्म अकर्मैवेति कर्मण्यकर्म च
 पश्येदित्यनेनोक्तः कर्मप्रविलयः प्रपञ्चितः इदानीं कर्मणि तदंगेषु च ब्रह्मैवानुग्रहं
 प्रयतः कर्मप्रविलयमाह ब्रह्मार्पणमिति आर्यतेनेनेत्यर्पणं जुह्वादि तदपि ब्रह्मैव
 र्प्यमाणहविरपि घृतादिकं ब्रह्मैव ब्रह्माग्निस्तस्मिन् ब्रह्मणा कर्त्ता हुतं होमोऽहो
 कर्त्ता च क्रिया च ब्रह्मैवेत्यर्थः एवं ब्रह्मण्येव कर्मात्मके समाधिश्चित्तैकाग्र्यं य
 तेन ब्रह्मैवगन्तव्यं प्राप्यं न तु फलान्तरमित्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

कौनसे फिर कारणसे कियाहुआ जो कर्म सो अपने कार्यको नहीं कर-
 ताहुआ अर्थात् बन्धनको नहीं करताहुआ आपफल सहित लीनहोजाता
 है अर्थात् नाशको प्राप्त होताहै इसआकांक्षामें कहतेहैं कि [ब्रह्मेति] हे
 अर्जुन पुरुष जिससाधन करके अर्थात् मन्त्रस्रुवाआदि हवनके साधनका
 के अग्निमें घृतादि द्रव्यको अर्पणकरताहै उसको ब्रह्मवित् ब्रह्मही देखताहै
 अर्थात् उसको आत्मासे भिन्नरूप करके नहीं देखताहै जैसे कोई निमित्त
 बुद्धिपुरुष सीपीमें रजतके अभावको देखताहै अथवा उसमें भ्रान्तिसे
 प्रतीयमान जो रजत अर्थात् चांदी तिसको सीपीहीरूपकरके निश्चयसे देख-
 ताहै तैसेही ब्रह्मवित् पुरुषभी अर्पण जो स्रुवाआदि साधन तिसको ब्रह्म
 हीदेखता है और लोकमें जो पदार्थ अर्पण बुद्धिकरके ग्रहणकिया जाताहै
 सो ब्रह्मवेत्ताको सबब्रह्मही है और तैसेही जो यज्ञमें घृतादि बुद्धिसे पदार्थ
 ग्रहणकिया जाताहै सो भी उसज्ञानको ब्रह्मही है और जिसअग्निमें होम
 होताहै वहअग्निभी ब्रह्महीहै और जो हवनकर्त्ता अर्थात् हवनकरनेवालाजो
 ब्राह्मण सो भी ब्रह्मही है और जो हवनरूपा जोक्रिया सो भी ब्रह्मही और
 जो उसयज्ञकर्त्ताको प्राप्तहोनेको योग्यफल स्वर्गादि सो भी ब्रह्मही है इस
 प्रकार ब्रह्मरूप कर्ममें जिसकी समाधि अर्थात् चित्तकी एकाग्रता होरहीहै
 उसको ब्रह्मही प्राप्यहे अर्थात्प्राप्तहोनेकोयोग्यहे और लोकसंग्रहकी उत्पत्ति
 करके ज्ञानी पुरुषने किया जो कर्म सो परमार्थमें अकर्मही होजाताहै
 अर्थात् नहीं सरीखा होजाताहै क्योंकि ब्रह्मबुद्धि करके कर्म बुद्धिका उपन-
 देनहुआ अर्थात् भंगहुआ तो आपही कर्मनाशके भावको प्राप्त होताहै
 ऐसा जयसिद्धान्त स्थितहुआ तो कर्मोंसे निवृत्तहुआ जो संन्यासी तिसको
 गन्धर्वगर्जनरूप ज्ञानकी स्तुतिकेलिये ज्ञानको यज्ञरूप करके वर्णन करना
 चुकहीहै जेन यज्ञमें स्रुवाहृतआदि पदार्थ प्रसिद्धहैं तेनही इसप्रमाण-
 र्दशी अर्थात् सत्परूप ब्रह्महीहोनेवाले संन्यामीको अध्यात्मरूप यज्ञ
 ही भावनाकरके सकलजगदर्थ रूपहै जैसे प्रत्यक्षयज्ञकरने को अगममें
 जो अक्षररूप तिसको ध्यानमार्ग में भावनाकरके यज्ञकरना उपामनाहै

के वेदमें कहा है तैसे संन्यासी को भी ज्ञानकाण्डकी रीति से यज्ञांगों में
 ब्रह्मभावना ज्ञानकी स्तुतिके अर्थ युक्तही है और जो कदाचित् यहतात्पर्य
 न होय तो सवजगत्ही को ब्रह्मरूपत्व सिद्ध होने से विशेषकरके अर्पणादि
 हीको जो ब्रह्मरूपता करके भगवान्ने प्रतिपादन किया सो अनर्थ कष्ट-
 जायगा तिससे ब्रह्महीसब है ऐसा जानताहुआ जो ज्ञानी तिसको सवक-
 र्मोंका अभाव और कार बुद्धिका अभाव सिद्धहुआ अर्थात् क्रियाकी सिद्धि
 केलिये कर्ताआदिलेके जेछःन्यारे २ कारकव्याकरणमें कहे हैं तिनकी बुद्धिका
 अभाव ज्ञानीको अद्वितीय ब्रह्माकारवृत्तिसे भेदबुद्धिके दूरहोनेसे सिद्धहुआ
 और कारकबुद्धि रहित यज्ञरूपकर्म नहींदेखा है जिससे सब अग्निहोत्रादि
 कर्म इन्द्राय इत्यादि शब्दोंकरके बोधित अर्थात् जताएहुए इन्द्रादि देवता
 विशेषरूप जेसंप्रदानादि कारक तिन्होंकी बुद्धिकरकेयुक्त और कर्त्ताके अभि-
 मानकरके युक्त और स्वर्गादि फलोंकी प्रीतिकरके युक्तही देखागया है और
 ऐसा कर्म कोई नहीं देखनेमें आता जिसमें क्रिया और कारक और कर्म
 औरफल इन्होंकी न्यारी न्यारी बुद्धियां नष्टहोगयीं होयें और मैं करताहूं
 ऐसा अभिमान जिसमें न होय और स्वर्गादि फलकी जिसमें चाह नहोय
 अर्थात् क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि और अपनामें कर्त्तापनेका अभिमान और
 स्वर्गादि फलोंमें प्रीति यह सबव्यवहार हरएक कर्म में लौकिक पुरुषोंको
 हुआही करता है और ज्ञानीको तो ब्रह्म बुद्धिकरके नाशको प्राप्तहुई है
 अर्पणादिकारक कर्मफल क्रियादिकोंकी भेदबुद्धि जिसमें ऐसा जो कर्म सो
 अकर्मरूपही है सो भगवान्ने इसी अध्यायमें पीछे कहाभी है कि (कर्म-
 ण्यभिप्रवृत्तापि नैवकिंचित्परोत्तिसः) सो ज्ञानीकर्ममें प्रवृत्तभी है और कुछ
 नहीं करता है और तीसरे अध्यायमें यहकहा कि [गुणगुणोपवर्तन्ते नैव-
 किंचित्करोमीति युक्तोमन्येततत्त्ववित्इति] इन्द्रियां अपने विषयमें प्रवृत्त
 होती हैं और मैं कुछभी नहीं करताहूं इसप्रकार तत्त्वका जाननेवाला ज्ञा-
 नीमानता है इसप्रकार तहांतहां सिद्धांतको दिखातेहुए भगवान् क्रियाकार
 फलभेद बुद्धिकानाश सूचनकरत हैं और यहभी देखते हैं कि प्रथमतो पुरुष
 कामनाही करके अग्निहोत्रमें प्रवृत्तहुआ और पश्चात् किसी कारणसे काम
 के नाशमें उसकामनासे अग्निहोत्रही भी हानिहाजाती है जैसे जानक
 याचिना जानकारक बुद्धिकरके किये जे कर्मतेही फलोंको उत्पन्नकरते हैं यह
 देखा है तैसे यहांभी ब्रह्मबुद्धि करके मर्दनकिई गई है अर्पणादि कारकक्रिया
 फलभेद बुद्धि जिसकी ऐसज्ञानी की बाहरकी चेष्टामात्रकरके किया भी
 कर्महै परन्तु यहकर्मही होजाता है इसी हेतुसे कहिभाये हैं कि ज्ञानीका
 कर्म संपूर्ण फलसहित लीनहोजाता है अर्थात् नाशही प्राप्तहोता है अथ
 यहां कोई इसदलोकका अर्थ ऐसा कहते हैं कि जो ब्रह्महै सोई अर्पणादि
 उपहृष्टा अर्थात् ब्रह्मही अर्पणादि नामस्मृत्यादि पांचप्रकारके कारकव्य
 अपात् स्मृत्कारककरणकारक १ हविर्द्रव्यकर्मकारक २ अग्निअधिकरण

कारक ३ यजमानकर्तृकारक ४ स्वर्गकर्मकारक ५ इसप्रकार इन
 करके व्यवस्थित हुआ कर्मकरता है तहां अर्पणआदि सुवाआदि पांचकारों
 की बुद्धितो निवृत्त नहीं होती है और उन्हींमें ब्रह्म बुद्धिस्थापन की जाती है
 जैसे प्रतिमा आदिकोंमें विष्णुआदि देवताओंकी बुद्धि और नामादिकोंमें
 ब्रह्म बुद्धि स्थापनकी जाती है अर्थात् जैसे पूजनके योग्य प्रतिमाओंमें वि-
 ष्णुआदि देवताओंकी बुद्धि होती है और प्रतिमादिकोंकी भी बुद्धि बनाने
 की है और उपासनाकाण्ड में प्रसिद्धनामादिकजे प्रणव आकाश प्राणमन
 आदिकोंमें ब्रह्म बुद्धि करके उपासना की जाती है तहां प्रणवादिकनामा-
 दिकोंकी भी बुद्धिवनी रहती है और ब्रह्म बुद्धिभी कियी जाती है ऐसे वा-
 मन्तआदि यज्ञोंके अंगोंमें भी ब्रह्म बुद्धिकरके जब वह यज्ञकिया जाय
 तो कर्मही प्रधान करके रहा कुछ ज्ञानयज्ञ नहीं सिद्धहोगा तो संन्यासी के
 ज्ञानयज्ञको स्तुति करनेकेलिये जो प्रकरण सो नहीं रहेगा और यहाँ तो
 अनेक प्रकारके यज्ञोंको भगवान् कहिके अन्त्यमें यह कहेंगे कि ब्रह्मादि
 द्रव्यमययज्ञ से ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठ है तो इस कथन करके ज्ञानयज्ञ करते
 कहा गया जो सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानतिसी की भगवान् स्तुति करते हैं यही
 द्धान्त प्रतीति होता है और जो ज्ञानयज्ञ कहेंगेही नहीं तो स्तुति करना
 संभवहोता है और यहां ज्ञानयज्ञके वर्णनमें ब्रह्मार्पण इत्यादिलोरी
 व्यर्थहोके प्रमाणताको प्राप्तहोता है और जो ऐसा न होय तो सर्वो
 ब्रह्मत्व सिद्धरहा विशेषकरके अर्पणादिकोंही जो ब्रह्मरूप करके कथन
 या सो व्यर्थ होजायगा और येतो जैसे प्रतिमामें विष्णुदृष्टि कियी जाती
 है और जैसे नामादिकोंमें ब्रह्म बुद्धिकियी जाती है तेसे अर्पणादिकों में भी
 ब्रह्मदृष्टि आरोपण कियी जाती है ऐसा कहते हैं तिनको तो पूर्वोक्त ब्रह्म-
 वाक्षित नहीं है अर्थात् कहनेको इष्ट नहीं है क्योंकि तिनके मतमें विशेष
 करके अर्पणादि पदार्थोंकाही जानना अभीष्ट है इससे अर्थात् जैसे जानना
 ब्रह्मबुद्धिकरके अर्पण आदि नामानुवादिकारक बुद्धिका उपमर्दनहोता है
 अर्थात् सर्वथा भेदबुद्धिका विनाशही होजाता है तो गुणादिपदार्थों को ब्रह्म
 में भिन्न देखनाही नहीं है किन्तु ब्रह्मही को देखता है कुछ यज्ञकरने में प्रयत्न
 हुआ होय और प्रत्यक्ष गुणादिपदार्थों में ऐसी दृष्टिकरके यज्ञही यह भ-
 यो निश्चितनहीं है क्योंकि ऐसी निश्चयमें गुणादीको कर्मका अर्थ
 है नहीं तो इससे ज्ञानयज्ञ मिलनहीं होगा किन्तु ऐसे ब्रह्मही को देखने
 वाले संन्यासीको इसीनिहा ज्ञानयज्ञ मिलेगा कि इस आशयसे अर्पण
 दि पदार्थोंका उच्चारणरिया और यहाँ एक वाक्यहै कि जब ब्रह्मबुद्धि
 करके ब्रह्मआदि पदार्थोंकी बुद्धिमानाशुरूका तो उपासना में कर्म ही
 केसे करके इससे इन ज्ञानयज्ञका यदिकी ही जानी है वादयो गान्ध-
 र्वादि ज्ञानयज्ञ और ऐसे ब्रह्मआदिकोंमें विष्णुबुद्धिकरके अर्पणका
 उपासना ही है ब्रह्मबुद्धिकरके उपासनाही तो जो अब यह कहेंगे

प्रवृत्तहुआ तो सुवादि यज्ञोंके अंगोंमें ब्रह्मदृष्टि कीगई तो वह ब्रह्मदृष्टि अर्पणादि कारकादिभेद बुद्धिका नाश नहींकरतीहै जैसे विष्णुआदि देवबुद्धिप्रतिमा बुद्धिकानाश नहीं करती किन्तु जैसी जैसी दृढ़देवबुद्धिप्रतिमामें होती है तैसे उत्तमफलको देतीहै तेसे यहां भी ब्रह्मदृष्टि अर्पणादि कारकबुद्धिकी अंगरूपता को प्राप्तहुई उत्तमफलको प्राप्तिकरनेकी द्वारा उसकर्मकी श्रेष्ठता को बोधनकरती है कुछ ब्रह्मविद्यारूप नहींहोसकतीहै क्योंकि ब्रह्माकारवृत्ति ही को ब्रह्मविद्या कहते हैं उसके होनेमें फिर कर्ममें प्रवृत्त कैसे सम्भवहोसकतीहै इससे इसअर्थ में कर्मयज्ञही यहहुआ और ज्ञानयज्ञ नहीं होसका और ब्रह्मदृष्टिमात्रके करनेवाले ज्ञानसे मोक्षनहीं प्राप्तहोसका और [ब्रह्मैव तेन गन्तव्यम्] ऐसे ज्ञानयज्ञकरनेवाले पुरुषको ब्रह्मही प्राप्तहोनेको योग्य है इसकथनसे मोक्षही इसज्ञानयज्ञकाफलहै ऐसा भगवान्ने सूचितकिया और सो मोक्षरूपफल सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानके बिना प्राप्तहोय यह विरुद्ध है अर्थात् ऐसा सम्भव नहीं होताहै और तुम्हारे अर्थमें प्रकरणसेभी विरोध प्राप्तहोगा क्योंकि [कर्मण्यकर्मयः पश्येत्] कर्म में अकर्म जो ब्रह्म तिसको जो देखताहै ऐसे कथनसे सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानहकि प्रकरणको प्रारम्भ करके और फिर अन्त्यमें तिसीज्ञानका उपसंहार करतेहुए भगवान्ने यह कहाकि [श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञानयज्ञः परन्तप ज्ञानलब्ध्वा परं शान्तिमिति त्याज्यं ना] अर्थ है अर्जुन द्रव्यमय जो यज्ञ तिससे ज्ञानयज्ञ श्रेष्ठहै और ज्ञानको प्राप्तहो कर परमउत्कृष्टजोशान्ति तिसको थोड़ेहीकालमें प्राप्तहोताहै ऐसेकहने करके सम्यग्दर्शन रूप ज्ञानकी स्तुति करते करते अध्याय समाप्तकिया तिसज्ञानके प्रकरणके मध्यमें प्रकरणके अर्थको बिना विचारकिये प्रतिमा में विष्णुदृष्टिके सदृश जो अर्पणादिकोंमें अर्थात् यज्ञके अंग जे सुवादिक तिन्होंमें ब्रह्मदृष्टि कहीजातीहै सो अयुक्तहै तिससे जैसा कुछ अर्थ हमने इसश्लोकका व्याख्यान कियाहै वही युक्त है ॥ २४ ॥

दैवमेवाऽपरे यज्ञं योगिनः पर्युपासते ।

ब्रह्माग्नावपरे यज्ञं यज्ञेनैवोपजुह्वति ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नव अ

म्याय तत्तुस्तुत्यर्थमन्यापि यज्ञा उपसिष्यन्ते दैवमे वेत्तादिना यज्ञस्त्वमे योगिनः कर्मणः पर्युपासने कुर्वन्तीत्यर्थः

अत् मासादपरोसाद् द्रव्य यथात्मासवान्तर

नि नेतीतिनिरस्ताशेषविशेषं द्रव्यशब्देनोच्यते

या ब्रह्माग्निस्तास्मिन् ब्रह्माग्नावपरेऽन्ये द्रव्यविदो

यज्ञशब्दस्य पाठान् तथात्मानं यज्ञं परमार्थतः परमेव

स्तमर्च्योपा

यात्पनोनिष्पा

अनिष्टाः

पश्येव यदर्शनं न तास्मिन्

॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञानस्य यज्ञत्वं सम्पाद्य पूर्वश्लोके स्थिते सत्यधुना तस्यैव ज्ञानस्य स्तुत्यर्थं च
 न्तर निर्देशार्थमुत्तरग्रन्थप्रवृत्तिरित्याह तेनेति सर्वस्य श्रेयः साधनस्य मुख्यगोचरित्वं
 यज्ञत्वं दर्शयन् आदौ यज्ञद्वयमादर्शयति दैवमेवेति प्रतीकमादाय दैवयज्ञ व्याकरे
 इति सम्यग्ज्ञानाख्यं यज्ञं विभजते ब्रह्माग्नाविति तत्र ब्रह्मशब्दार्थं श्रुत्यवष्टुभेन म
 प्यति सत्यमिति यदजमनन्तविपरोतमपरिच्छिन्नं ब्रह्म तस्य परमानन्दत्वेन परम
 पार्थक्यमाह विज्ञानमिति तस्य ज्ञानाधिकरणत्वेन ज्ञानत्वमौपचारिकमित्याशङ्क्य
 तत् साक्षादिति जीवब्रह्मविभागे कथंमपरिच्छिन्नत्वमित्याशङ्क्य विशिनष्टि य आत्मे
 परस्यैवात्मत्वं सर्वस्माद्देहादेरव्याकृतान्तादान्तरत्वेन साधयति सर्वान्तर इति विष्णु
 खं सर्वमेवोपनिषद्वाक्यं ब्रह्मविषयमादिशब्दार्थः निषेधमुखं ब्रह्मविषयमुपनिषद्वाक्यमे
 मेवार्थतो निवध्नाति अशनायेति ब्रह्मण्यग्निशब्दप्रयोगे निमित्तमाह सहमेति बुद्ध्या
 तथा सर्वस्य वा हेतुत्वादिति द्रष्टव्यं यज्ञशब्दस्यात्मनि त्वं पदार्थे प्रयोगे हेतुमाह
 त्मनामस्त्विति आधाराधेयभावेन वास्तवभेदं ब्रह्मात्मनो ध्यावर्तयति परमार्थेति
 कथं तर्हि होमो नहि तस्यैव तत्र होमः सम्भवतीत्याशङ्क्याह बुद्ध्यादिति उपाधि
 योगफलं कथयति अध्यस्तेति उपाध्यध्यासद्वारा तद्वर्माध्यासे प्राप्तमर्थं निर्दिशति वा
 तीति इत्थं भूतलक्षणां तृतीयामेव व्याकरोति उक्तेति अशनायादि सर्वसंसारधर्मसं
 तेन निर्विशेषेण स्वरूपेणेति यावत् आत्मनो ब्रह्मणि होममेव प्रकटयति सोपाधिकरे
 ति पर इत्यस्यार्थे स्फोरयति ब्रह्मेति ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यज्ञत्वेन सम्पादितं सर्वत्र ब्रह्मदर्शनलक्षणां ज्ञानं सर्वयज्ञोपायप्राप्त्यन्तात् सर्व
 यज्ञेभ्यः श्रेष्ठमित्येवं स्तोतुमधिकारिभेदेन ज्ञानोपायभूतान् गृह्णन् यज्ञानाह दैवमित्या
 दिभिरग्नयिभिः देवा इन्द्रवसुणादय इज्यन्ते यस्मिन् एवकारेणोन्द्रादिषु ब्रह्मपुत्रादिषु
 दर्शितं तदेवं यज्ञमपरे कर्मयोगिनः पर्युपासते श्रद्धयानुतिष्ठन्ति अपरे तु ज्ञानयोगिनो
 ब्रह्मरूपेऽग्नौ यज्ञेनेयोपायेन ब्रह्मार्पणमित्याद्युक्तप्रकारेण यज्ञमुपजुह्वयति यज्ञादि सर्व
 मग्निं प्रविशाम्यन्तीत्यर्थः सोऽयं ज्ञानयज्ञः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

तदा अय इतसमयमें सम्यग्दर्शनको अच्छेप्रकारसे जो आत्माका
 रूपकरके जो देखना तिसको यज्ञरूपत्व सिद्धकरके तिसयज्ञकी स्तुतिहै
 मरु और भी यज्ञ कहेजातेहैं [दैवमेवेति] देवता यजनकियेजाते हैं अपर
 पूजित होतेहैं जिसयज्ञकरके तिसको दैवयज्ञकहतेहैं हे भर्जुन तिमदैवय
 को [अपरेयोगिनः] अर्थात् और जे योगीजन वेदोक्त विधानकरके कर्मयोग
 करनेवाले जे मनुष्य ते उपासनाकरते हैं अर्थात् नियमतं करते हैं और
 ये मंग्यार्मीलोग ते तो ब्रह्मरूप अग्निमें अर्पण [मत्वेज्ञानमनन्तं
 विज्ञानमनन्तं ब्रह्म यस्यासदपांसाद्ब्रह्ममआत्मागमयन्ति] इति धनयो
 गतिरिति] इनभूतियों करके शुभा विपत्तादि मंगलायमंश्य देवों

रहित और नेति नेति इसप्रकारकरके दूरहुएहैं सब विशेष धर्म जिससे सो वस्तुरूप ब्रह्मशब्द करके कहाजाता है ऐसा जो ब्रह्म सो हुआ अग्नि तिस ब्रह्मरूपअग्निमें और ब्रह्मवित् जे ज्ञानी पुरुष ते यज्ञशब्दकरके कहागया जो अपना आत्मा सो परमार्थ करके ब्रह्मरूपही हुआ फिर बुद्धिआदि उपाधि धर्म जब उसमें आरोपितहुए तब आहुतिरूप की योग्यता को प्राप्तहुआ ऐसा जो जीवात्मरूप तिसको आत्माहो करके अर्थात् अपने परमार्थस्वरूपके ध्यानकरके हवनकरते हैं अर्थात् उपाधिसहित जो अपनारूप तिसको उपाधिरहित ब्रह्मरूपकरके जो देखनाहै सोई उस ब्रह्मरूप अग्निमें होम तिसको करते हैं नाम ब्रह्मसे अभेदकरके जो अपनाको देखना है तिसमें स्थितसंन्यासी होते हैं और यहां ब्रह्ममें अग्निरूप की भावनासे यह सूचित किया कि जैसे अग्नि विजातीय काष्ठ घृतादिकोंको ही भस्मकरताहै कुछ अपने स्वरूपको नहीं तैसे ब्रह्मज्ञानभी विजातीय उपाधि धर्मोंको ही नाश करताहै और आत्मस्वरूप ब्रह्मरूपहीहै उसमें किसीविकारकी आशङ्काहीनहीं इससे जीवस्वरूप का लय ब्रह्ममें होनाही वेदान्तियोंका मतहै ऐसे कहने वाले मूर्खोंकी केवल भ्रान्तिहीहै ॥ २५ ॥

श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्ये संयमाग्निषु जुह्वति ।

शब्दादीन् विषयानन्य इन्द्रियाग्निषु जुह्वति ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सोऽयं सम्पददर्शनलक्षणोपशो देवपक्षादिषु यज्ञेषु प्रतिष्ठापने ब्रह्मार्पणमित्यादि श्रौतैः श्रे यान् द्रव्यमया यज्ञान् ज्ञानयज्ञः परन्तप इत्यादिनास्तुत्तर्य श्रोत्रादीनीन्द्रियाण्यन्येयोगिनः संयमाग्निषु मनीन्द्रियं संयमोऽभिप्रेत इति बहुवचने संयमा एवाग्रयन्नेषु नृद्वतीन्द्रियसंयमपेक्ष कर्तव्यतीत्यर्थः शब्दादीन् विषयानन्ये इन्द्रियाग्निषु जुह्वति इन्द्रियाग्नेयान्नपस्तेष्विन्द्रियाग्निषु जुह्वति श्रोत्रादिभिरन्येन्द्रियविषयग्रहणं ज्ञेयम्

आनन्दगिरिकृतम्

उक्तम्य ज्ञानयज्ञस्य दैवयज्ञादिषु प्र
मोयामिति उपपेक्षप्रयोजनमाह
याद्यानां वरगानां मनसि
१ प्रतीन्द्रियमिति संयमानां
प्रात्यादिभिः व्यभिचरति
ति संयमयज्ञ मतिः
त इन्द्रियगतं तद्विषयं
गण्यपरिणामं भूया
दयति योषादीभिरिति

नृद्वतीन्द्रिया
यज्ञा
जो होमा

न वद
न व

जुहुति प्रविलापयन्ति इन्द्रियाणि निरुध्य संयमप्रधानास्तिष्ठन्तीत्यर्थः इन्द्रियतेज-
यन्तेषु शब्दादीनान्ये गृह्यन्ते जुहुवन्ति विषयभोगसमयेऽप्यनासक्ताः सन्तोऽपि त्वेव
तेषु इन्द्रियेषु हविष्ट्वेन भावितान् शब्दादीन् प्रक्षिपन्तीत्यर्थः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब यह सम्यग्दर्शन रूप ज्ञानयज्ञ दैवयज्ञादिकोंकेभी न इसवास्तेर
कि जिससे [श्रेयान्द्रव्यमयाद्यज्ञात्] इसश्लोक करके भगवान् सब को
से ज्ञानयज्ञकी श्रेष्ठता कहेंगे उसकी सिद्धिहोवै अब संयमादि यज्ञ कहेंगे
कि[श्रोत्रेति] और हे अर्जुन और जे योगीलोगहैं ते तौ श्रोताज्ञिक इंद्रियों
का संयमरूप अग्नियों में हवन करते हैं अर्थात् विषयोंसे इन्द्रियोंकोतेज
के मनकरके उन्हींको संयम करतेहैं सम्यक्प्रकारसे विषयोंसे निवृत्तिपाए
अपने वशमें रखते हैं यद्यपि संयम एकहीप्रकारका है तौभी इंद्रियोंके भोग
से संयमका भी भेदमानिके [संयमाग्निष्] यहां बहुवचनकहा और संय-
म रूप अग्निमें हवन कहनेसे यह सूचनकिया कि जैसे हवनकीहुई वस्तु
की भस्महोजातीहै तौ वह वस्तु और कार्यको नहीं करसक्ती तैसही यज्ञ
जन की इंद्रियां भी फिर अनर्थकरने को समर्थ नहीं रहतीहैं और एतद-
लोक तो शब्दादि विषयों को इंद्रियरूप अग्नियोंमें हवनकरते हैं अर्थात्
श्रोतादिक इंद्रियों करके अविरोध विरोधरहित विषय ग्रहणरूप भोग
करतेहैं क्योंकि यहां विषयसेवनही को भगवान् ने यज्ञरूप वर्णनकरने से
यह सूचन किया कि जैसे वेदके मन्त्रोंकरके संस्कार की हुई अग्निमें अति-
पवित वस्तुको देवताका ध्यानकरके शास्त्रकी विधिसे हवन कियाजाना है
तब यह यज्ञकहाता है तैसे यहां भी अध्ययनादि संस्कारयुक्त इंद्रियभोग
अग्निमें अतिथि ब्राह्मणादिकों को निवेदनकरने से और न्यायोक्त
धनादिकों से सिद्धहोनेसे और विवाहकी विधिसे संस्कारयुक्त सगर्वाभोग
के ग्रहणकरने से अतिपवित शब्दादि विषयोंका परमेश्वरका ध्यानकरके
हुआ गृह्य धर्मशास्त्रकी विधिसे निषिद्ध विषयोंका छोड़िके हवनही को
उक्त गृह्य को भी दृग्प्रकारका विषयका सेवन यज्ञरूपहीहोताहै और इं-
द्रियभोग विषयाभाव तौ अन्तःकरण शुद्धिद्वारा ज्ञानयज्ञके अधिराज्य में
रहस्यकरना है ॥ २६ ॥

नासां चान्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे ।

अपनसंयमपांशान्नो जुहोति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

इहोक्तं भवति नासां चान्द्रियकर्माणि प्राणकर्माणि चापरे । अपनसंयमपांशान्नो जुहोति ज्ञानदीपिते ॥ २७ ॥

नाग्निदीपिते स्नेहेनेव प्रदीपिते विवेकविज्ञानेनोज्ज्वलभावभाषादिभेदे जुह्वति प्राविष्टापयन्ति
इत्यर्थः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यत्नान्तरं कथयति किञ्चेति इन्द्रियाणां कर्माणि श्रवणवदनादीनि आत्मनि सं-
यमो धारणा ध्यानसमाधिलक्षणः सर्वमपि व्यापारं निरुध्य आत्मनि चित्तसमाधानं कु-
र्वन्तीत्याह विवेकेति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च सर्वोक्तौति अपरे ध्याननिष्ठा युद्धेन्द्रियाणां श्रोत्रादीनां कर्माणि श्रवणदर्शना-
दीनि कर्मेन्द्रियाणां वाक्प्राण्यदीनां कर्माणि वचनोपादानादीनि प्राणानां च दशानां
कर्माणि प्राणस्य बहिर्गमनं अपानस्याधोगमनं ध्यानस्य ध्यायनाकुञ्चन प्रसारणादीनि
समानस्यासितपोतादीनां समुच्चयनं उदानस्योद्धर्ध्वनयनं उदुगारे नाग आख्यातः कूर्म उ-
न्मीलने स्मृतः कृकरः क्षुत्करोत्तेयो देवदत्तो बज्रम्भने न जहति मृतं चापि सर्वव्यापी
धनंजयः इत्येवं रूपाणि जुह्वति आत्मनि संयमो ध्यानैकाग्र्यं स एव योगः स एवा-
ग्रिस्तस्मिन् ज्ञानेन ध्येयविषयेन दीपिते प्रज्वलिते ध्येयं सन्त्यग्ज्ञात्वा तस्मिन्मनः सं-
यम्य तानि सर्वाणि कर्माणि उपरमयन्तीत्यर्थः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन और जे राजयोगके सेवन करनेवाले योगी हैं ते तौ सब
इन्द्रियोंके जे कर्म हैं दर्शन स्पर्शनादिक और प्राणवायुके जे कर्म आकुंच-
न प्रसारणादि अर्थात् समेटना और फैला देना आदि जे कर्म तिनसबोंको
आत्मामें जो संयम अर्थात् चित्तकी स्थिरता सोई हुआ योगाग्नि नाम ध्यान
धारणा समाधिरूप अग्नि फिर कैसा वह अग्नि होय ज्ञानदीपित होय अ-
र्थात् जैसे घृतकरके अग्नि प्रकाशित होता है तैसे आत्मानात्म विवेकज्ञान
करके जो दीपित प्रकाशित होरहा ऐसे आत्मसंयम योगरूप अग्निमें हवन
करते हैं अर्थात् सब कर्मोंका लय करते हैं ॥ २७ ॥

द्रव्ययज्ञास्तपो

स्वाध्य

स्तथाऽपरे ।

॥ २८ ॥

द्रव्यंति
यज्ञो येषां
ते
वे सा-
यज्ञाय
येषां ते

द्रव्ययज्ञास्तपोयज्ञास्तपो
योगो यो यो यो यो
येषां
ते

ति तपस्विनां यज्ञबुद्ध्या तपोनुतिष्ठतां नियमवताम् इत्यर्थः प्रत्याहारादित्यादिभेदे
यमनियमासनध्यानधारणा समाधयो गृह्यन्ते यथाविधिप्राङ्मुखत्वपवित्रपश्चि-
द्व्यञ्जविधिमनतिक्रम्येति यावत् व्रतानां तीक्ष्णोक्तमतिदृढत्वम् ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका-।

किञ्च द्रव्ययज्ञा इत्यादि द्रव्यदानमेव यज्ञोपेयां ते द्रव्ययज्ञाः कृच्छ्रचान्द्रायण-
तप एव यज्ञोपेयां ते तपोयज्ञाः योगश्चित्तवृत्तिनिरोधलक्षणसमाधिः स एव यज्ञोपेयां ते
योगयज्ञाः स्वाध्यायेन वेदेन श्रवणमननादिना यत् तदर्थज्ञानं तदेव यज्ञोपेयां ते
द्वा वेदपाठयज्ञास्तदर्थज्ञानयज्ञाश्चेति द्विविधा यतयः प्रयत्नशीलाः सम्यक् श्रितं निर्दि-
तीक्ष्णोक्तं व्रतं येषां ते ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कोई पुरुष द्रव्ययज्ञकरते हैं अर्थात् जिससमय में को-
पात देनेके योग्य ब्राह्मण प्राप्तहुआ उसमें दानविधिसे धनरूपआहुति के
यज्ञबुद्धिसे त्यागकरते हैं तौ वेपुरुष यज्ञ करने वाले कहाते हैं और कोईत-
यज्ञहोतेहैं अर्थात् मनसहित इन्द्रियों का नियमवशकरना यहीतप जिन्हें
का ऐसे जे तपस्वी वे तपयज्ञहोते हैं और कोई योगयज्ञहोते हैं अर्थात् प्रा-
णायाम प्रत्येहारादि आठप्रकारका योगहीयज्ञ जिन्होंका वेयोगयज्ञ कहाते।
और कोई स्वाध्याय यज्ञहोते हैं अर्थात् स्वाध्याय जो विधिपूर्वक ऋग्वेद-
दिकों के पठनका अभ्याससोईहै यज्ञजिन्हों का वे स्वाध्याययज्ञ कहाते।
और किन्होंको यथावत् शास्त्रोंके अर्थका परिज्ञानरूपही यज्ञहै अर्थात् रा-
दिवसशास्त्रोंके अर्थके विचारहीमें जिन्होंकी यज्ञकी भावनाहोरही वे ज्ञा-
यज्ञ कहातेहैं और जे दोनोंप्रकारके यज्ञकरनेवाले संशितव्रतहैं अर्थात् स-
म्यक्प्रकार करके श्रितनाम तीक्ष्णहै ब्रह्मचर्यादि व्रत जिन्होंका ऐसे।
और यत्नकरने का है स्वभाव जिन्होंका इससे यती कहाते हैं ॥ २८ ॥

अपाने जुद्धति प्राणं प्राणेऽपानं तथाऽपरे ।

प्राणापानगती रुध्वा प्राणायामपरायणाः ।

अपरे नियताहाराः प्राणान् प्राणेषु जुद्धति ॥ २९ ॥

नियतादाराः गन्तः प्राणान् वायुभेदान् प्राणभेदेष्वेव जुह्वति यस्य यस्य वायोजिपः क्रियते
इतरान् वायुभेदांस्तस्मिन् जुह्वति ते तत्र प्रविष्टा इवभवन्ति ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्राणायामाभ्यां यत्तमुदाहरति किंचेति प्राणायामपरायणाः सन्तो रेचकं पूरकं च कु
त्वा कुम्भकं कुर्यन्तीत्याह प्राणोति प्राणायामयोगतो श्वामप्रश्वामौ निरुध्य किं कुर्वन्ती
त्यपेक्षायामाह किंचेति प्राणायामगतिनिरोधरूपं कुम्भकं कृत्वा पुनः पुनर्वायुजयं कुर्ये
न्तीत्यपेक्षायामाह किंचेति प्राणायामगतिनिरोधरूपं कुम्भकं कृत्वा पुनः पुनर्वायुजय
कुर्यन्तीत्यर्थः आहारस्य परिमितत्वं हि तत्त्वमेध्यस्वापलक्षणायां प्राणानांप्राणेषु होम
मेव विभजतेत्येति जितेषु वायुभेदेष्वजितानां तेषां होमप्रकारं प्रकटयति ते तत्रेति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किंच अपाने इति अपानेऽधोवृत्तौ प्राणपूर्ववृत्तिं पूरकेन जुह्वति पूरककाले प्राणम
पानेनैकी कुर्वन्ति तथा कुम्भकेन प्राणायामयोरुच्चधोगतो रुध्वा रेचककालेऽपानं प्राणो
जुह्वति एव पूरककुम्भकरेचकैः प्राणायामपरायणा अपरे इत्यर्थः किंच अपरे इति प्र
परेत्वाहारसंकोचमभ्यस्यन्तः स्वयमेव जीर्यमाणेष्विन्द्रियेषु ततदिन्द्रियं वृत्तिलयं होमं
भावयन्तीत्यर्थः यद्वा अपाने जुह्वति प्राणं प्राणोपानं तथापर इत्यनेन पूरक रेचकयो
रवतर्प्य मानयोर्हंसः मोहमित्यनुनोमतः प्रतिलोमतश्चाभिव्यज्यमानेनाजपामन्त्रेणात
त्वं पदार्थक्यं व्यतीहारेण भावयन्तीत्यर्थः तदुक्तं योगशास्त्रे सकारेण दहिर्याति हका
रेण विशेत् पुनः प्राणस्तत्र स एवाहमहं स इति चिन्तयेदिति प्राणायामगतीरुध्वेत्यनेन
श्लोकेन प्राणायाम यज्ञा अपरे कथ्यन्ते यन्नायमर्थः द्वौभागौ पूरयेदन्नैर्जलैरेकं प्रपूरयेत्
मासृतस्य प्रचारार्थं चतुर्थमवशेषयेत् इत्येवमादिवचनोक्तानियतआहरो येषां ते कुम्भ
केन प्राणायामगती रुध्वा प्राणमयमन परायणाः सन्तः प्राण इति इन्द्रियाणि प्राणेषु जु
ह्वति कुम्भकेन हि सर्वप्राणा एकी भवन्ति तत्रैव लीयमानेष्विन्द्रियेषु होमं भावयन्ती
त्यर्थः तदुक्तं योगशास्त्रे यया यया सदाभ्यासान्मनसः स्थिरता भवेत् वायुवाक्काय दृष्टो
नां स्थिरता च तथा तथेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन कोई अपान वृत्ति पवनमें अर्थात् अधोमार्गकरके
जानेवाले पवनमें प्राण वृत्ति पवनका हवन करते हैं अर्थात् मुख नासिका
मार्ग करके निकलनेवाले पवनको अपानवायुमें स्थापनकरके बाहर
नहीं निकलनेदेते हैं इसरीतिसे पूरकनाम प्राणायाम करते हैं और कोई
प्राणवायु में अपानवृत्ति पवनका हवनकरते हैं अर्थात् नीचेमार्गकरके
जानेवाले अपानवायु को प्राणवायुमें मिलाके मुख और नासिकाके मार्ग
करके दोनोंको निकालते हैं इसप्रकारसे रेचकनाम प्राणायामको करते हैं
और इसप्रकार प्राणायाममें तत्परजे पुरुष ते मुख नासिका मार्ग करके
जानेवाला जो प्राणवायु और नीचेके मार्गकरके जानेवाला जो अपानवायु
इनदोनों की गतिको रोककरके कुम्भकरूप जो प्राणायाम तिसकोकरते हैं ॥

और तौ परिमित भोजनको करतेहुए प्राणवायुके जे अंपानादि भेदहैं तिनको उन्हींहीं में हवनकरते हैं अर्थात् जिस जित पवन करके जीतते हैं उस जीतेहुए पवनमें और जो विनाजीते हैं तिनसे पवनकरके फिर नहीं कहीं जानेदेते हैं यही उनका हवनहुआ जैसे प्राणवायु का स्थानहै १ और गुदामें अपान २ और नाभिमें समान और कण्ठमें उदान ४ और सबशरीरमें व्यान रहता है ५ और देवदत्त पवन ६ और उदरमें नागनाम पवन ७ और सब कोशमें नाम पवन ८ और छिककरानेवाला नासिकामें रुकल ९ और खोलने में कूर्म पवन १० रहताहै इसप्रकार जिसस्थानका पवनप्रयोज्य जाताहै तौ उसी जीतेहुए पवनके स्थानमें योगी और स्थानों से भी नोंको खेंचिकै उसस्थानमें स्थापनकरताहै जैसे नाभिचक्रमें जीतिके योगी उसीस्थानमें सब पवनोंको स्थिरकर फिर हृदयादि स्थापनकरता है तौ उस योगीका यही हवनकरनाहुआ जो जीतेहुए में और पवनों का स्थापनकरना ॥ २९ ॥

सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षयितकल्मषाः ।

यज्ञशिष्टा मृतभुजो यान्ति ब्रह्म सनातनम् ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सर्व इति सर्वेऽप्येते यज्ञविदो यज्ञक्षयितकल्मषाः यज्ञैर्यथोक्तैः क्षयितो नाशितो कल्मषो पां ते यज्ञक्षयितकल्मषाः एवं यथोक्तान् यज्ञान् निर्वर्त्य यज्ञशिष्टामृतभुजो यज्ञानां शिष्टं शिष्टं यज्ञशिष्टञ्च तदमृतञ्च यज्ञशिष्टामृतं तत् भुञ्जतइति यज्ञशिष्टामृतभुजो यथोक्तान् शान् फृत्वा तच्छिष्टेन कालेन यथा विधिचोदितमन्नमृताख्यं भुञ्जत इति यज्ञशिष्टामृतभुजां तान् गच्छन्ति ब्रह्म सनातनं चिरंतनं मुमुक्षवश्चेत् कालातिप्रमापेक्षणायोदितं सान् गम्यते ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रकृतान् यज्ञानुपसंहरति सर्वेऽपीति यथोक्तयज्ञनिर्वर्तनानन्तरं शेषे कल्मषे किं विदित्याशङ्क्याह एवमिति यथोक्तानां मध्ये केनचिदपि यज्ञेन विशेषितस्य पुरुषस्य यज्ञं वायं दर्शयति नायमिति पादान्तरेण कथं यथोक्तयज्ञानुष्ठायिनामवशिष्टेन कालेन यज्ञं तान्भुजां ब्रह्मप्राप्तिरित्याशङ्क्य मुमुक्षुत्वे सति चित्तशुद्धिद्वारेत्याह मुमुक्षवश्चेदिति तत् किमिदानीं साक्षादेव मोक्षो विवाञ्छितः तथाच गतिरिति विरोधः स्यादित्याशङ्क्य निर्देशमामर्थ्यात् क्रममुक्तिरत्रामिप्रेतेत्याह कालातीति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

नदेव मुक्तानां द्वाटगानां यज्ञविदां फलमाह सर्वेऽप्येते इति यज्ञान् विन्दन्ति यज्ञं वा यज्ञैः क्षयितं नाशितं कल्मषं योः यज्ञान्भुज्यमानः सति तथा ते सनातनं नित्यं ब्रह्मज्ञानद्वारेण प्रपद्यन्ति ॥

नवलभाष्य ।

८

और हे अर्जुन जे सब यज्ञोंके जाननेवाले पुरुष अपने अपने अधिकार के अनुरोधकरके इन बारह प्रकारके यज्ञोंके मध्यमें कोई प्रकारके यज्ञके करनेसे नाशको प्राप्तहुए पाप जिन्हेंके और अपना यज्ञकरके उसके अनन्तरकालमें अमृतरूप अन्नको भोजनकरते हुए सब पापोंसे छूटजाते हैं और जो मोक्षमें इच्छा होय तौ सनातन जो ब्रह्म तिसको ज्ञान प्राप्ति द्वारा प्राप्त होतेहैं ॥ ३० ॥

नायं लोकोऽस्त्ययज्ञस्य कुतोऽन्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नायमिति नायं लोकाः सर्वप्राणिताधारणोऽप्यास्ति यथोक्तानां यज्ञानामेकोपि यज्ञो यस्य नास्ति सोऽप्यस्तस्य कुतोऽन्यो विशिष्टसाधनसाध्यः कुरुसत्तम ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तृतीयं पादं व्याचष्टे नायमिति विवक्षितं कैमुतिकन्यायमाह कुत इति साधारणलोकाभावे पुनरसाधारणलोकप्राप्तिद्वारनिरस्तेत्यर्थः यथोक्तेऽर्थे बुद्धिसमाधानं कुरुकुलप्रधानस्य अर्जुनस्य अनायासलभ्यमिति वक्तुं कुरुसत्तमेत्युक्तम् ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदकरणे दोषमाह नायमिति अयमल्पमुखोपि मनुष्यलोको अयज्ञस्य यज्ञानुष्ठानरहितस्य नास्ति कुतोऽन्यो बहुमुखः परलोकः अतो यज्ञाः सर्वथा कर्तव्या इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इन बारह प्रकारके यज्ञोंमें से जो पुरुष कोई प्रकारका यज्ञनहीं करताहै तिस अयज्ञ पुरुषका अर्थात् यज्ञरहित जो पुरुष तिसका सर्वसाधारण जो यह मनुष्य लोक सो भी नहीं है अर्थात् यज्ञानुष्ठान रूप मेरी आत्मासे+बहिर्मुख उसमुखे पुरुषका वृथाइसकर्मलोकमें जीवनहै और यही लोक न हुआ तौ सुरुतसाध्य और लोककी कौन आशाहै ॥ ३१ ॥

एवं बहुविधा यज्ञा वितता ब्रह्मणो मुखे ।

कर्मजान् विद्धि तान् सर्वानिवं ज्ञात्वा विमोक्ष्यसे ३२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवमिति एवं यथोक्ता बहुविधा बहुप्रकारा यज्ञा वितता विभिन्ना ब्रह्मणो वेदस्य मुखे तत्र वेदद्वारेणावगम्यमानाः ब्रह्मणोमुखे वितता उच्यन्ते तद्वया बाहि रिति शब्दं ब्रह्मणोऽनादयः कर्मजान् बाहिरबाहिरमानमवर्त्मोद्भूतान् विद्वान् सर्वानित्यन्तान् निष्पत्त्यानां ज्ञाना यः एवं ज्ञात्वा मोक्षमेऽवृथा न मृदापात्रा इमे निष्पत्त्यानां हृदयानि इत्येवं ज्ञात्वाऽप्यान्तं मध्यमं ज्ञानं संसारबन्धनादिरूपः ॥ ३२ ॥

ः यथा वर्तते मेरीकः ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तानां यज्ञानां येदमूनन्तोत्प्रेक्षा नियन्धनतयं निरूपयति यथामिति आत्मनोप
माध्यन्त्यमुक्तकर्मणामाशङ्क्य दूषयति कर्मजानिति आत्मनो निर्व्यापारत्वज्ञाने फलमाह
यथामिति कथं यथोक्तानां यज्ञानां येदस्य मुने यिन्तीर्णत्यमित्याशङ्क्याह वेदसंश्लेषे
आत्मनोऽयगममानत्वमेयोदाहरति तदर्थोक्तं गतदृग्मयैतत्पूर्वे विद्वांस आहुतिरित्यु
क्रमाध्ययनाद्याक्षिप्य हेत्याकांक्षायांमुक्तं याचिहोति ज्ञानशक्तिमद्विषये क्रियाशक्तिमदु
संहारोच यिवक्षितः प्राणो या वाचं यो ह्येवप्रभवः स एवाप्यय इति वाक्यमादिश्या
र्थः ज्ञानशक्तिमतां क्रियाशक्तिमतांयान्योन्योत्पत्तिप्रलयत्वात्तदभावेनाध्ययनादिमिदु
त्यर्थः कर्मणामात्मनोपारजन्त्यत्वाभावे हेतुमाह निर्व्यापारोहोति तस्य च निर्व्याप
त्वं फलयत्त्वाच्चज्ञातव्यमित्याह अत इति एवं ज्ञानमेव ज्ञापयन् उक्तं व्यनक्ति नेत्या
दिना ॥ ३२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानयज्ञं स्तोतुमुक्तान् यज्ञानुपसंहरति एवं बहुविधा इति ब्रह्मणो वेदस्य मुखे वि
तता वेदेन साक्षाद्विहिता इत्यर्थः तथापि तान् सर्वान् बाह्यमनः कायकर्म जनितस्त
स्वरूपसंस्पर्शरहितान् विद्धि जानोहि आत्मनः कर्मणोऽगोचरत्वात् एवं ज्ञात्वा ज्ञान
गुः सन् संसारादिमुक्तो भविष्यसि ॥ ३२ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार पूर्वोक्त बहुतप्रकारके यज्ञ वेदके मुख्यमें अर्थात् वेदकी द्वारा
विस्तारको प्राप्तहुए हैं सो वेदमें इसप्रकार कहाहै कि [वाचिहिप्राणंजुहुं
इति] वाणीके विषे प्राणोंको हवन करते हैं इत्यादि प्रकारसे बहुतसेकहे
परन्तु हे अर्जुन तिन सब यज्ञोंको तुम कर्म सों उत्पन्नजानो अर्थात् का
यिक वाचिक मानस कर्मोंसे उत्पन्नहुएहैं ऐसाजानो अर्थात् अनात्मज
नो क्योंकि जिससे निर्व्यापार आत्माहै इससे एवंज्ञात्वा इसप्रकार जान
अर्थात् मेरे ये व्यापारनहीं मैं तौ व्यापाररहित उदासीन हों इसप्रकारजा
के इससम्यग्दर्शनज्ञानरूप हेतुसे तुम मोक्षकोप्राप्तहोउगे अथवा इससं
बन्धनसे छूटजाउगे यह अर्थ है ॥ ३२ ॥

श्रेयान् द्रव्यमयाद्यज्ञात् ज्ञानयज्ञः परन्तप ।

सर्वं कर्माखिलं पार्थ ज्ञाने परिसमाप्यते ॥ ३३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ब्रह्मार्पणमित्यादिश्लोकेन सम्यग्दर्शनस्य यज्ञत्वं संपादितं यज्ञाश्च अनेकविधा उपदिष्टा
सिद्धिपुरुषार्थप्रयोजनैर्ज्ञानं स्तुयते कथं श्रेयानिति श्रेयान् द्रव्यमयात् द्रव्यसाधनसाध्यान् यज्ञ
ज्ञानयज्ञः हे परन्तप द्रव्यमयोहि यज्ञः फलस्वारम्भको न ज्ञानयज्ञः फलस्वारम्भकोऽतः श्रे
न प्रशस्यन्तरः कथं यतः सर्वं कर्म समस्तमाखिलं अप्रातिवृद्धं पार्थ ज्ञाने मोक्षसाधने सर्वतः
पुष्टोदकस्यानीये परिममाप्यतेऽन्तर्भवतीत्यर्थः यथा कृतायविजितायाधारे याः संयन्त्येवं
सर्वं तदभिसंभवि यत् किञ्चित् प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्रेद यत्सर्वदेति श्रुतेः ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्म योगेनेकधा भिहिते सर्वस्य श्रेयः साधनस्य कर्मात्मकत्वप्रतिपत्त्या केवलं ज्ञान मनाद्रियमाणमर्जुनमालक्ष्य वृत्तानुवादपूर्वकमुत्तरश्लोकस्य तात्पर्यमाह वक्ष्येत्यादिना सिद्धेति सिद्धं पुरुषार्थभूतं पुरुषार्थोक्तलक्षणं प्रयोजनं येषां यजानां तैरनन्तरिपदिष्टैरिति यावत् प्रश्नपूर्वकं श्रुतिप्रकारं प्रकटयति कथमित्यादिना ज्ञानयज्ञस्य द्रव्ययज्ञात् प्रशस्यतरत्वे हेतुमाह श्रेयानिति द्रव्यसाधनसाध्यादित्युपलक्षणं स्वाध्यायादेरपि ततोऽपि ज्ञानयज्ञस्य श्रेयस्त्वाविशेषात् द्रव्यमयादियज्ञेभ्यो ज्ञानयज्ञस्य प्रशस्यतरत्वं प्रपंचयति द्रव्यमयो हीति फलस्याभ्युदयस्येत्यर्थः न फलारम्भको न कस्यचित् फलस्योत्पादकः किन्तु नित्यसिद्धस्य मोक्षस्य अभिव्यञ्जक इत्यर्थः तस्य प्रशस्यतरत्वे हेतुवन्तरमाह य त इति समस्तं कर्मेत्यग्निहोत्रादिकमुच्यते अखिलमविद्यमानं खिलं श्रेयोस्येत्यनल्पं महतरमिति यावत् सर्वमखिलमिति पदद्वयोपादानमसंकोचार्थं सर्वं कर्म ज्ञानेन्तर्भवतीत्यत्र छान्दोग्यश्रुतिं प्रमाणयति यथेति चतुरायके हि द्यूते कश्चिदायः चतुरंगः सन् कृतशब्देनोच्यते तस्मै विजिनाय कृताय तादर्थ्येनाधरेयास्तस्मादधस्ताद्भाविनस्त्रिद्व्येकांकास्त्रेता द्वापरकलिनामानः सयस्त्यायाःसंगच्छन्ति चतुरङ्के खलवाये त्रिद्व्येकां कानामन्तर्भावो भवति महासंख्यायामवान्तरसंख्यान्तर्भावश्च भावादेवमेव विद्यावन्तं पुरुषं सर्वं तदाभिमुख्येन समेति संगच्छति किं तत् सर्वं यद्विदुषि पुरुषेन्तर्भवति तदाह यत्किञ्चिदिति प्रजाः सर्वा यत् किमपि साधुकर्म कुर्वन्ति तत्सर्वमित्यर्थः एनमभि समेतौत्युक्तं तमेव विद्यावन्तं पुरुषं विश्वनिष्ठं यन्तदिति किं तदित्युक्तं तदेष विश्वदयति यत्स इति सर्वैक्यतत्त्वं वेदतत्त्वं योन्योऽपि जानाति तमेन सर्वं साधुकर्माभिसमेतीति योजना ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानयज्ञस्तु श्रेष्ठ इत्याह श्रेयानिति द्रव्यमयादनात्मव्यापारजन्याद्वैवा दियज्ञात् ज्ञानयज्ञः श्रेष्ठः यद्यपि ज्ञानस्यापि मनो व्यापाराधीनत्वमस्त्येव तथाप्यात्मस्वरूपस्य ज्ञानस्य मनः परिणामे अभिव्यक्तिमात्रं तज्जन्यत्वमिति द्रव्यमयाद्विशेषः श्रेष्ठत्वे हेतुः सर्वं कर्मा खिलं फलसहितं ज्ञाने परिसमाप्यते अन्तर्भवतीत्यर्थः सर्वं तदभिसमेति यत्किञ्चि प्रजाः साधु नतीति श्रुतेः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

पण
हीत

लोककरके सम्पददर्शनरूपज्ञानको यज्ञत्व सिद्ध कि-
सिद्धकीगई और अनेकप्रकार के यज्ञभीकहे तिन
करके ज्ञान-न कियाजाता है अर्थात् सर्वो से अ-
निति] हे परन्तप हे शत्रुओंके
ब्रह्मादि
जिसमें
इससे
दुष्ट
है इसमें प्रमाणभूतछान्दोग्य की श्रुति

को कहते हैं [यथाऋताय विजिताया धरेयाः संयन्त्येव मे न सर्वतदमितमेति
 त्किञ्चित् प्रजाः साधु कुर्वन्ति यस्तद्वेदयत्सवेदेति श्रुतेः] अर्थ जिस द्यूत में अर्थात्
 जुआ में चार पांसे होते हैं और चार दाँत भी होते हैं तिसमें ऐसा संकेत है कि
 जिसमें एक का अंक होता है उसको कलियुग कहते हैं और जिसमें दो अंक
 होयें उसको द्वापर कहते हैं और जिसमें तीन अंक होयें उसको त्रेता कहते
 हैं और जिसमें चार अंक होयें उसको सतयुग कहते हैं तहां चारिके अंस्त
 पांसापरें तौ वह सतयुगको जीतता है उसके जीतनेसे कलियुगको आदि
 लके सब युग जीते जाते हैं तौ उस पुरुषका पूरा पूरा दाँत होता है यह व्यव-
 स्था है अब श्रुतिका अर्थ कहते हैं कि जैसे सतयुगके अंकके जीतनेसे नीचे
 के जे कलियुगादिक अंकहें वे भी उसमें आके मिल जाते हैं अर्थात् जीते
 जाते हैं क्योंकि बहुत संख्यामें थोड़ी संख्याका अन्तर्भाव होना युक्त ही है
 तैसेही जो कुछ प्रजा पुण्य करती हैं सो सब पुण्य इस विद्यायुक्त पुरुषको प्राप्त
 होता है कौनसे पुरुषको कि जिस विद्याको रैकऋषि जानते हैं उस विद्यासे
 जो और जानता है तौ उस पुरुषको वह सब सुकृत होता है जो कि सब प्रजा
 करती हैं तब इस श्रुतिके प्रमाणसे ज्ञानयज्ञमें सब यज्ञों का फल समा-
 होता है ॥ ३३ ॥

तद्विद्धि प्रणिपातेन परिप्रश्नेन सेवया ।

उपदेक्ष्यन्ति ते ज्ञानं ज्ञानिनस्तत्त्वदर्शिनः ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तदेतद्विशिष्टं ज्ञानं तर्हि केन प्राप्यत इत्युच्यते तद्विद्धीति तद्विद्धि विजानीहि येन विधिना
 प्राप्यत इत्याचार्यान्निभगम्य प्राणिपातेन प्रकर्षेण नीचैः प्रपतनं प्रणिपातो दीर्घनमस्कारः तत्र
 कथं चन्धः कथं मोक्षः का विद्या का चाविद्येति परिप्रश्नेन सेवया गुरुश्रुत्पूज्यवमादिना इव
 येणावाजिता आचार्या उपदेक्ष्यन्ति कथयिष्याति ते स्त्राणं यथोक्तविशेषणं ज्ञानिनो ज्ञानरत्नो
 केचित् यथावत्तदर्शनशालाश्च न भवन्ति अपरे तु भवन्त्यतो विशिनष्टे तत्त्वदर्शिन इति यत्नम्
 नस्तरूपादिष्टं ज्ञानं कार्यक्षमं भवति नेतरादिति भगवतो मतम् ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्येवं प्रशन्यतरं मद् ज्ञानं तर्हि केनोपायेन तत्प्राप्तिरिति वृच्छति तदेतदिति इत्
 प्राप्नो प्रत्यामन्नुपायमुपदशति उच्यत इति तद्विज्ञानं गुरुभ्यो विद्धि गुरुयश्च प्रसिद्ध
 तादृभिर्वायैरावाजितचेतसो वदित्यन्तोत्याह तादृहीति उपदेक्ष्यमुपदेशकत्वं एवं ज्ञेयं
 ज्ञानमात्रेण न भवतोत्याह उपदेक्ष्यन्तीति तदिति प्रेक्षितं ज्ञानमाधनं गृह्यते ज्ञेयं
 धिनेति विनियोगान् यद्वा येनाचार्याश्च नमस्कारेण तदुपदेश्यया उपेक्षितं ज्ञानं लब्धं
 तथा तत्ज्ञानमाचार्येभ्यो नमस्कृत्यैव तदेव मुमुक्षुः प्राप्नोति तद्विज्ञानं
 विदितेन ज्ञानादयो गृह्यन्ते गवमादिना विद्धीति पूज्यं मन्त्रः उक्तार्थः
 यदेति प्रत्ययो भविष्यदापूर्वस्य निरतिशयोक्त्यनतिशयः यथोक्त विनियोगः
 प्रसिद्धः प्रत्यामन्निवर्त्यः विनियोगः यौनवर्तियगिष्यार्थमर्थं कथयति ज्ञानं
 वेति ज्ञानिन इत्युक्तं वा पुनस्तत्त्वदर्शिन इति द्वययोः भगवतोऽभिप्रायः

गिति बहुवचनञ्चेतदाचार्यविषयं बहुभ्यः श्रोतव्यं बहुधा चेति सामान्यन्यायाभ्यनु-
ज्ञानार्थं नत्वात्मज्ञानमधिकृत्य आचार्यबहुत्वं विवक्षितं तस्य तत्त्वसाक्षात्कारवशात्
मात्रोपदेशादेवोदयसम्भवात् ॥ ३४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवंभूतात्मज्ञाने साधनमाह तदिति तज्ज्ञानं विदुः जानोहि प्राप्तुं हीत्यर्थः ज्ञानिनां
प्रणिपातेन नमस्कारेण ततः परिप्रश्नेन कुतोऽयंमम संसारः कथं वा निवर्तते इति
परिप्रश्नेन सेवया गुरुशुश्रूषया च ज्ञानिनः शास्त्रज्ञास्तत्त्वदर्शिनो परोक्षानुभवसम्पन्नाश्च
वे तुभ्यं ज्ञानमुपदेशेन सम्पादयिष्यामि ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

यह ज्ञान किस उपायकरके प्राप्तहोताहै इसआकांक्षामें कहते हैं कि हे
अर्जुन सो ज्ञान आचार्य के संमुखजाके और अपनामें नैक्यानुसन्धानसे
अर्थात् अपनाको छोटामानके साष्टांग दण्डवत्प्रणाम करनेसे और हेभगवन्
हे गुरु कैसे संसारमें बन्धनहोताहै और कैसे मोक्षहोताहै और कौनविद्या
है और कौन अविद्याहै इसप्रकार प्रश्नकरनेसे और निष्कपट गुरुकी शुश्रू-
षाकरने से इत्यादि नम्रताके भावसे प्रसन्नहुए जेतत्त्वदर्शी आचार्यतेतुझको
ज्ञानका उपदेश करेंगे और ज्ञानवान्भी होतेहैं तिन्हींमें कोई तो यथावत्
तत्त्वदर्शीहोते हैं कोई नहीं होतेहैं इससे भगवान्ने तत्त्वदर्शी और ज्ञानी
इनदोनों पदोंको कहा अर्थात् जेतत्त्वदर्शी सम्यग्दर्शी अनुभवरूप रूपज्ञान
सम्पन्न जेज्ञानी तिन्हींकरके उपदेश किया जो ज्ञानसो संसाररूप बन्धनके
नाशकरने को समर्थ होताहै और का उपदेश किया नहीं होता यहभग-
वान्का अभिप्राय है ॥ ३४ ॥

यज्ज्ञात्वा न पुनर्मोहमेवं यास्यसि पाण्डव ।

येन भूतान्यशेषेण द्रक्ष्यस्यात्मन्यथो मयि ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तथा च मनीदमपि समर्थं वचनं यदिति यत् ज्ञात्वा यत् ज्ञानं तैरुपदिष्टमाधिगम्य प्राप्य पुन-
र्भूयो मोहमेवं पथेदानीं मोहं गतोऽसि पुनरेवं न यास्यसि हे पाण्डव किञ्च येन ज्ञानेन भूतान्य-
शेषेण ब्रह्मादीनि स्तम्बपर्यन्तानि द्रक्ष्यसि साक्षादात्मनि प्रत्यगारमनि मनुसंस्थानीमानि भू-
तानीति अथो अपि मयि वामुदेवे परमेश्वरे चेमानोवि क्षेत्रज्ञेश्वरैकत्वं सर्वोपनिषद् प्रामादं
द्रक्ष्यमीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विशिष्टाचार्यरूपदिष्टे ज्ञाने कार्यं क्षमे प्राप्ते मति समनन्तरवचनमपि योग्यविषयम्
यद्यद्भवतीत्याह तथाचेति अतस्तस्मिन् विप्रिष्टे ज्ञाने त्वदीयमोहापोहहेतौ निगृह्यता
भयना भयितव्यमिति शेषः तत्र निगृह्यतां प्रतिगृह्यते तदेव ज्ञानं पुनर्विप्रिष्टमिष्टं येनेति यज्
ज्ञान्वैत्युक्तं ज्ञानायोगादित्याहप्राप्य प्राप्यैत्यमधिकृत्य गमरंगोदृत्य व्याकर्तते अथि
गम्येति इतश्चाचार्योपदेशनस्य ज्ञाने फलवति प्रतिगृह्यता भवितव्यमित्याह किञ्चेति

धीये चेग्ररे घोभयत्र भूतानां प्रतिष्ठितस्यप्रतिनिर्देशं भेदयादानुमतिः स्यादित्याहङ्कार
घोत्रज्ञेति मूलप्रमाणाभावे कथं तदेकत्वदर्शनं स्यादित्याहङ्कारः सत्येति ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानफलमाह यज्ज्ञातयेति साद्वैस्तिभिः यज्ज्ञानं ज्ञात्या प्राप्य पुनर्वन्धुव्यादिनि
मित्तं मोहं न प्राप्स्यसि तत्र हेतुर्येन ज्ञानेन भूतानि पितृपुत्रादीनि स्वाविद्या विविम
तानि आत्मन्येवाभेदेन द्रष्टव्यसि अथो अनन्तरम् आत्मानं माय परमात्मन्यभेदेन द
्रष्टव्यस्येत्यर्थः ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य ।

अवतैसे होनेमें यह भी वचनसमर्थ है इससे कहते हैं [यदिति] हे
अर्जुन जिस तत्त्वदर्शियों करके उपदिष्ट ज्ञानको प्राप्तहोके जैसे इससमयमें
मोहको प्राप्तहुआ है ऐसे फिर मोहको प्राप्त नहींहोगा और हेपाण्डव जिस
ज्ञानकरके ब्रह्माकोआदिलेकै तृणपर्यन्त जे सबभूत प्राणी तिनको साक्षात्
अपने आत्मस्वरूपहीमें देखेगा और मैं जो वासुदेव परमेश्वर तिसमें भी
देखेगा इसप्रकार सबउपनिषदोंमें प्रसिद्ध जो जीव ईश्वरका अभेद तिसको
देखेगा ॥ ३५ ॥

अपि चेदसि पापिभ्यः सर्वेभ्यः पापकृत्तमः ।

सर्वं ज्ञानप्लवेनैव वृजिनं सन्तरिष्यसि ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्चेतस्य ज्ञानस्य माहात्म्यं अपीति अपि चेदसि पापिभ्यः पापकृद्भ्यः सर्वेभ्यः सक
शादतिशयेन पापकृत् पापकृत्तमः यद्यसि भवासि सर्वं ज्ञानप्लवेनैव ज्ञानमेव प्लवं ज्ञानप्लवं
त्वा वृजिनं वृजिनार्णवं पापं सन्तरिष्यसि धर्मोऽपि सुमुक्तोः पापमुच्यते ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञानस्य प्रकारान्तरेण प्रशंसां प्रस्तौति किञ्चेति पापकारिभ्यः सर्वेभ्यः सकाशादति
शयेन पापकारित्वमेकस्मिन्नसम्भावितमपि ज्ञानमाहात्म्यप्रसिद्ध्यर्थमंगीकृत्य ब्रवीति अ
पिचेदिति ब्रह्मात्मैक्यज्ञानस्य सर्वपापनिवर्तकत्वेन माहात्म्यमिदानीं प्रकटयति सर्वमि
ति अधर्मं निवृत्तेऽपि धर्मरूपप्रतिबन्धाद्ज्ञानवतोऽपि मोक्षः सम्भवतीत्याहङ्कारः धर्मो
पीति इहेत्यात्मात्मशास्त्रं गृह्यते ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च अपिचेदिति सर्वेभ्योऽपि पापकारिभ्यो यद्यप्यतिशयेन पापकारीत्वमसि तथा
पि सर्वं पापसमुद्रं ज्ञानप्लवेनैव ज्ञानपोतेनैव सम्यगनायासेन तरिष्यसि ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

अब और ज्ञानका माहात्म्यकहते हैं [अपीति] अब हेअर्जुन जो कदा
चित् तू जितने पापकरनेवाले मनुष्य हैं तिनसर्वोंसे अपनाको अधिकपाप
करनेवाला भी मानताहोय तो भी ज्ञानरूपी जो प्लवअर्थात् काष्ठादिनिर्भर

स्वल्पनौका जो घन्नयानाम प्रतिद्व तिसकरके अथवाष्टव करके यहां व नौकाका ग्रहणहै जिसको जहाज कहतेहैं तिसकरके तू पापरूप समुद्र पारहोजायगा और धर्मभी यहांसुमुखको पायकहा जाताहै ॥ ३६ ॥

यथैधांसि समिद्धोऽग्निर्भस्मसात् कुरुतेऽर्जुन ।

ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते तथा ॥ ३७

शङ्करभाष्यम् ।

ज्ञानं कथं नाशयति पापयति सदृष्टान्तमुच्यते यथेति यथा एषांसि काष्ठानि समिद्धः स
 क इक्षो दीप्तोऽग्निर्भस्मसात् भस्मीभावं कुरुते अर्जुन एवं ज्ञानमेव अग्निर्ज्ञानाग्निः स
 र्म्षाणि भस्मसात् कुरुते तथा निर्बीजं करोतीत्यर्थः नाहे साक्षादेव ज्ञानाग्निः तानि कर्मा
 न्धनवद् भस्मिकर्तुं शक्नोति तस्मात् सम्यक्दर्शनं सर्वकर्मणां निर्बीजत्वे कारणाभिसम्प्रा
 सामध्यात् येन कर्मणा शरीरमारब्धं तत् मृत्तफलत्वादुपभोगं न क्षीयते अतो यान्यमृत्त
 स्थानि ज्ञानोत्पत्तेः प्राक् कृतानि ज्ञानसहभावीने चातीतानेकजन्मकृतानि च तान्येव सर्वा
 भस्मसात् कुरुते ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञाने सत्यपि धर्माधर्मयोस्त्वन्मात् कुतस्तयोस्ततो निवृत्तिरित्यागङ्गा ज्ञान
धर्माधर्मनिवर्तकत्वं दृष्टान्तेन दर्शयितुमन्तरालोक्तमवतारयति ज्ञानमिति योग्या
शब्दविभागेन निवर्तकत्वा निवर्तकत्वाविभागमुदाहरति यथेति दृष्टान्तानुरूपं दार्ष्टान्तिक
चष्टे ज्ञानाग्निरिति योग्यविषयेऽपि दाहकत्वमग्नेरप्रतिपक्षोपेक्ष्येति विषयित्वा विमि
ष्टि सम्यगिति दार्ष्टान्तिकं व्याचष्टे ज्ञानमेवेति ननु ज्ञानं साक्षादेव कर्मदाहकं किमिति
नोच्यते निर्वीजं करोति कर्मेति किमिति व्याख्यानमित्यागङ्गा नहोति ज्ञानस्य म
प्रमेयावस्थाज्ञानापाकरणे सामर्थ्यस्य लोके दृष्टत्वादधिक्रियप्रज्ञात्मज्ञानमपि तदापि
दज्ञानं नियतयन् तज्जन्यकृतृत्वधर्म कर्मयोजभूतं नियतयति तच्चिदृशी च कर्माणि
स्यातुं पारयन्ति ननु साक्षात् कर्मणां नियतं ज्ञानम् अज्ञानस्यैव नियतं किमिति
मेतदनिवृत्ती तु पुनरपि कर्मादभवसम्भवादित्यर्थः ज्ञानस्य साक्षात् कर्मनिवर्तकस्य
भावे फलितमाह तस्मादिति सत्यगज्ञानं मूलभूताज्ञाननिवर्तनेन कर्मनिवर्तकमिष्टचेत
रव्यफलस्यापि कर्मणां निवृत्तिप्रसगात् ज्ञानोदयसमकालमेव शरीरपातः स्यादेत्या
दुहाह सामर्थ्यादिति ज्ञानोदयसमसमयमेव देहः सोऽहं तत्त्वदर्शिभिर्हरद्विष्टं ज्ञानं फल
दिति भगवदभिप्रायस्य बाधितत्वप्रसगादाचार्यशभास्यशानुपपत्त्या द्रष्टव्यकर्मसम
दकमज्ञाननिशं न नाशयति ज्ञानमित्यर्थः कथं तर्हि प्रारब्धकृतं कर्म नश्यतीत्याहुः
एवेनेति तर्हि वयं ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मयन् करोतीत्युक्तं तच्चाह अत्र दा
ज्ञानादाव्यफलानां कर्मणां निवृत्त्यनुपपत्तिरनापेक्ष्यानि यानि कर्माणि पूर्वं ज्ञान
दया
निवृत्तयेन निवर्तयन्त्यर्थः ६३० ३

येका ।

तन्मदान्तर्येऽग्निः प्रारब्धकर्मफलव्यतिरिक्तानि सर्वान्नि कर्मोऽपि भस्मो करोति परमः ।

नवलभाष्य ।

अब ज्ञानपापको कैसे नाशकरता है यह दृष्टान्त सहित वर्तन करने [यथेति] है अर्जुन जैसे सम्पूर्ण प्रकारका दीप्तप्रज्वलित अग्निसे सबके भस्मकर्मता है जैसे ज्ञानरूप अग्निसब कर्मोंको भस्मकरता है और जिनके कर देता है जिससे और देहादिकोंकी उत्पादन करनेकी शक्तिमें है वह कहते हैं कुछ इन्धनके तत्पराधात् कर्मोंको भस्मकरने का ज्ञानविशेष नहीं है जिसमें सम्बन्धहीनरूप जो ज्ञानसे सबकर्मोंके निर्भीकता है वह है क्योंकि सांख्यमें जैसे यथार्थ गुणिज्ञान जो है सो उसगुणिकता में मोक्षी के स्वरूपका आच्छादन करनेवाला जो अज्ञान जिसमें गुणिकता सम्बन्ध है सो मोक्षी अविक्रियज्ञात्मानज्ञान भी अज्ञानही निरुपिज्ञान अज्ञान के भस्मका बलिभूत जो वस्तुधर्म अर्थात् में करता है इसधर्मही निरुपिज्ञान है इसधर्मही निरुपिज्ञान ज्ञानके आगे कर्म अपने आपकी विधि के सम्बन्ध नहीं होने हैं परी कर्मोंका भस्महीना है इससे ज्ञान साक्षात्कार का निदर्शक नहीं है किन्तु परमेश्वर सम्बन्धरूप अज्ञाननिरुपिज्ञान जो है सो ज्ञान अज्ञान कर्मोंको ही भस्मकरता है और अज्ञानकी विधि

नहि ज्ञानेन सदृशं पवित्रमिह विद्यते ।

तत्स्वयं योगसंसिद्धः कालेनात्मनि विन्दति ॥ ३८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत एवमतः नहीति नहि ज्ञानेन सदृशं तुल्यं पवित्रं पावनं शुद्धि करामिह विद्यते हि यस्मात् तत् ज्ञानं स्वयमेव योग संसिद्धो योगेन कर्मयोगेन समाधियोगे न च संसिद्धः संस्कृतो योग्यतामापन्नो मुमुक्षुः कालेन महता आत्मनि विन्दति लभत इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नन्वन्येनैव परमपरिशुद्धिकरेण केनचिदश्वमेधादिना परमपुरुषार्थसिद्धेरन्यमात्मज्ञाने नेत्याशङ्क्याह यत इति पूर्वोक्तेन प्रकारेण ज्ञानमाहात्म्यं यतः सिद्धमतस्तेन ज्ञानेन तुल्यं परिशुद्धिकरं परमपुरुषार्थोपयुक्तमिह व्यावहारभूमौ नास्तीत्यर्थः तत् पुनरात्म विषयं ज्ञानं सर्वेषां किमिति भटिति नोत्पद्यते तत्राह तत् ज्ञानं स्वयमिति महता कालेन यथोक्तेन साधनेन योग्यतामापन्नः तदधिकृतः स्वयं तदात्मनि ज्ञानं विन्दतीति योजना सर्वेषां भटिति ज्ञानमनुद्यो योग्यता वैधुर्यादिति भावः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र हेतुमाह नहीति पवित्रं शुद्धिकरं इह तपोयोगादिषु मध्ये ज्ञानतुल्यं नास्त्येव तर्हि सर्वेऽपि किमिति आत्मज्ञानमेव नाभ्यस्यन्तीत्यत आह तत् स्वयमिति सार्द्धं न तदात्मविषये ज्ञानं कालेन महता कर्मयोगेन संसिद्धो योग्यतां प्राप्तः सन् स्वयमेवा नायासेन लभते न तु कर्मयोगविनेत्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे ऐसा है इससे ज्ञानके सदृश पवित्र पावन शुद्धि करनेवाला कोई पदार्थ नहीं है जिससे इस ज्ञानको आप ही योगसंसिद्ध अर्थात् कर्मयोगकरके अथवा समाधियोग करके संस्कारयुक्त पुरुष बड़े काल करके अपने आत्मा ही में प्राप्त होता है ॥ ३८ ॥

श्रद्धावान् लभते ज्ञानं तत्परः संयतेन्द्रियः ।

ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिमचिरेणाधिगच्छति ॥ ३९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यनेकान्तेन ज्ञानप्राप्तिर्भवति स एषाप एषादिपते अदावानिति अदावान् अदालुत्तरेभ्यो ज्ञानं अदालुत्तरेऽपि भवति काचित् मन्दमस्थानोऽत आह तत्परो गुरुपापनादावमियुक्तो ज्ञान लब्धुपाये अदावान् तत्परो जितेन्द्रियः स्यादित्यत आह संयतेन्द्रियः संयतान् विषयेभ्यो निवर्तितवानप्येन्द्रियाणि संयतेन्द्रियो योगी य एवम्भूतः अदावांश्चत्परो संयतेन्द्रियश्च मोऽवश्यं हा योगपातादिरतु बाधानैकान्तिकोपि भवति साधारित्वादिसम्भवात् ननु नयात् अदावन्नादा ज्ञानो ज्ञानलब्धुपायः किं पुनर्ज्ञानलाभात् स्यादित्युच्यते ज्ञानं लब्ध्वा परां शान्तिं शान्तिमुपरतिमचिरेण तिस्रमेवाधिगच्छति मन्दमस्थानात् शिवदेव शान्तो परतीति सर्वे एतदिदमोऽर्थः ॥ ३९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मयोगेन समाधियोगेन च सम्पत्स्य ज्ञानोत्पत्तावन्तरंगसाधनमुपदिशति येनेतद् ज्ञानलाभे प्रयोजनमाह ज्ञानमिति न केवलं श्रद्धालुत्वमेव सहायं ज्ञानलाभे हेतुस्मिन् तात्पर्यमपीत्याह श्रद्धालुत्वेऽपीति मन्दप्रस्थानत्वं तात्पर्यविधुरत्वं न च तस्योपदिष्टमज्ञानमुत्पत्तुमोष्टे तेन तात्पर्यमपि तत्र कारणं भवतीत्याह अत आहिति आभियुक्तो निष्ठावान् उपासनादावित्यादिशब्देन श्रवणादि गृह्यते न केवलं श्रद्धा तात्पर्यचेत्युभयदेन ज्ञानकारणं किन्तु संयतेन्द्रियत्वमपि तदभावे श्रद्धादेरकिञ्चित्करत्वादित्याशयेनाह श्रद्धावानिति उक्तसाधनानां ज्ञानेन सहैकान्तिकत्वमाह य एवम्भूत इति तद्विद्वद्भिर्प्रणिता तेनेत्यादौ प्रागेव प्रणिपातादेर्ज्ञानहेतोरुक्तत्वात् किमितीदानीं हेतुवन्तरमुच्यते तत्र प्रणिपातादिस्त्विति तद्विद्वद्भिर्गमिदं पुनरन्तरंगं न च तत्र ज्ञानेन प्रतिनियमो मनश्च न्यथा कृत्वा बहिरन्यथा प्रदर्शनात्मनो मायावित्त्वस्य सम्भवाद्विप्रलम्भकत्वादेरपि सम्भावनोपनीतत्वादित्यर्थः मायावित्त्वादेः श्रद्धावत्त्वात् तात्पर्यादावपि सम्भवादनैकान्तिकत्वमविशिष्टमित्याशङ्क्याह नत्विति नहि मायया विप्रलम्भेन वा श्रद्धा तात्पर्यं यमानि योगतो निष्ठातुमहेतोत्यर्थः उत्तरार्द्धे प्रश्नपूर्वकमवतार्य व्याकरोति किं पुनरित्यादिना सम्यग्ज्ञानादभ्यासादिसाधनानपेक्षामोक्षो भवतीत्यत्र प्रमाणमाह सम्यग्दर्शनादिति शास्त्रशब्देन तमेव विदित्वा ज्ञानादेव तु कैवल्यमित्यादि विवक्षितं न्यायन्तु ज्ञानादज्ञानविवृते रज्ज्वादौ प्रसिद्धत्वात् आत्मज्ञानादपि निरपेक्षादज्ञानतत्कार्यप्राप्त्यल्लक्षणे मोक्षः स्यादित्येवं लक्षणम् ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च श्रद्धावानिति श्रद्धावान् गुरुपदिष्टेऽर्थे आस्तिक्यबुद्धिमान् तत्परस्तदेकनिष्ठः संयतेन्द्रियश्च तज्ज्ञानं लभते नान्यः अतः श्रद्धादिसम्पत्त्या ज्ञानलाभात् प्राक् कर्मयोग एव गुदुध्यर्थमनुष्ठेयः ज्ञानलाभान्तरन्तु न तस्य किञ्चित्कर्तव्यमित्याह ज्ञानं लक्षणम् मोक्षमचिरेण प्राप्नोति ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

अब जिस एकान्तउपायसे ज्ञानकी प्राप्तिहोतीहै सो उपाय उपदेशदिया जाताहै [श्रद्धावानिति] हे अर्जुन जो पुरुष श्रद्धावान् श्रद्धालुहै अर्थात् आचार्य और शास्त्र इनके वचनमें विश्वासयुक्त है सो ज्ञानको प्राप्त होता है और श्रद्धावान् तो है परन्तु आलस्ययुक्त है और उसउपायको नहीं जानताहै जिससे गुरु प्रसन्नहोके उपदेशकरे तो फिर कैसे ज्ञानको प्राप्त हो सक्ताहै इससे कहते हैं कि तत्परहोय अर्थात् ज्ञानकी प्राप्तिमें उपायमूलक गुरुकी उपाननादिक तिसमें तत्परहोय सावधान रहे और श्रद्धावान् भी है और तत्परभी है और जो जितेन्द्रिय न होयगा तो उसज्ञानकी निष्पत्ति नहीं होगी इससे कहते हैं कि संयतेन्द्रियः सम्यक्प्रकार करके यगही है इन्द्रियां जितने ऐसा होय तो जो पुरुष श्रद्धावान् होय और ज्ञानहीन है के उपायमें तत्परहोय और विषयोंमें निवृत्त कर्मयोगी योगीभी होय अतएव ज्ञानही प्राप्तहोताहै यह वाक्यार्थ गिरिहृत्मा और पूर्वोक्तप्रमाण

दिक अर्थात् गुरूके पास जाके दण्डवत्करना और प्रश्न करना ऐसा जो पहिले ज्ञानका उपाय कहाथा सो तौ वाह्यहै और स्थिरहै क्योंकि दण्डवत् प्रणाम और प्रश्नादिक मायावी पुरुषभी दम्भकरके करसक्ताहै और मायावी पुरुषको ज्ञानी पुरुष उपदेशहो कैसे करसके हैं और श्रद्धावान् पुरुषको तो मायादिदोष नहीं सम्भवहोता है इससे यह उपाय व्यभिचार रहितहोनेसे स्थिरहै फिर ज्ञानके लाभसे क्या होताहै इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन ज्ञानको प्राप्तहोके पराउत्कृष्टा जो मोक्षरूपा शान्ति तिसकोशिघ्रही प्राप्तहोताहै अर्थात् सम्यग्दर्शनरूप जो ज्ञान तिससे शीघ्रही मोक्षहोता है यह सकलशास्त्र प्रसिद्ध निश्चयकिया हुआ अर्थ है ॥ ३९ ॥

अज्ञश्चाश्रद्धानश्च संशयात्मा विनश्यति ।

नायं लोकोऽस्ति न परो न सुखं संशयात्मनः ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अव संशयो हि न कर्त्तव्यः पापिष्ठो हि संशयः कथमित्युच्यते अज्ञश्चेति अज्ञश्चानात्मज्ञोऽश्रद्धानश्च संशयात्मा च विनश्यति अज्ञाऽश्रद्धानो यद्यपि विनश्यतः तथापि न तथा यथा संशयात्मा सतु पापिष्ठः सर्वेषां कथं नायं साधारणोपि लोकोऽस्ति तथा न परलोको न सुखं चनापि संशयोपपत्तेः संशयात्मनः संशयोचितस्य तस्मात् संशयो न कर्त्तव्यः ॥ ४० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उत्तरश्लोकस्य पातनिकां करोति अत्रेति यथोक्तसाधनवानुपदेशमपेक्ष्याचिरेण ब्रह्म माक्षात् करोति माक्षात् कृतब्रह्मत्वेऽचिरेणैव मोक्षं प्राप्नोतीत्ययोऽर्थः सम्यग् परामृत्य तै संशयस्याकर्तव्यत्वं हेतुमाह पापिष्ठोहीति उक्तं हेतुं प्रश्नपूर्वकमुत्तरश्लोकेन साधयति कथमित्यादिना अज्ञादश्रद्धानाच्च संशयचित्तस्य विशेषमादर्शयति नायमिति द्वितीयभागविभजनार्थं भूमिकां करोति अत्रेति अज्ञादीनां मध्ये संशयात्मनो यत्पापिष्ठत्वं तत् प्रश्नद्वारा प्रकटयति कथमिति श्लोकद्वयस्य तत्प्रयुक्तमुखस्य चाभाये हेतुमाह तत्रापि तै संशयचित्तस्य सर्वत्र संशयप्रवृत्तेर्दुर्निवारत्वादित्यर्थः संशयस्यानर्थमनन्तव्यति फलितमाह तस्मादिति ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानाधिकारिणमूत्रया तद्विपरीतमनधिकारिणमाह अज्ञश्चेति अज्ञागुरुपदिष्टार्थानभिज्ञाः कथाचिदज्ञानेजातेऽपि तत्राश्रद्धानश्च जानायामप्यश्रद्धायां ममेष्टं मिथ्येत्येति संशयाज्ञानचित्तस्य च विनश्यति स्यादिति श्रूयति स्तेषु चिन्त्यसि संशयात्मा सर्वथा नश्यति चेतस्तत्तयः लोको नास्ति धनार्जनविवेकाद्यभ्यस्तुः न च परलोको धर्मस्यानपेक्षः न च सुखं संशयेनैव भोगत्वाप्यनम्भवात् ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इसज्ञानके विषयमें संशय नहीं करना चाहिये जिनसे यह संशय बलापारहै काहेसे ऐसाहै इनआकांक्षामें रहतेहैं कि [अतडिति] हे अर्जुन अज्ञ जो अनात्मज्ञ पुरुष अर्थात् आत्मस्वरूप का नहीं जानने-

दत्त्याज्यत्वं शंकितव्यमित्याह हृदोति शोकमोहाभ्यामभिभूतस्य पुनः
 तः संशयस्य प्रबलप्रतिबन्धकाभावेनैव प्रध्वंसः सिद्धोदित्याशङ्कितव्यमित्याह
 नेति स्तौत्र्यस्य संशयस्य स्वाश्रयेणैव ज्ञानेन समुच्छेदसम्भवात् किमित्याह
 पणमित्याशङ्क्याह आत्मविषयत्वादिति स्थान्यादिविषयः संशयः तद्विषय
 वदननिष्ठेन तन्निष्ठोव्यावर्त्यते प्रकृतेत्वात्मविषयस्तदाश्रयश्च संशयः तद्विषय
 अपनोयते तेन विशेषणमर्थवदित्यर्थः तदेव प्रपंचयति नहीति तन्मात्रं
 येसिद्धत्वेनाविचितित्वात् तद्विषयस्य तद्विषयेनैव तस्य तेन निवृत्तिरिति
 अत इति संशयसमुच्छेदित्यनन्तरं कर्तव्यमुपदिशति श्रुत्वा तस्मात्
 भगवद्वाङ्मया क्रमेण करिष्यामि युद्धात् पुनरुपरिरसैव याशङ्क्याह उचितं
 हति चित्रियवंशे प्रभूतस्य समुपस्थितसमरविमुखत्वमनुचितमिति मन्त्रात्
 तेति तदनेन योगस्य कृत्रिमत्वं भगवतोऽनोश्वरत्वञ्च निराकृत्य कर्मदा
 दात्मनः सम्यग्ज्ञानात् प्रणिपातादर्शहरंगाच्च अद्वादेश्चभूतादेषानर्वा
 भावमभिधत्ता सर्वस्मादुत्कृष्टे तस्मिन्नसंशयानस्याधिकारादशेषदोषवन्त
 मस्य ज्ञाननिष्ठापरस्य कमनिष्ठेति स्थापितम् ॥ ४२ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तस्मादज्ञानेति यस्मादेवं तस्मादात्मनोऽज्ञानेन सम्भूतं हृदि स्थितं
 कादिनिमित्तं देहात्मविवेकज्ञानखण्डनेन हित्वा कर्मयोगमातिष्ठ चाश्रय
 प्रभूताय युद्धायोतिष्ठ हे भारतेति चित्रियत्वेन युद्धस्य धर्म्यत्वं दर्शितं
 कमज्ञानमयीद्विधा निष्ठोक्ता येन तं वन्दे श्रीरि संशयसञ्छिदम् ॥ ४२ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृतटीकायां चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे कर्म योगके अनुष्ठानसे अन्तःकरण
 क्षयमें कारणभूत ज्ञानकरके कटिगयाह संशय जिसका ऐसा ज
 कर्मकरके बन्धनको नहीं प्राप्तहोता है क्योंकि ज्ञानरूप अवि
 भक्मयोगमें हे इसहेतुसे और जिससे ज्ञान और कर्म इनकेप्रभु
 जो नन्दह जिसकरके एक प्रभु नाशको प्राप्तहोताह निग
 नानमविवेक ने उत्पन्नहूमा और अत्यन्तपापी ऐसा जो युद्ध
 गप निगहो ज्ञानमद्वैतकरके अर्थात् जोकि मोटादि दोषोंका हर्ष
 ज्ञानमें हूमा मर्या निगकरके निगअपने संशय हो काटह
 रनाय जो कर्म योग निगहोकर यह करने का उद और हा मंग
 के नहीं काटाज्ञानहै इनमें ध्यामनः ऐसा कहा ॥ ४२ ॥

इति श्रीभगवद्गीतायां श्रीकृष्णार्जुनसंवादे नवलभाष्यार्जुनसंवादे
 चित्तवृत्तिरहितचित्तमवस्थानेन यत्नमात्रेण ध्यामनसोऽवस्थानम् ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

पञ्चमोऽध्यायः ।

अर्जुन उवाच ।

संन्यासं कर्मणां कृष्ण पुनर्योगं च शंससि ।

यच्छ्रेय एतयोरेकं तन्मे ब्रूहि सुनिश्चितम् ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कर्मण्यकर्म यः पश्येदितारभ्य स युक्तः कृतकर्मकृत् ज्ञानाग्निदग्धकर्माणं शारीरं के-
 वलं कर्म कुर्वन् यदृच्छायाभसन्तुष्टो ब्रह्मार्पणं ब्रह्महाविः कर्मजान् विद्धि तान् सर्वान् सर्वं
 कर्मास्तिलं पार्थ ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि योगसंन्यस्तकर्माणि भिसन्तर्वचनैः सर्व कर्मसंन्यासम्
 बोधद्भगवान् छिन्नैर्न संशयं योगमातिष्ठेयनेन वचनेन पुनर्योगञ्च कर्मानुष्ठानलक्षणमनुतिष्ठेत्पु-
 नश्चान् तयोरुभयोश्च कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः स्थितिगतिवत् परस्पराविरोधादेकेन सह
 कर्तुमशक्यत्वात् कालभेदेन चानुष्ठानविधानाभावादपराधितयोरन्यतरकर्तव्यतायां प्राप्तौ ससां
 वत् प्रशस्यतरमेतयोः कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोः तत् कर्तव्यं नेतरादित्येवं मन्यमानः प्रशस्यत-
 रमुभयतया भर्जुन उवाच संन्यासं कर्मणां कृष्णेत्यादिना ननु चारमविदो ज्ञानयोगेन निष्ठां प्रतिपा-
 दयिष्यन् पूर्वोदाहृतैर्वचनैर्भगवान् सर्वकर्मसंन्यासमबोधयत्तत्त्वज्ञानात्मज्ञानस्यातश्च कर्मानुष्ठानकर्म-
 संन्यासयोर्भिन्नरूपविषयत्वादित्यन्यतरस्य प्रशस्यतरत्वमुत्तया मदनोऽनुपपन्नः सत्यमेवं त्वदपि
 प्रायेण मदनो नोपपद्यते मरुः स्ताभिप्रायेण पुनः मदनो युज्यत एवाति वदामः कथं पूर्वोदाहृतै-
 र्वचनैर्भगवता कर्मसंन्यासस्य कर्तव्यतया विशिष्टत्वात् आधान्यमन्तरेण च कर्तारं तस्य कर्त-
 व्यत्वात्सम्भवादन्यात्मविदापि कर्तापक्षे प्राप्तोऽनुपपद्यते न पुनरात्मवितर्ककृतमेव संन्यासस्य
 विवक्षितमित्येवं मन्वानस्यार्जुनस्य कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासमयोरविद्वत्पुरुषकर्तृकत्वमप्यस्तीति पूर्वो-
 क्तं प्रकारेण तयोः परस्पराविरोधादन्यतरस्य कर्तव्यत्वे प्राप्तौ प्रशस्यतरञ्च कर्तव्यं नेतर इति तत्र
 सत्यविरोधविदेषया मदनो भानुपपन्नः नातिवचनवाक्यार्थनिरूपणेन त्रिंशद्विंशतिपक्षे एवमेवेति न
 म्यते कर्तुं संन्यासकर्मयोगौ निधेयसङ्गो तयोस्तु कर्मसंन्यासमात्रं कर्मयोगो विशिष्यते इति प्रतिवच-
 नदेवाभिरूप्यं किमनेनात्मवितर्कयोः संन्यासकर्मयोगयोर्निधेयसङ्गत्वं तयोर्ननु तदा तयोर्वि-
 तर्कविशिष्टयोस्तु कर्मसंन्यासात्कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुत्पद्यते आरोहस्त्विदानीं विद्वत्कर्मयोगोऽसंन्यास-
 कर्मयोगयोः सदुभयमुच्यते इति किंवा तौ यथात्मवितर्ककर्मयोगः कर्मसंन्यासकर्मयोगयोः धेयम्
 करत्वं तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वमुच्यते यदिवात्मवितर्ककर्मयोगोऽसंन्यासकर्म-

योगयोस्तदुभयमुच्यत इति अत्रोच्यते आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोरम्भावात्तयोर्भि-
यसकरत्त्ववचनं तदीयाच्च संन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमित्येतदुभयमुपपद्यते यथा
तत्पविदः कर्मसंन्यासः न तत्प्रतिकूलञ्च कर्मानुष्ठानक्षणः कर्मयोगः सम्भवेतां तदा तयोर्भि-
यसकरत्त्वोक्तिः कर्मयोगस्य च कर्मसंन्यासाद्विशिष्टत्वाभिधानमित्येतदुभयमुपपद्यते आत्मा
दस्तु संन्यासकर्मयोगयोरम्भावात्तयोर्भिः श्रेयसकरत्वाभिधानं कर्मसंन्यासाच्च कर्मयोगो वि-
शिष्यत इति चानुपपन्नमत्राह किमात्मविदः संन्यासकर्मयोगयोरप्यसम्भवआहोसिदन्यतरस्य
सम्भवः यदा चान्यतरस्यासम्भवस्तदा किं कर्मसंन्यासस्योतकर्मयोगस्येत्यसम्भवे कारण-
वक्तव्यमिति अत्रोच्यते आत्मविदो निवृत्ताभिध्याज्ञानतत्त्वादिपर्ययज्ञानमूलस्य कर्मयोगस्यासम्-
भवः स्याद् जन्मादिसर्वविक्रियारहितत्वेन निष्क्रियमात्मानमात्मत्वेन यो वेत्ति तस्यात्मवि-
सम्पद्दर्शनेनास्तमिध्याज्ञानस्य निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षणं सर्वकर्मसंन्यासमुक्त्वा तादृशी
तस्य मिध्याज्ञानमूलककर्तृत्वाभिमानपुरःसरस्य सक्रियात्मस्वरूपावस्थानरूपस्य कर्मयोगस्यैव
तत्र तत्तात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेषु सम्पद्गज्ञानतत्कार्यविरोधादभावः प्रतिपाद्यते यस्मात् तस्मा-
दात्मविदो निवृत्ताभिध्याज्ञानस्य विपर्ययज्ञानमूलः कर्मयोगो न सम्भवतीति युक्तमुक्तं स्पष्ट-
केषु २ पुनरात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशेष्व्वात्मविदः कर्माभावः प्रतिपाद्यते इत्यत्रोच्यते भाविनाशि-
तदिति प्रकृत्य य एनं वेत्ति हंतारं वेदाविनाशिनं नित्यमित्यादौ तत्र तत्रात्मविदः कर्माभाव इत्य-
ते ननु च कर्मयोगोऽप्यात्मस्वरूपनिरूपणप्रदेशे तत्र तत्र प्रतिपाद्यत एव तद्यथा तस्मादुद-
भव भारत स्वधर्ममपि चावेक्ष्य कर्मण्येवाधिकारस्ते इत्यादावाश्च कथमात्मविदः कर्मयोगस्या-
सम्भवः स्यादिति अत्रोच्यते सम्पद्गज्ञानमिध्याज्ञानतत्कार्यविरोधात् ज्ञानयोगेन सांख्यानानिर्भ-
न सांख्यानमात्मतत्त्वविदाभनात्मावित्कर्तृककर्मयोगनिष्ठातो निष्क्रियात्मस्वरूपावस्थानलक्षण-
याः ज्ञानयोगनिष्ठायाः पृथक्करणात् कृतकत्वनात्मात्मविदः प्रयोजनान्तराभावात् तस्य कार्य-
विधत्त इति कर्तव्यान्तराभाववचनाच्च न कर्मणामनारम्भात् । संन्यासस्तु महाबाहो दुःसपा-
मयोगतः इत्यादिवचनाच्चात्मज्ञानाद्भूत्वेन कर्मयोगस्य विधानात् योगारूढस्य तस्यैव समः कार्य-
मुच्यत इत्यनेन चोत्पन्नसम्पद्दर्शनस्य कर्मयोगाभाववचनात् शरीरं केवलं कर्म कुर्वन्नास्ती-
कित्विवामिति च शरीरास्थितिकारणातिरिक्तस्य कर्मणो वारणात् नैव किञ्चित् करोमीति युक्तं
मन्येत तत्त्वविदित्यनेन च शरीरास्थितिमात्रप्रयुक्तेष्वपि दर्शनश्रवणादि कर्मस्वात्मयात्म-
विदः करोमीति प्रत्ययस्य समाहितचेतस्तया सदा कर्तव्यत्वोपदेशादात्मतत्त्वविदः सम्पद्ग-
नेन विरुद्धो मिध्याज्ञानहेतुकः कर्मयोगः स्वप्नेऽपि न सम्भावयितुं शक्यते यस्मात् तस्मादज्ञान-
वित्कर्तृकयोरेव संन्यासकर्मयोगयोर्भिः श्रेयसकरत्त्ववचनं तदीयाच्च कर्मसंन्यासविज्ञान-
पूर्वोक्तात्मावित्कर्तृकसर्वकर्मसंन्यासविलक्षणात् सत्येककर्तृत्वविज्ञाने कर्मकदेशविषयत्वात् न
नियमादिसहितत्वेन च दुरनुष्ठेयत्वात् मुकरत्वेन च कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमित्यो-
यचनवाक्यार्थनिरूपणेनापि पूर्वोक्तः प्रदुरभिप्रायो निश्चीयते इति स्थितं ज्यायसी चेत् कर्मयोग-
इत्यत्र ज्ञानकर्मणोः सहासम्भवं यच्छ्रेय एतयोस्तन्मे ब्रूहिइत्येवं पृष्टोऽन्तेन भगवान् ज्ञानकर्म-
मांख्यानां निष्ठा पुनः कर्मयोगेन योगिनां निष्ठा प्रोक्तेति निर्णयञ्चकार न च मन्वन्त-
केवलान् मिद्विगमपिगच्छतीति यचनात् ज्ञानमाहेतस्य तस्य मिद्विगमयनन्वापि कर्मयोग-
च विषयान् ज्ञानरहितस्य संन्यासः श्रेयान् किंवा कर्मयोगः श्रेयानिर्गतयोगोऽपि न युक्त-
अर्जुनउवाच मन्वापि परिणामं कर्मणां शास्त्रीयाणामनुष्ठानविशेषाणां शंगमि प्रशंगमि कर्म-
केन पुनर्योगस्य वेदमिद्विगमयनन्वापि कर्मयोगं शंगमि मे कतन् श्रेय इति शंगमः हि कर्म-
ज्ञानं धेयः तिरातयानापीति प्रशम्यतरङ्गवानुष्ठेयमनन्व यच्छ्रेयः प्रशम्यतरमेतयोः कर्म-
मन्वन्तयानां निष्ठा पुनः कर्मयोगेन योगिनां निष्ठा प्रोक्तेति निर्णयञ्चकार न च मन्वन्त-
केवलान् मिद्विगमपिगच्छतीति यचनात् ज्ञानमाहेतस्य तस्य मिद्विगमयनन्वापि कर्मयोग-
च विषयान् ज्ञानरहितस्य संन्यासः श्रेयान् किंवा कर्मयोगः श्रेयानिर्गतयोगोऽपि न युक्त-

आनन्दगिरिकृतटीका ।

पूर्वोत्तराध्याययोः सम्यग्धर्मभिदधानो वृत्तानुवादपूर्वकमर्जुनप्रश्नस्याभिप्रायं प्रदर्शयितुं प्रक्रमते कर्मणोऽप्यादिना इत्यारभ्य कर्मण्यकर्मदर्शनमुक्त्वा तत्प्रशंसा प्रसारितेत्याह स युक्त इति ज्ञानवन्तं सर्वाणि कर्माणि लोकसंग्रहार्थं कुर्वन्तं ज्ञानलक्षणेनाग्निना दग्धसर्वकर्माणां कर्मप्रयुक्तफलसम्बन्धविधुरं विवेकवन्तो वदन्तीति ज्ञानवतो ज्ञानफलभूतं संन्यासं विवक्षन् विविदिषोः साधनरूपमपि संन्यासं भगवान् विवक्षितवानित्याह ज्ञानाग्नौति निराग्नोरित्यारभ्य शरीरस्थितिमात्रकारणं कर्म शरीरस्थितावपि संगरहितः सन् समाचरन् धर्माधर्मफलभागे न भवतीत्यपि पूर्वोत्तराभ्यामध्यायाभ्यां द्विविधं संन्यासं सूचितवानित्याह शरीरमिति यदृच्छेत्यादावपि संन्यासः सूचितः तद्धर्मफलायोपदेशादित्याह यदृच्छेति ज्ञानस्य यज्ञत्वसम्पादनपूर्वकं प्रशंसावचनादपि कर्मसंन्यासो दर्शितो ज्ञाननिष्ठस्येत्याह ब्रह्मापणमिति ज्ञानयज्ञस्तुत्यर्थं विहितानानाविधान् यज्ञाननुद्य तेषां देहादित्यापारजन्त्यवचनेनात्मनो निश्चापारत्वविज्ञानफलाभिलाषादपि यथोक्तमात्मानं विविदिषोः सर्वकर्मसंन्यासेऽधिकारोऽध्वनित इत्याह कर्मजानिति समस्तस्यैवावशेषवर्जितस्य कर्मणो ज्ञाने पर्यवसानाभिधानाच्च जिज्ञासोः सर्वकर्म संन्यासः सूचित इत्याह सर्वमिति तद्विद्भ्योऽप्यादिना ज्ञानप्राप्त्युपायं प्रणिपातादिप्रदर्श्य प्राप्तेन ज्ञानेनातिशयमाहात्म्यवता सर्वकर्मणां निवृत्तिरेवेति वदता च ज्ञानार्थिनः संन्यासेऽधिकारी दर्शितो भवतेत्याह ज्ञानाग्निरिति ज्ञानेन समुच्छिन्नसंशयं तस्मादेव ज्ञानात् कर्माणि संन्याग्यव्यवस्थितमप्रमत्तं वशीकृतकार्यकरणसंघातवन्तं प्रातिभासिकानि कर्माणि न निश्चरन्ति इत्यपि द्विविधः संन्यासो भगवतोक्त इत्याह योगेति कर्माणोऽप्यारभ्य योगसंन्यासकर्मणामित्यन्तैरुदाहृतैर्वचनैरुक्तं संन्यासमुपलब्धहरति इत्यन्तैरिति तर्हि कर्मसंन्यासस्यैव जिज्ञासुना ज्ञानवता चादरणीयत्वात् कर्मानुष्ठानमनादेयमापन्नमित्याशङ्क्योक्तमर्थान्तरमनुवदति हित्त्वैवमिति कर्म तत्तन्त्यागयोरुक्तयोरैकेनैव पुरुषेणानुष्ठेयत्वसम्भावनाविरोधोऽस्तीत्याशङ्क्य युगपद्वा क्रमेण वानुष्ठानमिति विकल्पयाद्यं दूषयति उभयसंचेति द्वितीयं प्रत्याह कालभेदेनेति उक्तयोर्द्वयोरैकेन पुरुषेणानुष्ठेयत्वाऽसम्भवे कथं कर्तव्यत्वमिति द्विरित्याशङ्क्याह अर्थादिति द्वयोरुक्तयोरैकेन युगपत् क्रियाभ्याम् अनुष्ठानानुपपत्तेरित्यर्थः अन्यतरस्य कर्तव्यत्वेकतरस्येति कुतो निर्णयो द्वयोः सन्निधानाविशेषादित्याशङ्क्याह यत्प्रशस्यतरमिति भगवता कर्मणां संन्यासो योगश्चोक्तो न च तयोः समुच्चिन्यानुष्ठानं तेनान्यतरस्य श्रेष्ठ्यानुष्ठेयत्वे तद्वबुद्धमया प्रश्नोपपत्तिरित्युपमंहरति इत्येवमिति नायं ॥ पुरभिप्रायः कर्मसंन्यासकर्मयोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेयत्वमर्थोक्तत्वादेकस्मिन् पुरुषे प्राप्त्यभावादिति शङ्कते नन्विति चोद्यमंगीकृत्य परिहरति सत्यमेवमिति कीदृशमिति प्रष्टुमभिप्रायो येन प्रश्नप्रवृत्तिरिति पृच्छति कथमिति एकस्मिन् पुरुषे कर्म तन्त्यागयोरिति प्राप्तिरिति प्रष्टुमभिप्रायं प्रतिनिर्दिष्टं प्रारभ्यते पूर्वोदाहृतिरिति यथा मदनकामो यजेतेति स्वर्गकामोद्देशेन यागो विधीयते न ते तस्यैवाधिकारो नान्यन्येन्यापि प्रतिपाद्यते यः यमेदं संगतात् तथा नात्मपितृ कर्ता संन्यासपक्षे प्राप्नोऽन्यत्वे न चात्मपितृ वक्तृ कथमेव संन्यासस्य नियत्यते धरायामात्रेणात्रस्यापि संन्यासविधिदर्शनात् तस्मान् कर्म तन्त्यागयोरित्युक्तं कर्तव्यमस्तीति मन्वानस्य अर्जुनस्य प्रश्नः सन्भवतीति भावः भवन् संन्यास्यते कर्तव्यत्वं विषयात्तापि कथमेकस्मिन् पुरुषेनयोरप्राप्त्युताभिप्रायेऽप्रश्नवचनं प्रकृत्यते

तत्र अनात्मविदिति आत्मविदो विद्या सामर्थ्यात् कर्मत्यागधौव्यवदितरस्यापि सति
 वैराग्येतत्त्यागस्यावश्यकत्वात् तत्र कर्तासौ प्राप्नोचानुग्रहे तथा च कर्मतत्त्यागयोश्च
 स्मिन् विदुषि प्राप्ते व्यक्तत्वादुक्ताभिप्रायेण प्रश्नप्रवृत्तिरविसृष्टेत्यर्थः संन्यासस्यात्मविवेक-
 तृक त्वमेवात्र विवक्षितं किं न स्यादित्याशङ्क्य कर्त्यन्तरपर्युदासः संन्यासविधिरित्यर्थः
 भेदे वाक्येभेदप्रसंगान्मैवमित्याह न पुनरिति इति शब्दो वाक्यभेदप्रसंगे तु योतना-
 ततः निमित्त्याशङ्क्य फलितमाह एवमिति कर्मानुष्ठानकर्मसंन्यासयोरविवृत्तं कर्तृक-
 म्यस्त्योत्येवं मन्वानस्याजुनस्य प्रशस्यतरविविदिपया प्रश्नो नानुपपन्न इति सम्बन्धः त-
 योः समुच्चित्यानुष्ठानसम्भवे कथं प्रशस्यतरविविदिपयाशङ्काह पूर्वोक्तेनेति उभयोरप्येव
 दाबुक्तप्रकारेण कर्म तत्त्यागयोर्मिथोविरोधाच्च समुच्चित्यानुष्ठानं सावकाशमित्यर्थः भ-
 तु तर्हि यस्य कस्यचिदन्यतरस्यानुष्ठेयत्वमिति कुतो यथोक्ताभिप्रायेण प्रश्नप्रवृत्तिरित्या-
 शङ्काह अन्यतरस्येति उभयप्राप्तौ समुच्चयानुपपत्ताऽवन्यतरपरिग्रहे विशेषस्यान्वेष्यत्व-
 ताभिप्रायेण प्रश्नोपपत्तिरित्यर्थः इतश्चाविवृत्तं कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोः कर्तुः
 यानिति प्रष्टुमिप्रायो भातोत्याह प्रतिवचनेति किं तत् प्रतिवचनं कथं वा तद्विषय-
 मिति पृच्छति कथमिति तत्र प्रतिवचनं दर्शयति संन्यासेति तन्निरूपणं कथयति स्त-
 दिति तदुभयं निःश्रेयसकरत्वं कर्मयोगस्य श्रेष्ठत्वेत्यर्थः गुणदोषविभागविवेकाय
 च्छति किञ्चेति अतोऽस्मिन्नाद्ये पक्षे किं दूषणम् अस्मिन् वा द्वितीये पक्षे किं फलमिति
 प्रश्नार्थः तत्र सिद्धान्तो प्रथमपक्षे दोषमादर्शयति अत्रेत्यादिना तदेवानुपपन्न-
 व्यतिरेकद्वारा विवृणोति यदीत्यादिना निःश्रेयसकरत्वोक्तिरित्यत्र पारम्पर्येणेति द्रष्टव्यं
 विशिष्टत्वाभिधानमिति प्रतियोगिनोऽसहायत्वादस्य च शुद्धिद्वारा ज्ञानार्थत्वादित्य-
 आत्मज्ञस्य कर्मसंन्यासकर्मयोगयोरसम्भवेदर्शिते चोदयति अत्राहेति चोदयिता विदु-
 र्णार्थं विवृणोति किमित्यादिना अन्यतरासम्भवेऽपि सन्देहात् प्रश्नोऽन्यतरतीत्याह यदा
 चेति यस्य कस्यचिदु अन्यतरस्याऽसम्भवा भविष्यतीत्यशङ्क्य कारणमन्तरासम्भवं
 वन्नतिप्रसंगः स्यादिति मन्वानः सत्राह अमम्भव इति आत्मविदः सकारणं कर्मसं-
 न्मभवं सिद्धान्तोदर्शयति अत्रेति संग्रहावयवं विवृण्वन्नात्मयित्त्वं विवृणोति कर्मसं-
 न्मभवं तदुक्तं निवृत्तमिथ्याज्ञानत्वं तदिदानीं ध्यानं किं सम्यगिति विपर्ययज्ञान-
 म्येत्यादिनात्वं प्रपञ्चयति निष्क्रियेति यथोक्तं संन्यासमुक्त्वा ततो विपरोक्षस्य कर्मसं-
 न्यासाभावः प्रतिपाद्यत इति सम्बन्धः धीपरीत्यं स्फोरयत् कर्मयोगमेव विमिश्रितं मिथ्या-
 ज्ञानेति मिथ्या च तदज्ञानश्चेत्यनाद्य निराच्यमज्ञानं तन्मूनीऽहं कर्तृत्यात्मनि वा
 त्याभिमानस्तज्जगन्तम्येति यावत् यद्योक्तं संन्यासमुक्त्वा यद्योक्तं कर्मयोगम्यात्मन-
 प्रणिपादने हेतुमाह सम्यग्ज्ञानेति कुत्र तदभावप्रतिपादनं तदाह इहेति उक्तं हेतु-
 र्नात्मज्ञस्य कर्मयोगासम्भवे फलितमाह यन्मादिति इह ज्ञात्वे तत्र तत्पर्याय-
 मिव व्यक्तो कर्तुं दृष्टति केषु केष्विति तानेव प्रदेवान् दर्शयति अत्रेति आत्मज्ञस्य
 इत्येतदेवेति मन्वागमोक्ततदनादात्मविदः संन्यासो विवक्षितः तर्हि कर्मसं-
 न्यास इत्येषा भवति इत्यहं विदित्वा इति शङ्कने ननु चेति आत्मज्ञस्योदकाशे कर्मसं-
 न्यासप्रसङ्गो न तदर्थेति इत्यहं दत्तमविदितेन कर्मयोगस्य संभवे फलितमाह च
 तदर्थेति आत्मज्ञस्योदकाशे विदित्वा इत्यहं विदित्वा इति कर्मयोगस्य संभवे फलितमाह च
 तदर्थेति आत्मज्ञस्योदकाशे विदित्वा इति कर्मयोगस्य संभवे फलितमाह च
 तदर्थेति आत्मज्ञस्योदकाशे विदित्वा इति कर्मयोगस्य संभवे फलितमाह च

ततोत्यर्थः आत्मज्ञस्य कर्मयोगसम्भवे हेत्वन्तरमाह ज्ञानयोगेनेति इतश्चात्मवि
ज्ञानादूर्ध्वं कर्मयोगो न युक्तिमानित्याह कृतकृत्यत्वेनेति ज्ञानवतो नास्ति कर्मस्य
त्यान्तरमाह तस्येति तर्हि ज्ञानवता कर्मयोगस्य हेतुत्ववज्जिज्ञासुनापि तस्य त्या
त्वं ज्ञानप्राप्त्या तस्यापि पुरुषार्थसिद्धेरित्याशङ्क्य जिज्ञासोरस्ति कर्मयोगपेक्षा इत्याह
कर्मणामिति स्वरूपोपकार्यगमन्तरेणागिस्वरूपानिष्पत्तेर्ज्ञानार्थिना कर्मयोगस्य शुद्ध्या
द्वारा ज्ञानाहेतोरपदेयत्वमित्यर्थः तर्हि ज्ञानवतामपि ज्ञानफलोपकारित्वेन कर्मयोगो
यतामित्याशङ्क्याह योगारूढस्येति उत्पन्नसन्त्यगज्ञानस्य कर्माभावे शरीरस्थितिहेतो
र् कर्मणोऽसम्भवाच्च तस्य शरीरस्थितिस्तदस्थितौ च कुतो जीवन्मुक्तिस्तदभावे च क
र्तृत्वपदेष्टव्यम् उपदेशाभावे च कुतो ज्ञानोदयः स्यादित्याशङ्क्याह शरीरमिति विदुषोऽ
शरीरस्थितिरास्थिता भवेत् तन्मात्रप्रयुक्तेषु दर्शनयथयादिषु कर्तृत्वाभिमानोऽपि त
स्यादित्याशङ्क्याह नैवेति तत्त्वविवादित्यनेन च समाहितचेतस्तया करोमीति प्रत्य
य सदैव कर्तृत्वोपदेशादिति सम्बन्धः यत्तु विदुषः शरीरस्थितिनिमित्तकर्मभ्यनु
ने तस्मिन् कर्तृत्वाभिमानोऽपि स्यादिति तत्राह शरीरेति आत्मयाथात्म्यविदः ते
पि नाहं करोमीति प्रत्ययस्य मैव किञ्चित् करोमीत्यादावकर्तृत्वोपदेशाच्च कर्तृत्वा
त्मानसम्भावनेत्यर्थः यथोक्तोपदेशानुसन्धानाभावे विदुषोऽपि करोमीति स्वाभाविक प्र
त्ययद्वारा कर्मयोगः स्यादित्याशङ्क्याह आत्मतत्त्वचेति यद्यपि विद्वान् यथोक्तमुपदेशं क
र्तृत्वानुसन्धते तथापि तत्त्वविद्यावैरोधात् मिथ्याज्ञानं तन्निमित्तं कर्म वा तस्य स
त्वावयितुमशक्यमित्यर्थः आत्मवित्कर्तृकयोः संन्यासकर्मयोगयोरयोगात् तयोर्निश्चयस
त्यमन्यतरस्य विशिष्टत्वमित्येतदयुक्तमिति सिद्धत्वात् द्वितीयं पक्षमंगीकरोति यस्मा
दित्यादिना तदीयाच्च कर्मसंन्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वाभिधानमिति सम्बन्धः ननु
कर्मयोगेन शुद्धयुद्धेः संन्यासो जायमानस्तस्मादुत्कृष्यते कथं तस्मात् कर्मयोगस्योत्कृ
त्व वाचीयुक्तियुक्तेति तत्राह पूर्वोक्तेति विलक्षणमेव स्पष्टयति सत्यमेवेति स्यान्नमविहि
तश्रवणादौ कर्तृत्वविज्ञाने मत्येव पूर्वश्रमोपात्तकर्मकदेशविषयसंन्यासात् कर्मयोगस्य ये
नन्ववचनं नैतादृश्यं ब्राह्मणस्यास्ति वितमित्यादि स्मृतिविरुद्धमित्याशङ्क्याह यमनिय
मादिति ॥ आनृश्यं चमा सत्यमहिंसा दम आर्जवं ॥ प्रीतिः प्रमादो माधुर्यमक्रोधश्च
प्रमा दम ॥ दानमिज्या तपो ध्यानं स्वाध्यायोपस्थनिग्रहौ ॥ व्रतोपवासो मौनञ्च ज्ञान
ञ्च नियमा दम ॥ इत्युक्तैर्यमनियमैरन्यैश्चाश्रमधर्मैर्विशिष्टत्वेनानुश्रुतमश्रयत्वाद्भक्तसं
न्यासात् कर्मयोगस्य विशिष्टत्वोक्तियुक्त्यर्थः नाहं किञ्चदिति न्यायेन कर्मयोगस्यतरा
पेक्षयामुक्तत्वाच्च तस्य विशिष्टत्ववचनं श्रितमित्याह मुकर्त्तवेन चेति प्रतिवचनवा
क्यार्था लोचनात् मिदुर्मर्षमुपसंहरति इत्येवमिति संन्यासकर्मयोगयोर्मर्षोविहृतयोः
समुच्चित्यानुश्रुतमश्रययोरन्यतरस्य कर्तव्यत्वे प्रशस्यनरस्य तदभावात्तदभावस्य चानि
हृतितत्वात्किट्टारयिषया प्रश्नः स्यादिति प्रश्नवाक्यार्थपर्यालोचनया प्रश्रमिषायो य
थापूर्वमुपदेष्टव्यथाप्रतिपक्षनाथोनिरूपणेनापि तस्य निश्चितत्वात् प्रश्नोपपत्तिः सिद्ध्य
त्यर्थः ननु मृत्योरे यदोक्तप्रश्नस्य भगवता निर्णीतत्वात्तच्च प्रश्नप्रतिवचनयोः साधकाश्च
त्वमित्याशङ्क्य विस्तरणोक्तमेव सम्बन्धं पुनः संक्षेपतो दर्शयति ह्यायमो वेदिति सां
न्यायोगवार्मिषु इत्यनुपपत्तेन निर्णीतत्वाच्च पुनः प्रश्नयोगस्यत्वमित्यर्थः इतोऽपि न त
योः प्रश्नविषयत्वमित्याह नवेति स्वकारविषयज्ञानमहितमेवात्मस्य मिदुमात्मन्य
भगवतोऽभिमतं हित्त्वेन संशयं योगमातिष्ठेति च कर्मयोगस्य विधानात्तस्यापि सिद्धि

साधनत्वमिष्टं ततश्च निर्णीतत्वाच्च प्रश्नन्तद्विषयः सिद्ध्यतीत्यर्थः किनाभिप्रायेण तत्र
 प्रश्नः स्यादित्याशंक्य ज्ञानरहितसंन्यासात् कर्मयोगस्य प्रश्नस्य तत्त्वबुभुत्सयेत्याह इत
 रहित इति प्रष्टुर्भिप्रायेमेवं प्रदर्श्य प्रश्नोपपत्तिमुक्त्वा प्रश्नमुत्थापयति संन्यासमिति न
 हि द्वयं त्वयानुष्ठेयमित्याशंक्य तदशक्तेरुक्तत्वात् प्रश्नस्य तस्यानुष्ठानार्थं तद्विर्मिते
 विचित्र्य वक्तव्यमित्याह यच्छ्रेय इति काम्यानां प्रतिषिद्धानाञ्च कर्मणां परित्यागो
 योच्यते न सर्वेषामित्याशङ्क्य कर्मण्यकर्मित्यादौ विशेषदर्शान्मैवमित्याह शास्त्रोक्त
 मिति अस्तु तर्हि शास्त्रोक्त्याशास्त्रोक्त्यायोरश्रेययोरपि कर्मणां स्त्यागो नेत्याह पुनरिति तत्र
 कर्मत्यागस्तद्योगश्चेत्युभयमादर्शितव्यमित्याशङ्क्य विरोधान्मैवमित्यभिप्रेत्याह सति
 द्वयोरैकेनानुष्ठानायोगस्योक्तत्वात् कर्तव्यत्वोक्तेश्च संशयो जायते तमेव संशयं विदधन्
 किं कर्मिति प्रश्नस्य तद्विषयत्वात् किमर्थेत्याशङ्क्याह प्रश्नस्य तद्विषयत्वं तस्यैवानुष्ठेयत्वं
 सावकाशत्वमाह अतश्च तत् तदेव प्रश्नस्य तद्विषयत्वं विनिश्चितं यदनुष्ठानादिति तदेकमन्य
 मस्मै ब्रूहीति सम्बन्धः उभयोक्तत्वे सति किमित्येकं वक्तव्यमिति नियुज्यते तत्र
 सहेति कर्मतत्त्वागयोर्मिथो विरोधादित्यर्थः ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

निवार्य संशयं जिज्ञासोः कर्मसंन्यासयोगयोः जितेन्द्रियस्य च यतः पंचमे मुनिना
 वोत् अज्ञानमभूतं संशयं ज्ञानासिना छित्त्वा कर्मयोगमातिष्ठेत्पुनस्तं तत्र पुनश्चापि
 धं मन्वानोऽर्जुन उवाच संन्यासमिति यस्त्वात्मरतिरेव स्यादित्यादिना सर्वं कर्मणि
 पर्येत्यादिना च ज्ञानिनः कर्मसंन्यासं कथयसि ज्ञानासिना संशयं छित्त्वा योगमाति
 ति पुनर्योगञ्च कथयसि न च कर्मसंन्यासः कर्मयोगश्चैकस्यैकद्वयाऽसम्भवती विदुष
 रुपत्वात् तस्मादितयोर्मध्ये एकस्मिन्नुपगतस्य सति मम यच्छ्रेयः मुनिविचिंतनं देकं हि ॥

नवलभाष्य ।

अथ यहाँ (कर्मण्यकर्म यः पश्येत्) इसद्वलोकसे लेकरके ज्ञानाभिप्राय
 माणम् ॥ २ ॥ शारीरकेवलं कर्म ॥ ३ ॥ यहच्छालाभसंतुष्टः ॥ ४ ॥ ब्रह्म
 पणं ब्रह्महविः ॥ ५ ॥ कर्मज्ञानविदितान्तर्धान ॥ ६ ॥ सर्वकर्माणि ज्ञान
 ॥ ७ ॥ ज्ञानाग्निः ॥ ८ ॥ सर्वकर्माणि ॥ ९ ॥ योगसंन्यस्तकर्माणम् ॥ १० ॥
 इतने चोपे अध्यायमें कहेहुए दशद्वलोकों करके भगवान् कर्मत्यागकारण
 नकरतेहुए और छित्त्वेन संशयं योगम् इत्यादि इस अध्यायके एक अन्य
 दलोककरके कर्म योगकरनेका भर्जनको उपदेशकिया तो कर्मका कारण
 और कर्मका त्याग इनदोनों उपदेशोंको एकसंग खदेहोनेकी और यहाँ
 की आज्ञाके तुल्य परस्पर विरोधके कारणसे एक हिमी पुनर्योग इतने
 की करनेको सामर्थ्य नहीं होनेसे और समयभेद करके करनेको भगवान्
 आज्ञाके भावसे तो फिर कर्मका करना और कर्मका त्याग इनदोनोंमें
 ही का करना यातदुभा इमव्यवस्थामें भर्जनसे यह विचार किया कि जो
 कर्मका अनुष्ठान और कर्मका त्याग इनदोनोंमें एकहीका करना है
 इनदोनोंमें जो अद्वैत उनी ही करना चाहिये ऐसा भर्जन मात्रसे
 इतना भर्जन है तो उपदेशोंमें कर्मका भगवान् आज्ञाके ही

हे प्रश्न करता है कि [संन्यासं कर्मणा मिति] न कहो आत्मविद पुरुष को ज्ञानयोग करके निष्ठाको प्रतिपादन करते हुए भगवान् पहिले कहे हुए दश-
 शक्तियों को करके सब कर्मों का संन्यास कहते हुए कुछ अज्ञ के वास्ते नहीं कहते
 हुए तो फिर कर्म का अनुष्ठान और कर्म का त्याग इन दोनों के अधिकारी
 न्यारे न्यारे हुए इससे अज्ञ जो अर्जुन तिसको कर्मसंन्यास के अधिकार की
 प्राप्ति ही नहीं था फिर दोनों के मध्य में एक को श्रेष्ठ जानने की इच्छा से अर्जुन
 का प्रश्न नहीं संभव होता है अब ऐसी आज्ञा का करने वाले वादी से उत्तर देने
 वाला सिद्धान्ती कहता है कि ठीक है इस प्रकार तुम्हारी रीति से तो अर्जुन
 का प्रश्न नहीं संभव होता है परन्तु पूछने वाले के अभिप्राय से तो प्रश्न संभव
 होता ही है इससे अर्जुन का प्रश्न युक्त ही है ऐसा हम कहते हैं न कहौ कैसे युक्त
 है तो फिर सुनिये प्रश्न के आज्ञा को पहले कहे हुए कर्मण्यकर्म इत्यादि दश
 वचन तिनहीं करके भगवान् ने कर्म संन्यास को करने की योग्यता की विवक्षा
 करके अर्थात् कहने की इच्छा करके प्राधान्य कहा अर्थात् मुख्यता कही और
 कर्त्ता के विना कर्त्तव्यता अर्थात् करने की योग्यता नहीं संभव होती क्योंकि
 जब कोई कर्मसंन्यास का करने वाला नहीं उपस्थित है तो किसके आगे उस
 की योग्यता कही जाय तो अनात्मविद भी अर्थात् अज्ञ भी कर्त्ता एक पक्ष में
 प्राप्त हुआ उसी का अनुवाद यहां किया जाता है इससे आत्मवित् पुरुष ही
 कर्म संन्यास का अधिकारी है यह नहीं भगवान् को विवक्षित है किन्तु वैराग्य
 युक्त मुमुक्षु अनात्मविद भी अधिकारी है ऐसी भगवान् की विवक्षा को कहने
 की इच्छा को मानता हुआ जो अर्जुन तिसको कर्मानुष्ठान और कर्मसंन्या-
 स इन दोनों के करने का अधिकार अज्ञ को भी है इस हेतु से पहले कहा हुआ
 जो प्रकार तिस करके अर्थात् जैसे खड़े होने को और चलने का कोई एक ही
 काल में एक पुरुष से करने को कहे तैसे एक काल में दोनों के परस्पर विरोध से
 दोनों के मध्य में एक किसी का करने की प्राप्ति में जो श्रेष्ठ है उसी को करना
 युक्त है और अश्रेष्ठ को करना युक्त नहीं इस आज्ञा से अत्यन्त श्रेष्ठ के जानने
 की इच्छा करके प्रश्न अयुक्त नहीं है अर्थात् युक्त ही है और भगवान् के उत्तर

के अर्थ है — ने से । प्रश्नकर्त्ता अर्जुन का यही अभिप्राय जाना जा-

के

न]

ने

नको सुनिये तहां भगवान् का उत्तर वाक्य-

श्रेयसकरा बुभो तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयो

संन्यास और कर्मयोग ये दोनों ज्ञानोत्पत्ति

रन्तु तिन दो में कर्मसंन्यास को अपेक्षा कर

ने श्रेष्ठ

प

तिन

मोक्ष

ि

भगवान् के उत्तर वाक्य में

ने वाला जिन्हों का ऐसे जे

प्यनत्वरूप प्रयोजन को

प्रयोजन है यह कहके फिर

योग की श्रेष्ठता

कहीजाती है अथवा अज्ञके किये हुएजे संन्यास और कर्मयोग तिनको-
 क्षकी साधनता और कर्मयोगकी श्रेष्ठता कहीजाती है तहां कहते हैं कि
 आशङ्कसे तुम्हारा प्रयोजन ही क्या है जो कदाचित् आत्मवित् के सिंगे
 कर्मसंन्यास और कर्मयोगों को मोक्षसाधनता और इनदोनों में
 की श्रेष्ठता कहीजाय तौ तुम्हारा क्या बनता है अथवा अज्ञके किये
 इनदोनों को मोक्षकी साधनता और कर्मयोगकी श्रेष्ठता प्रतिपादन का
 वै तौ तुम्हारा क्या प्रयोजन बनता है तहां इन दोनोंमें एकके निरवरोध
 करनेमें कल्याणकी प्राप्तिही प्रयोजन है इस आशयसे कहते हैं कि आत्म-
 विद है कर्त्ता जिन्होंका ऐसे जे कर्मसंन्यास और कर्मयोग तिनका तौ अ-
 भवही है क्योंकि जब आत्मवित् होगया तौ कर्मसंन्यास और कर्मयोग
 करनेसे उसको प्रयोजनही क्या रहा और दूसरे विकार रहित अकर्त्ता को
 आत्मस्वरूप तिसके यथावत् जाननेसे जब कोई प्रकारका अभिमान हो
 नहीं रहा तौ कर्मका त्याग और कर्मका ग्रहण इनका सम्भवही कैसे होता
 है इस प्रकार आत्मवेत्ता को दोनोंके असम्भव होनेसे फिर उन दोनों को
 मोक्षसाधनत्व कहना और दोनोंके मध्यमें एकका श्रेष्ठत्वकरके कहना
 दोनों युक्त नहीं हैं और जो अनात्मवित् अज्ञपुरुष है कर्त्ता जिन्होंका ऐसे
 कर्मसंन्यास और कर्मयोग भगवान् के उत्तर वाक्यमें ग्रहण किये जायें तौ
 उस अनात्मविद पुरुषको कर्मसंन्यास और कर्मयोग ये दोनों सम्भव
 तौ फिर उन दोनों को मोक्षसाधनता का कहना अर्थात् ये दोनों मोक्ष
 करनेवाले हैं यह कहना और कर्मसंन्याससे कर्मयोग का श्रेष्ठत्वकरके
 कहना ये दोनों बनसक्ते हैं और आत्मविद को तौ नहीं सम्भव होस
 अब जो आत्मवित् के किये हुए संन्यास कर्मयोगों के असम्भवसे दोनों
 मोक्षकरत्व अर्थात् मोक्षका करना और कर्मयोग को श्रेष्ठत्व प्रतिपादन
 को अयुक्तता जो कही तहां आत्मवेत्ता को कर्मसंन्यास और कर्मयोग
 अर्थात् कर्मोंका करना इनदोनों का असम्भव है कि वा इनदोनों में
 का असम्भव है तौ कर्मसंन्यास का असम्भव है कि वा कर्मयोगका
 उस असम्भवमें कारणभी कहना चाहिये तब इस आशङ्कामें कहते हैं
 आत्मवेत्ता को निवृत्त मिथ्या न होनेसे अर्थात् आत्मविद पुरुषको
 ज्ञान नहीं रहा है इस कारणसे वह झूठा विपरीत ज्ञानही कारण
 ऐसा कर्मयोग तिसका असम्भव होता है क्योंकि जन्मादि सब विषय
 से रहित होने से क्रियारहित आत्माको अपने रूपकरके जो जानता
 और सन्त्यग्दर्शन रूपज्ञानसे निवृत्त होगया झूठा ज्ञान जिसका ऐसे आ-
 वित् पुरुषको निष्क्रिय आत्मस्वरूप करके जो स्थिति सोई है स्वच्छ
 तत्ता ऐसा जो सब कर्मोंका संन्यास तिसका कहिके तिससे विपरीत उ-
 दा जो निष्प्राज्ञान मूलक कर्तृत्वाभिमान अर्थात् मिथ्याज्ञान ही है
 पुरुष जिसका ऐसा जो में करना है ऐसा अभिमान निगको प्रा-

रके कर्मसहित जो अपनाको मानना सोई हुआ कर्मयोग तिसका इस
 तिशास्त्रमें तहां तहां आत्मस्वरूप वर्णनकरनेके प्रकरणों में सम्यग्दर्शन
 ज्ञान और मिथ्याज्ञान इनकेकार्यों का परस्पर विरोधके कारणसे अ-
 भाव प्रतिपादन किया जाता है जिससे तिससे दूरहुआ है मिथ्याज्ञान जि-
 नका ऐसे आत्मवित् पुरुषको विपरीत ज्ञानहै कारण जिसमें ऐसा कर्मयो-
 ग नहीं सम्भवहोता यही युक्तहीकहा है न कहौ फिर कौन कौन आत्म-
 स्वरूप निरूपण प्रकरणों में आत्मविद ज्ञानी पुरुषको कर्मका अभाव कहा
 है तौ इसआकांक्षामें कहाजाताहै कि [अविनाशितुतद्विद्धि] हेअर्जुनतिस
 तत्त्वको तू अविनाशीज्ञान ऐसाकहिकै फिर उसी प्रकरणमें कहा कि [यए
 नवेत्तिहन्तारं वेदाविनाशिनंनित्यमित्यादौ] जो पुरुष इसआत्माको औरका
 मारनेवाला जानताहै और जो इसको और करके माराजाता है ऐसा
 जानताहै तौ वे दोनों मूर्ख हैं ऐसाकहिके फिर कहा कि हे अर्जुन जो इस
 आत्माको अजअविनाशी नित्य ऐसा जानता है वह पुरुष कैसे किसीको
 मारताहै और कैसे मरवाता है इसप्रकार ऐसे २ प्रकरणों में आत्मवेत्ताको
 कर्मका अभाव प्रतिपादन कियाहै अर्थात् जो आत्मामें कर्म सम्भवहोतातौ
 उत्पत्ति आदि कर्मोंका नहीं सम्भव होना भगवान् कैसे कहते हैं और इस
 प्रकार अकर्त्ता अपनाको निश्चयकरनेवाला आत्मविदभीकैसे कर्मसंबन्धको
 प्राप्तहोसक्ता है न कहौ कर्मयोगभी तहां तहां आत्मस्वरूप के निरूपणके
 प्रकरणही में कहाहै जैसे [तस्माद्युध्यस्वभारत स्वधर्ममपि कर्मण्येवाधिका
 रस्ते] हे अर्जुन तू युद्धकर और अपने धर्मको देखकरके भी चलायमान
 होने को योग्य नहीं है और कर्महीमें तेरा अधिकार है इसको आदिलेके
 अनेक जगह कहाहै तौ फिर आत्मविद को कर्मका अभाव कहां सिद्धहुआ
 अर्थात् जो कदाचित् सर्वथा कर्मका असम्भवही होता तौ भगवान् ने यह
 कर्मका उपदेश कियाहै तो अनर्थक होजायगा तौ फिर इसका समाधान
 कहते हैं तिसको सुनिये सम्यग्ज्ञान अर्थात् सत्यज्ञान और मिथ्याज्ञान
 इनके कार्यों का परस्पर विरोधहोनेसे और [ज्ञानयोगेनसांख्यानम्] इस
 श्लोककरके सांख्य जे आत्मवित् पुरुष तिनकी जो निष्क्रिय क्रियारहित
 आत्मस्वरूपमें स्थिरतारूप ज्ञानयोगनिष्ठा तिसका अनात्मवित् नाम अज्ञ
 पुरुष है करनेवाला जिसका ऐसी जो कर्मयोगनिष्ठा तिसमें जुदाकरने में
 और रुतरुत्यताके कारणसे आत्मवित् पुरुषको किसी प्रयोजनकी अपेक्षा
 के नहीं होनेसे और [तस्यकार्य्यनवियते] निसज्ञानी को कोई कर्मकरने
 योग्य नहीं है इस भगवान् के वचनकरके तिमज्ञानी को करने योग्य किसी
 कर्मके नहीं होनेके कहने से और [नकर्मणामनारम्भान्नेच्छन्धर्मपुरुषोऽनुते
 संन्यासरतुमहाबाहोदुःखमात्मयोगिनः] हे अर्जुन कर्मोंके नहीं करनेमें कोई
 पुरुष मोक्षको प्राप्त नहीं होताहै और हे अर्जुन बिना कर्मयोगको संन्यास
 का प्राप्तीना दुःखरूपही है इनको आदिदेहे भगवान् के वचनों करके

आत्मज्ञानके अंगत्वकरके अर्थात् साधनरूप करके कर्मयोगके विधानसे जो फिरफिर योगारूढस्य तस्यैवशमः कारणमुच्यते] हे अर्जुन ज्ञानयोगको प्राप्तहुआ जो पुरुषतिसको सबकर्मोंसे निवृत्तिही कारणहै इत्यादि वचनकरके उत्पन्नहुआ है सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानजिसको ऐसे पुरुषको कर्मयोगके अभावके कहनेसे और शरीर केवलकर्म कुर्वन्नाप्नोति किल्बिषम्] शरीर निर्वाहमात्र भिक्षादि कर्मकरताहुआ किल्बिष जो पापतिसको नहीं प्राप्तहोताहै इस कहनेसे शरीर स्थिति कारणकर्मसे और जो कर्महै तिसीके वाणकरनेसे और नैवकिञ्चित्करोमीति युक्तोमन्येततत्त्ववित्] हे अर्जुनयोगयुक्तजो तत्त्ववेत्ता सो मैं कुछनहीं करताहूँ ऐसामानताहै इसलोककरके तो शरीरस्थिति मात्रहीहै प्रयोजन जिनका ऐसे दर्शन श्रवणादि कर्मोंमें भी परमार्थस्वरूप जाननेवाले ज्ञानीको मैं करताहूँ ऐसी प्रतीतिके निषेधकरनेसे और एकाग्रचित्तसे सदाकरनेके उपदेशसे आत्मवन्ता पुरुषको यथार्थ ज्ञानसे विरुद्ध मिथ्याज्ञानही हेतु जिसमें ऐसाकर्म योगस्वप्नमें भी नहीं संभव होताहै जिससे तिससे अज्ञही करनेवाला जिन्होंका ऐसे ज्ञानसे और कर्मयोग तिन्होंही को भगवान्ने मोक्ष साधनताकही अर्थात् वेदोंमें मोक्षके करनेवाले हैं ऐसा कहाहै और वसीअज्ञका कियाहुआ जो कर्मसंन्यास तिससे कर्मयोगकी श्रेष्ठताभी भगवान्ने कहीहै क्योंकि उसमूर्खपुरुषका कियाहुआ कर्मोंका त्यागज्ञानी पुरुषके कियेहुए सबकर्मोंके त्यागसे विलक्षणहै अर्थात् और तरहकाहै इससे मूर्खके कियेहुए कर्म संन्यासही से कर्मयोगकी श्रेष्ठता भगवान्को अभीष्टहै कुछज्ञानी के कियेहुएकर्म संन्यास से कर्मयोगकी श्रेष्ठता अभिमतनहीं है क्योंकि पूर्वोक्तवचनोंके प्रमाणोंसे कर्मयोग कर्मसंन्यास का अंगहोके निरूपही है नकहौ ज्ञानीके कियेहुएकर्म संन्यासमें क्याविलक्षणताहै जिससे वह श्रेष्ठहै तो कहतेहैं कि ज्ञानी तो पूर्व इस आश्रमके जितने झूठेज्ञानके कारणसेकर्महैं तिनको त्यागताहै और अज्ञसंन्यासी तो श्रवणमनन निदिध्यासनादि आश्रमकर्म करताहै औरयम नियमादिक कोभी करताहै पूर्वाश्रमके कर्मोंके त्यागकरनेसे कर्मोंके एकाग्रहीका त्यागहुआ अर्थात् पहले आश्रमके कर्मोंकाही त्यागहुआ इसआश्रमके तो बनेहारहे और अज्ञसंन्यासीको यमनियमादिक भी करने पड़ते हैं तबजो ज्ञानकी उत्पत्तिके पहले उससंन्यासीको भी ज्ञानोत्पत्तिके लियेयम नियमादिक की आवश्यकता है इससे इसको दुरुनुष्ठेयत्व है अर्थात् दुष्करकेसेवन करनेकी योग्यताहै तो फिर ऐसेदुष्कर कर्म संन्याससे सुखार्थकर्म योगको श्रेष्ठगणन किया इसप्रकार भगवान्के उत्तरवाक्यके अंग निरूपण करके भी पहले कहाहुआ जो प्रश्नकरनेवाले अर्जुनका अभिमतनहीं निश्चय कियाजाना है यहनिश्चय इहा स्थितहुआ इसीसे [ज्यादन्ते उत्तरमप्यमम्] दृग्दर्शनमें ज्ञान और कर्म इनदोनोंका संगमंग अनुष्ठानन अर्थात् संगमंग अन्नमय देवक [यच्छ्रेयसपरिकरं तन्मोक्षं] अर्जुनने कहा

कि हे भगवन् इनदोनोंमें जो श्रेष्ठतिसको कहिये इसप्रकार अर्जुनकरके पूछेहुए जो भगवान् सी यहकहतेहुए कि हे अर्जुन ज्ञानयोग करके ज्ञानियों की निष्ठा में वर्णन करी अर्थात् ज्ञानीलोगों को ज्ञानयोगहीमें स्थितिकर ना चाहिये ऐसा कहा और कर्मकरने वालोंको कर्मयोगही करके निष्ठा अर्थात् स्थिति में वर्णनकरी इसप्रकार निर्णय करतेहुए और [नचसंन्य-सनादेवसिद्धिसमधिगच्छतीति] केवलज्ञानरहित संन्यासहीसे पुरुष मोक्ष को प्राप्तहीं होताहै इसवचनसे ज्ञानसहितही संन्यासको मोक्षमें कारणता भगवान्को इष्टहै और कर्मयोगका भी विधानकिया है इससे ज्ञानरहित पुरुषको संन्यास श्रेष्ठहै अथवा कर्मयोगश्रेष्ठहै इसप्रकार इनदोनों के मध्यमें विशेष जाननेकी इच्छा करके अर्जुन पूछताहै कि हे कृष्णशास्त्रोक्त कर्मोंका त्याग तिसको आपकहतेहो और फिर उन्हींकर्मोंके अनुष्ठानको भी कहते हो अर्थात् ये अवश्यकरने के योग्यहैं यहभी कहतेहो इससे मुझको संदेह होताहै कि कर्मोंका करना श्रेष्ठहै अथवा कर्मोंका त्यागश्रेष्ठहै इससे कर्म संन्यास और कर्मयोग इनदोनों के मध्यमें जो श्रेष्ठहोय और जिसके करने से श्रेयहोय अर्थात् मोक्षरूप कल्याणहोय तिसको निश्चयकरके मुझसे कहिये अर्थात् जो विचार करके मेरे लिये आपने अच्छा समुझा होय तिस को कहिये ॥ १ ॥

संन्यासः कर्मयोगश्च निःश्रेयसकरावुभौ ।

तयोस्तु कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यते ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

स्वाभिप्रायमाचक्षणां निर्णयाय श्रीभगवानुवाच संन्यास इति संन्यासः कर्मणां परित्यागः कर्मयोगश्च तेषामनुष्ठानं तावमावपि निःश्रेयसकरी निःश्रेयसं मोक्षं कुर्वति ज्ञानोत्पत्तिहेतुत्वेन च यथापि निःश्रेयसकरी तथापि तयोस्तु निःश्रेयसहेत्वोः कर्मसंन्यासात् केवलात् कर्मयोगो विशिष्यते इति कर्मयोगं स्वीति ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रश्नमेवमुक्त्याप्य प्रतिवचनमुक्त्यापयति स्वाभिप्रायमिति निर्णयाय तद्वारेण परम्य मययनिवृत्त्यर्थमित्यर्थः एवंप्रश्ने प्रष्टुं कर्मयोगस्य मौक्त्यमभिप्रेत्य प्रश्न्यतात्त्वमभि धित्सुर्भगवान् प्रतिवचनं विमुक्तवानित्याशङ्क्याह संन्यास इति उभयोरपि तुल्यत्वशङ्कां पारयति तयोस्तिष्ठति कथं तर्हि ज्ञानस्यैव मोक्षोपायत्वं विवक्ष्यते तत्राह ज्ञानोत्पत्ती ति तर्हि द्वयोरपि प्रशस्यत्वमप्रशस्यत्वं वा तुल्यत्वमित्याशङ्क्याह उभावेति ज्ञानमहा यम्य कर्मसंन्यासस्य कर्मयोगापेक्षया विदित्वविषय्या विदित्व देवतादिनि ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अधोतरं श्रीभगवानुवाच संन्यास इति अयमर्थः नहि देवान् देवतात्मन्तुवत्तं प्रति कर्मयोगमहं प्रशंसि यतः पूर्वात्तन संन्यासेन विरोधः स्यात् अतः देवान् अभिमानं तदा सन्नुपपादितमित्यर्थः मोक्षोद्दिष्टत्वेन संन्यासं देवान् विदित्व विदित्व विदित्व

परमात्मज्ञानोपायभूतं कर्मयोगमातिष्ठेति ब्रवीमि कर्मयोगेन शुद्धचित्तस्यात्मतत्त्वज्ञने जाते सति तत्परिपाकार्यं ज्ञाननिष्ठांगत्वेन संन्यासः पूर्वमुक्तः शब्दश्च सत्यांगप्रणाल्यै कल्पायोगात् संन्यासः कर्मयोगश्चेत्येतावुभावपि भूमिकाभेदेन समुचितवेव निरूपेण साधयतः तथापि तयोर्मध्ये कर्मसंन्यासात् सकाशात् कर्मयोगो विशिष्टो भवतीति ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

अब अपने अभिप्रायको प्रकटकरने को निर्णय के अर्थ श्रीभगवान् स-
तेहैं कि [संन्यासइति] हे अर्जुन संन्यास जो कर्मोंका परित्याग और कर्मयोग
जो कर्मोंका अनुष्ठान तेदोनों यद्यपि ज्ञानकी उत्पत्तिद्वारा मोक्षके करनेवाले
तो भी तिनदोनों मोक्षकारणोंके मध्यमें ज्ञानरहित जो केवल कर्मोंका त्याग
तिससे कर्मयोग श्रेष्ठ है इसप्रकार भगवान् कर्मयोग की स्तुति करते हैं ॥ १ ॥

ज्ञेयः स नित्यः संन्यासी यो न द्वेष्टि न कांक्षति ।
निर्वन्द्वो हि महाबाहो सुखं बन्धात् प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मादित्याह ज्ञेयो ज्ञातव्यः स कर्मयोगी नित्यसंन्यासीति यो न द्वेष्टि किंचिन्न कोत्सीति शु-
भं तत्साधने चैवंविधो यः कर्मणि वर्तमानोऽपि स नित्यसंन्यासीति ज्ञातव्यस्यैः निर्दि-
ष्टं निर्वन्द्वो हि यस्मान्महाबाहो सुखं बन्धादनायासेन प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्महि बन्धकारणं प्रसिद्धं तत् कथं निःश्रेयसकरं स्यादिति शङ्कते कस्मादिति च
कर्मात्मयिज्ञानात् प्रागपि सर्वदाऽसौ संन्यासो ज्ञेयो यो रागद्वेषौ क्वचिदपि न कर्तौत्य-
ह इत्याह इति यथा अननुष्ठेयमानानि कर्मणि संन्यासिनं न निषधन्ति कृतानि च ॥
राग्येन्द्रियमयमादीनि फलाभिमुख्यं रहितानि तथैवानभिसेहितफलानि नित्यमभिषि-
न्ति योगिनमपि न निषधन्ति निवर्तयन्ति च मञ्चितं दुःखमित्याभिप्रेत्याह निर्वन्द्वो
इति कर्मयोगिनो नित्यसंन्यासित्यज्ञानमन्यथाज्ञानत्वाग्निमय्याज्ञानमित्याशङ्क्य
विध इति कर्मिणांऽपि रागद्वेषाभावेन संन्यासित्यं ज्ञातुमुचितमित्यर्थः रागद्वेषाभा-
वायासेन बन्धनिवर्तनमित्येव युक्तं तस्य संन्यासित्वमित्याह निर्वन्द्व इति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्य इत्यनेन संन्यासित्वेन कर्मयोगिनं नित्यसंन्यासित्वेन दर्शयति हेन इत्य-
रागद्वेषादिग्राह्येन परमेश्वरस्य कर्मणि योऽनतिष्ठति न नित्यं कर्मानुष्ठानमिति ॥
नित्यं संन्यासो ज्ञेयः तस्य हेतुः निर्वन्द्वो रागद्वेषादि द्वन्द्वशून्यो हि शुद्धचित्तो बन्ध-
नमन्यथा नैव संन्यासेन प्रमुच्यते ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

इतिहे शर्मयोगश्रेष्ठ हे महाबाहो ज्ञान कहते हैं कि [ज्ञेयइति] ज्ञे-
य जो परमेश्वर और परमेश्वर साधन है दृष्टान्त समागमादि निमित्तों
केने नहीं जायते अर्जुन जिनके ज्ञानहेतु श्रेष्ठ गुरु नहीं होना है और

औरसुख के साधनजे धनलाभ मित्रसमागमादि तिनको प्राप्तहोके कुछआकांक्षानहीं करताहै अर्थात् प्रसन्नताके कारणसे जेसदा बनेहीरहैं ऐसीअभिलाष नहींकरता है इसप्रकारका पुरुष कर्म में प्रवृत्तभी है परन्तु वह नित्य संन्यासी ही है ऐसा उसको जाननाचाहिये क्योंकि हे महाबाहो हे लम्बी भुजाओं करके शोभित जो निर्द्वन्द्वहै अर्थात् सुख दुःख हर्ष विपादादिद्वन्द्वों से रहित है सो अनायास ही से संसाररूप बन्धनसे छूटजाता है ॥ ३ ॥

सांख्ययोगौ पृथक् बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताः ।

एकमप्यास्थितः सम्यग्भूयो विन्दतेफलम् ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ननु संन्यासकर्मयोगयोर्भिन्नपुरुषानुष्ठेययोर्विरुद्धयोः फलेऽपि विरोधोयुक्तो नतूभयोर्निःश्रेयसकरत्वमेवेतिप्रासङ्गिमुच्यते सांख्ययोगावितिसांख्ययोगौ पृथक्विरुद्धभिन्नफलो बालाः प्रवदन्ति न पण्डिताःपण्डिताश्च ज्ञानिन एकं फलमविरुद्धमिच्छन्ति कथमेकमपि सांख्ययोगयोःसम्यगास्थितः सम्यगनुष्ठितवानित्यर्थः उभयोर्विन्दते फलमुभयोस्तदेव हि निःश्रेयसं फलमतो न फले विरोधोऽस्ति ननु संन्यासकर्मयोगशब्देन प्रस्तुत सांख्ययोगशब्दयोः फलैकत्वं कथमिहामकृतं प्रवीति नैव दोषःपद्यज्जुनेन संन्यासं कर्मयोगञ्च केवलमभिप्रेत प्रश्नः कृतो भगवास्तुतदपरिसारेणैव स्वाभिप्रेतञ्च विशेषं संयोज्य शब्दान्तरवाच्यतया प्रतिवचनं ददी सांख्ययोगाविति तावेव संन्यासकर्मयोगौ ज्ञानतदुपायसमबुद्धित्वादिसंपुक्तौ सांख्ययोगशब्दवाच्याविति भगवतो मतमतो नामकृतप्रक्रियेति ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अदुक्तं संन्यासकर्मयोगयोः निःश्रेयसकरत्वं तदाक्षिपति ननु संन्यासेति तत्रोत्तरत्येनोत्तरश्लोकमवतारयति इति प्रापद्वाति विवेकिनस्तर्हि कथं यदन्तोत्थाकांक्षायामाह कर्मिति संख्यामात्मसमोक्षमर्हतीति सांख्यं संन्यासो योगस्तु कर्मयोगस्तासुभायपि पृथगित्यस्यार्थमाह विरुद्धेति शास्त्रार्थविवेकशून्यत्वं बाल्यत्वं उत्तरार्द्धमवतारयितुमभूमि कां करोति परिहृतास्त्विति ज्ञानिनो योगिनश्चेति शेषः द्वयोरविरुद्धफलत्वमेव प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति कथमित्यादिना एकं साधनमनुष्ठितवतोद्वयोरपि फलं भवतीति विरुद्धमित्याशङ्काह उभयोरिति सांख्ययोगयोः संन्यासकर्मनुष्ठानयोस्तत्त्वज्ञानद्वारा निःश्रेयसफलत्वाय विरुद्धफलत्वशंका इत्यर्थः सांख्ययोगयोरैकफलत्ववचनं प्रकरयाननुगुणमिति शङ्कते नन्वेति अप्रकृतमसिद्धमिति परिहरति नैव दोष इति संन्यासं कर्मणामित्यादिना संन्यासं कर्मयोगञ्चांगीकृत्य प्रश्ने संन्यासः कर्मयोगश्चेत्यादिना तथैव प्रतिवचनेन च कर्म सांख्ययोगयोरैकफलत्वमप्रकृतं न भवतीत्युच्यते तच्चाह यद्यप्येति प्रतिवचनमपि तदनुवचमेव भगवता निरूपितमिति विशेषानुपपत्तिरित्याशङ्काह भगवान्त्विति तद्विरुद्धागनेत्यत्र तत्पदेन प्रष्टुं प्रतिनिर्दिष्टौ कर्मसंन्यासकर्मयोगावुच्येने सांख्ययोगाविति

तयोरैव सांख्ययोगयोरित्यनेन स्वाभिप्रेतञ्च विद्वेयं संयोज्यमदुक्तं स्वाभिप्रेतञ्च विद्वेयं संयोज्येतिनदेव व्यादिशयेन नूनः प्रमादितोद्यते प्रवृत्त सांख्ययोगावित्यादिरलोक

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवमंगप्रधानत्वेनोभयोरवस्थाभेदेन क्रमसमुच्चयोऽतो विकल्पमंगीकृत्ये-
 केः श्रेष्ठ इति प्रश्नोऽज्ञानामेवोचितः न विवेकिनामित्याह सांख्ययोगाविति मोक्ष-
 न ज्ञाननिष्ठावाचिना तदंगं संन्यासं लक्षयति संन्यासकर्मयोगावेकफलौ सन्तौ इत्य-
 तन्त्राविति वाला अत्रा एव प्रवदन्ति नतु पण्डिताः तत्र हेतुः अनयोरकर्मसं-
 स्थित आश्रितवानुभयोः फलमाप्नोति तथाहि कर्मयोगं सम्यगनुतिष्ठत् शुद्धचित्तः स-
 नद्वारा यदुभयोः फलं कैवल्यं तद्विन्दतीति संन्यासं सम्यगास्थितोऽपि पूर्वमुत्पन्न-
 कर्मयोगस्यापि परम्परयायत् फलकैवल्यं तद्विन्दतीति न पृथक् फलत्वमनयोक्तव्यम्

नवलभाष्य ।

अब यहां यह आशङ्का होती है कि न्यारे न्यारे पुरुषों करके करने को न्यारे
 और परस्पर विरुद्ध ऐसे जे कर्मत्याग और कर्मयोग तिन्होंका फलमें
 विरोधही होना युक्त है और दोनोंको एक मोक्षरूप फलको उत्पन्न करने
 युक्त नहीं है ऐसा प्राप्त हुआ तो तिसका निश्चय करने को भगवान् सत्य
 कि [सांख्ययोगाविति] हे अर्जुन सांख्य जो ज्ञानसहित कर्मत्याग जो
 योग जो समबुद्धि युक्त कर्मयोग इन दोनों को जे बाल है अर्थात् जे प्रज्ञा
 ते पृथक् न्यारे न्यारे कहते हैं अर्थात् ये दोनों न्यारे न्यारे फलके देनेवाले
 हैं ऐसा अज्ञपुरुष कहते हैं और जे पण्डित हैं ज्ञानी हैं ते तो ऐसा नहीं
 तेहें किन्तु जे पण्डित अर्थात् ज्ञानी हैं ते दोनोंका एकही विरोधहीत फल
 की इच्छाकरते हैं कैसे जिससे सांख्य और योग इनके मध्यमें एक फल
 को भी सम्यक् अच्छे प्रकारसे जो पुरुष करता है सो दोनोंका वह प्रतिफल
 मोक्षरूप फल तिसको प्राप्त होता है इससे दोनोंके फलमें कुछ विरोध
 है न कहो संन्यास और कर्मयोग शब्द करके इसप्रकरणका प्रारम्भ होने
 अर्थात् इसप्रकरणमें अर्जुनके प्रश्नमें संन्यास और कर्मयोग शब्द का उ-
 रण किया और भगवान् के उत्तरमें भी संन्यास और कर्मयोग शब्दों का उ-
 और यहां सांख्ययोग शब्दोंकरके दोनों का एकफल भगवान् कहते हैं
 प्रकरणसे विरुद्ध है सो ऐसा कहना उचित नहीं है तो कहते हैं कि वास्तविक
 नहीं है काहेसे कि यद्यपि अर्जुनने संन्यास और कर्मयोगही के अर्थ
 से प्रश्न किया और भगवान् तो अर्जुन के अभिप्रायको बिनाही समझा
 हुए भी अपने विशेष अभिप्रायका मिलाकर जो कि और शब्दमें वास्तविक
 ऐसे प्रत्युत्तरको देने हुए अर्थात् जिनमें संन्यास और कर्मयोगशब्दों का
 का त्याग न होय और विशेष अर्थ का सम्यक् होय तत्सं सांख्य और योग
 शब्दोंकरके उत्तरदेते हुए कहते हैं कि [सांख्ययोगाविति] अर्थात् तिस
 न्यास कर्मयोगों को ही ज्ञान और ज्ञानका उत्पाय भूत जो समबुद्धि
 करके मिलाया तो इन दोनोंका सांख्य और योगशब्द कहनेवाला फल
 में भेद नहीं है सांख्ययोग शब्दोंकरके उत्तरदेता हमने यहां अर्जुन के

यत् सांख्यैः प्राप्यते स्थानं तद्योगैरपि गम्यते ।
एकं सांख्यं च योगं च यः पश्यति स पश्यति ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एकस्यापि सम्यगनुष्ठानात् कथमुभयोः फलं विन्दत इत्युच्यते यदिति यत् सांख्यैर्ज्ञाननिष्ठैः
संन्यासिभिः प्राप्यते स्थानं मोक्षारूपं तद्योगैरपि ज्ञानप्राप्त्युपायत्वेनैश्वरे समर्प्य कर्माणि आ-
त्मनः फलमनभिसंन्यायानुतिष्ठन्ति ये ते योगिनः तैरपि परमार्थज्ञानसंन्यासप्राप्तिद्वारेण गम्य-
त इत्यभिप्रायोऽत एकं सांख्यञ्च योगञ्च यः पश्यति स पश्यति फलैकत्वात् सम्यक् पश्य-
तीत्यर्थः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रश्नपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति एकस्यापीति केचिदेव तयोरेकफलत्वं पश्यन्ती-
त्याशङ्क्य तेषामेव सम्यग्दर्शित्वं नैतरेषामित्याह एकमिति तिष्ठत्यस्मान् च्ययत् पुनरि-
ति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह मोक्षारूपमिति योगशब्दार्थमाह ज्ञानप्राप्तीति योहि जिज्ञासवः
सर्वाणि कर्माणि भगवत्प्रोत्यर्थत्वेन कुर्वन्ति तेषां फलाभिलाषमकृत्या ज्ञानप्राप्ते बुद्धि-
शुद्धिद्वारेणोपायत्वेनानुतिष्ठन्ति तेऽत्र योगा विवक्ष्यन्ते अचप्रत्ययस्य मत्वार्थित्वं गृहीत्वो-
क्तं योगिन इति सर्वेऽपि द्वैतप्रपञ्चो न वस्तुभूतो मायाविलासित्वादात्मत्वविक्रियोऽ-
द्वितीयो यस्तुसन्निति प्रयोजकज्ञानं परमार्थज्ञानं तत्पूर्वकसंन्यासद्वारेण कर्मभिरपि तदे-
व स्थानं प्राप्यमित्येकफलत्वं संन्यासकर्मयोरविसृज्यमित्याह तैरपीति फलकत्वे फलि-
तमाह अत इति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एतदेव स्फुटयति यत् सांख्यैरिति सांख्यैर्ज्ञाननिष्ठैः संन्यासिभिर्यत् स्थानं मोक्षारूपं
प्रकर्षेण साक्षादवाप्यते योगैरिति अर्थ अर्थदेत्वान्मत्वर्थयोऽन्त्ययो द्रष्टव्यस्तेन कर्म-
योगिभिरपि तदेव ज्ञानद्वारेण गम्यतेऽवाप्यत इत्यर्थः । अतः सांख्यञ्च योगश्चैकफल-
त्वेनैकं यः पश्यति स एव सम्यक् पश्यति ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

अब संन्यास और कर्मयोग इनके मध्यमें एकके भी अच्छीतरह करने
से कैसे दोनोंके फलको प्राप्तहोताहै इस आकांक्षासे कहते हैं कि [यदिति]
हे भर्जुन सांख्य जे ज्ञाननिष्ठ संन्यासी तिन्होंकरके जो मोक्षरूपस्थान प्राप्त
होताहै सोई ज्ञानप्राप्तिमें उपायरूप करके ईश्वरमें कर्मोंको समर्पणकरके
और फलकी चाहनाको छोड़के जे कर्मोंको करते हैं उन कर्मयोगियों करके
भी ज्ञानसहित संन्यास प्राप्तिद्वारा वह मोक्षरूपस्थान प्राप्तहोताहै इससे
सांख्यको अर्थात् ज्ञानसहित संन्यासको और कर्मयोग को एकही जो देख-
ताहै अर्थात् दोनोंको एकफल होनेसे एकरूपही जो देखताहै सोई अच्छी
तरह देखताहै ॥ ५ ॥

संन्यासस्तु महाबाहो दुःखमाप्तुमयोगतः ।

योगयुक्तो मुनिर्ब्रह्म न चिरेणाधिगच्छति ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं तर्हि योगात् संन्यास एव विशिष्यते कथं तर्हि एवमुक्तं तयोस्तु कर्मसंन्यास इति
योगो विशिष्यते इति शृणु तत्र कारणं त्वया पृष्टं केवलं कर्मसंन्यासं कर्मयोगव्यतिरेक-
योरन्यतरः कः श्रेयानिति तदनु रूपं प्रतिवेचनं मयोक्तं कर्मसंन्यासात् कर्मयोगो विशिष्य-
ति ज्ञानमनपेक्ष्य ज्ञानापेक्षस्तु संन्यासः सांख्यमिति ममाभिप्रेतः परमार्थयोगस्तु मया
कर्मयोगो वैदिकः स च तादर्थ्यायोगः संन्यास इति चोपचर्यते कथं तादर्थ्यामित्युच्यते
इति संन्यासस्तु पारमार्थिको हे महाबाहो दुःस्वप्नप्रयोगतः योगेन विना योगमुक्तो रोगो
कर्मयोगेन ईश्वरसमर्पितरूपेण फलनिरपेक्षेण तेन युक्तो मुनिर्नानादीश्वररूपस्य मुनिर्नाना-
ज्ञाननिष्कलक्षणत्वात् प्रकृतः संन्यासी ब्रह्मोच्यते न्यास इति ब्रह्मब्रह्म हि पर एव
अपरमार्थसंन्यासं परमात्मज्ञानानिष्कलक्षणं न चिरेण क्षिप्रमेवाधिगच्छति प्राप्तोत्पन्नोऽहं
र्मयोगो विशिष्यत इति ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि यद्योक्तज्ञानपूर्वकसंन्यासद्वारा कर्मणामपि श्रेयोऽप्याप्तिरिष्टा तर्हि संन्यासोऽहं
यस्य प्राप्तमिति चोदयति एवं तर्हीति संन्यासस्य श्रेष्ठ्ये कर्मयोगस्य प्रशङ्का
नुचितमित्याह कथं तर्हीति पूर्वोक्तमेवाभिप्रायं स्मारयन् परिहरति शेषेति कर्म-
स्य विशिष्टत्ववचनं तत्रोति परामृष्टं तदेव कारणां कथयति त्वयेत्यादिना केनचित्
रहितमिति यायत् तयोरन्यतरः कः श्रेयानिति इति शब्दोऽध्याहृत्यः तयोरेव
मन्य तदनुगुणं प्रतिवेचनं ज्ञानमनपेक्ष्य तद्वहितात् केवलादेव संन्यासात् योगस्य वि-
ष्ट्वमिति यद्योक्तमित्याह तदनु रूपमिति ज्ञानापेक्षः संन्यासस्तर्हि कोटिगिरि-
ज्ञानेति तर्हि कर्मयोगे कथं योगशब्दः संन्यासशब्दो वा प्रयुज्यते तथाह यन्निमित्त-
दर्थ्यात् परमार्थज्ञानपेक्षादिति यायत् तदेव तादर्थ्यं प्रत्यनुरूपं प्रमादति इति
त्यादिना परमानुज्ञानभावे युष्टिदुष्टभावात् परमार्थसंन्यासस्य सम्यग्ज्ञान-
रिति तत्तदेव संन्यासस्य सम्यगर्थमिति योगेति परमार्थिकः संन्यासज्ञानम-
द्वयभावे कार्यकारणयुक्तेन संन्यास दुःखमिति योगयुक्तं वाच्यं तद्विज्ञेति
संन्यासस्य निमित्तमिति तदेव प्रमेति व्याख्येयं परमुपायं व्याप्ये इति
ज्ञानमद्वयं तदेव संन्यास परमार्थमिति संन्यासशब्दो समकविषयः संन्यासं ब्रह्मज्ञान-
मिति तदेव संन्यासस्य सम्यगर्थमिति तदेव कथं संन्यासं विज्ञानमर्थवर्ती ब्रह्मज्ञान-
मिति तदेव संन्यासस्य सम्यगर्थमिति ब्रह्मज्ञानस्य संन्यासविषय-
कसंन्यासस्य ब्रह्मज्ञानस्य न्यास-योगयोगिनो ज्ञानादप्यन्य-
कसंन्यासस्य ब्रह्मज्ञानस्य न्यास-योगयोगिनो ज्ञानादप्यन्य-

भिः प्रमादिनो यद्दिशिताः पिशुनाः कलहोत्सुकाः संन्यासिनोऽपि दृश्यन्ते दैवसंदूषि ताशया इति ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

अब जो कदाचित् अर्जुनकहै कि जो दोनों एकरूपही हैं तो ज्ञानप्रधान होने से और प्रत्यक्ष फलहोनेसे संन्यासही श्रेष्ठहै ऐसा कहना उचितथा फिर क्यों ऐसा कहा कि कर्मसंन्यास और कर्मयोग इनके मध्यमें कर्मयोग ही विशेषहै तो भगवान् कहते हैं कि इसमें कारणको सुनो हे अर्जुन तुम ने कर्मयोगको और कर्मसंन्यास को अपने मनमें करके पूछाथा कि दोनोंमें कौन श्रेष्ठहै तो मैंनेभी उस योग्यही उत्तरदिया कि कर्मसंन्यास से कर्मयोग श्रेष्ठहै परन्तु ज्ञानके ऊपर दृष्टिकरके नहींकहा अर्थात् ज्ञानसहित कर्मसंन्यास से मैं ने कर्मयोग की श्रेष्ठता नहींकही और ज्ञानकी अपेक्षाकरके जो संन्यासहै सो तो सारंग्य कहाता है और वोही मुझको अभिप्रेत है अर्थात् मेरा अभिप्राय उसी संन्यासमें है और परमार्थ अर्थात् सत्ययोग भी वही है जो वैदिककर्मयोगहै सो वह वैदिककर्मयोग संन्यासके अर्थहोनेसे लक्षणा करके संन्यासही को कहताहै अर्थात् योगशब्द यहां संन्यासशब्दके अर्थको कहताहै सो अर्थ यहां कैसे होताहै इससे कहते हैं (संन्यासइति) हे महा-बाहो हे अर्जुन संन्यास जो है सो तो अर्थात् परमार्थिक संन्यास तो योग के बिना प्राप्तहोनेको दुःखरूपही है अर्थात् दुःखकरके प्राप्तहोने को योग्य है इससे योग युक्त जो मुनि अर्थात् ईश्वरमें समर्पित और फलकी अपेक्षाकरके रहित जो वैदिककर्म योग तिसकरके युक्त और ईश्वर रूपके मननसे मुनि ब्रह्मविचारमें तत्पर सो ब्रह्म जो परमात्मज्ञान निष्ठारूप इसप्रकरणमें कहाहुआ संन्यास तिसको शीघ्रही प्राप्तहोता है इस भाष्यसे मैंने कहाकि कर्मयोग श्रेष्ठ है ॥ ६ ॥

योगयुक्तो विशुद्धात्मा विजितात्मा जितेन्द्रियः ।

सर्वभूतात्मभूतात्मा कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदा पुनरयं सम्पदज्ञानप्राप्त्युपायत्वेनयोगेति योगेन युक्तो विशुद्धात्मा विशुद्धचित्तो विजि-
तात्माविजितदेशो जितेन्द्रियश्च सर्वभूतात्मा सर्वेषां ब्रह्मादीनां स्वस्वपर्यन्तानां भूतानामात्मा
भूतभावात्मत्वेकचेतनो यस्य स सर्वभूतात्मभूतात्मा सम्पददर्शोत्यर्थः स सर्वैव वचमानो लोक-
संग्रहायकम् कुर्वन्नपि न लिप्यते योगयुक्तो न कर्मभिर्बध्यत इत्यर्थः ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु परिग्राज्यं परिशुद्धं यथादिशाधनममकृदनुतिष्ठति सत्यमन्यन्बोधम्यापि यथा
पूर्वं कर्मावशेषमभन्ते तानि च बन्धहेतूनि भविष्यन्तीत्यादिद्वारा श्लोकान्तरमवतारयति
यदा सम्पददर्शनप्राप्त्युपायत्वेन यदा पुनरयं पुरुषो योगयुक्तत्वादिक्रियेयः
सम्पत्तिं तदा तस्य प्रवृत्तिमनुसृत्य कुर्वन्नपि न लिप्यते इति योज

ना योगेन नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानेनेति यावत् आदौ नित्याद्यनुष्ठानवतो रजस्तमोः
लाभ्यामकलुषितं सत्त्वं सिद्धयतीत्याह विगुह्येति विगुह्यद्वौ कार्यकारणसंघातस्यैव
स्वाधीनत्वं भवतीत्याह विजितेति तस्य यथोक्तविशेषणवतो जायते सम्यग्दर्शनं
त्याह सर्वभूतेति सम्यग्दर्शिनस्तर्हि कर्मानुष्ठानं कुत्रत्यं तदनुष्ठानं वा कुतोबन्धवन्ने
सिद्धिरित्याह द्वाह स तत्रेति सम्यग्दर्शनं सम्यगर्थः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मयोगादि क्रमेण ब्रह्माधिगमे सत्यपि तदुपरितनेन कर्मणा बन्धः स्यादेवेत्याह
द्वाह योगयुक्त इति योगेन युक्तः अतएव विगुह्य आत्मा चित्तं यस्य अत एव विजित
आत्मा शरीरं येन अतएव विजितानोन्द्रियाणि येन ततश्च सर्वेषां भूतानामात्मभूत
आत्मा यस्य स लोकसंग्रहार्थं स्वाभाविकं वा कर्म कुर्वन्नपि न लिप्यते ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन जिस अवस्थामें फिर यह पुरुष सम्यग्दर्शनरूप ज्ञान
की प्राप्ति में उपाय रूप योग करके युक्त और इसीसे विगुह्यहुआ अर्थात्
निर्मल हुआ है चित्त अन्तःकरण जिसका और फिर विजित जीता है
अर्थात् अपने आधीन किया है स्थूलदेह जिसने और फिर जितेन्द्रियः अ-
र्थात् जीती है इन्द्रियां जिसने और सर्वभूतात्मभूतात्मा अर्थात् सब ब्रह्माको
आदिलेके तृणपर्यन्त जीवोंका आत्मभूतही आत्मास्वरूप जिसका अर्थात्
सबप्राणियोंमें अपनेहीस्वरूप को व्याप्त जो ज्ञानी देख रहा है ऐसा सम्यग्-
दर्शी जो ज्ञानी सो लोकसंग्रह के अर्थ कर्म कर्त्ता हुआ भी कर्मोंकरके लिप्त
नहीं होता अर्थात् योगयुक्त बन्धनको प्राप्त नहीं होता है ॥ ७ ॥

नैव किञ्चित् करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन् भ्रन् गच्छन् स्वपन् श्वसन् ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नचासौ परमार्थतः करोतीति तत्रैव किञ्चित् करोमीति युक्तः समाहितः स न मन्येत इति
येत तत्त्वविदात्मनो यायात्स्यं तत्त्वं वेचीति तत्त्ववित् परमार्थदर्शी सर्थः कदा कथं वा तत्तत्
धारयन् मन्येतेत्युच्यते पश्यन्निति मन्येतेति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्माण्यङ्गीकृत्य तैस्तस्य विदुषो बन्धो नास्तीत्यात्मिदानो बन्धुतत्तस्य कर्मरजो
न सन्तीत्याह नचेति लोकट्टक्या विदुषोऽपि कर्मणि सन्तीत्याह द्वाह स्वट्टक्या तदभा
मभिप्रेत्याह नैवेति साह्यं समनन्तरश्लोकमाकाङ्क्षापूर्वकमुत्थापयति कटेत्यादिना च
धरादिज्ञानेन्द्रियैर्वागादिकर्मैन्द्रियैः प्राणादियायुर्मेदैरन्तःकरणचतुष्टयेन च तन्निर्वाह
येतनायम्यायां ततदर्थेषु सर्वां प्रवृत्तिरिन्द्रियाणामियेत्यनुसन्दधानो नैव किञ्चित् करो
मीति विद्वान् प्रतिपद्यते इत्यर्थः ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्म कुर्यन्नपि न लिप्यत इत्येतद्विषयमिदं कर्तृत्वाभिमानाभावाच्चेत्याह नैवेति द्वाभ्यां कर्मयोगेन युक्तः क्रमेण तत्त्वविद्वद्भूत्वा दर्शनश्रवणादीनि कुर्वन्नपीन्द्रियाणोन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् बुद्ध्या निश्चिन्वन् किञ्चिदप्यहं न करोमीति मन्यते तत्र दर्शनश्रवणस्पर्शनाघ्राणाश्रानिचक्षुरादिज्ञानेन्द्रियव्यापारा गतिः पादयोः स्वापो बुद्धेः श्वासः ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और यह परमार्थ दृष्टिसे कुछ नहीं करता है यह जनाते हुए कहते हैं कि [नैव किञ्चिदिति] हे अर्जुन तत्त्ववित् अर्थात् आत्माका यथावत् परमार्थ स्वरूपका ज्ञाननेवाला परमार्थदर्शी जो पुरुष सो युक्त अर्थात् समाहित एकाग्र चित्तहुआ यह नहीं मानता है कि मैं कुछ करता हूँ किस अवस्थामें और किस प्रकारके योगयुक्त पुरुष तत्त्वका निश्चय करता हुआ ऐस नहीं मानता है इस अपेक्षामें कहते हैं कि (पश्यन्निति) ॥ ८ ॥

प्रलपन् विसृजन् गृह्णन्नुन्मिषन्निमिषन्नपि ।

इन्द्रियाणीन्द्रियार्थेषु वर्तन्त इति धारयन् ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्यैवं तत्त्वविदः सर्वकार्यकरणचेष्टासु कर्मसु अकर्मैव पश्यतः सम्यग्दर्शिनस्तस्य सर्वकर्म संन्यास एवाधिकारः कर्मणोऽभावदर्शनाच्चाह गृह्णन्निष्कामाया मुदकबुद्ध्यापनाय प्रवृत्त उदकाभावज्ञानेऽपि तत्रैव पानप्रयोजनाय समवर्तते ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्योक्तस्य विदुषो विध्यभावेऽपि श्रित्यामामर्श्यात् प्रतिपत्तिकर्मभूतं कर्मसंन्यासं फलात्मकमभिलपति यद्येति अत्रत्येव विदुषोऽपि कर्मसु प्रवृत्तिसम्भवात् कुतः संन्यासेऽधिकारः स्यादित्याशङ्क्याह नहीति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्राणस्य प्रलपनं वागिन्द्रियस्य विसर्गः पायपत्ययोः ग्रहणं हस्तयोः उन्मेषनिमेषयोर्कूर्माण्यप्राणस्येति विवेकः यतानि सर्वाणि कुर्वन् अपि अनभिमानात् प्रत्यचित् न लिप्यते तथाच परामर्षं मूत्रं तदधिगमे उत्तरपूर्वाह्नयोरग्नेष्विनाशौ तदप्यपदेशादिति ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन देखता हुआ और सुनता हुआ और स्पर्श करता हुआ और सृजता हुआ और खाता हुआ और चलता हुआ और सोता हुआ और श्वास लेता हुआ और खोलता हुआ और मलमूत्रका त्याग करता हुआ और ग्रहण करता हुआ अर्थात् पकड़ता हुआ और नेत्रादिकोंको खोलता हुआ और मूदता हुआ इस प्रकार इन्द्रियोंके कर्मोंका करता तत्त्ववेत्ता सो इन्द्रियांहीं प्रपन्न विषयोंमें प्रवृत्त होता है ऐसा निश्चय करता और मैं कुछ नहीं करता हूँ ऐं

ना योगेन नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानेनेति यावत् आदौ नित्याद्यनुष्ठानवतो रजसमय
लाभ्यामकलुषितं सत्त्वं सिद्ध्यतीत्याह विशुद्धेति बुद्धिशुद्धौ कार्यकारणसंघातस्य
स्वाधीनत्वं भवतीत्याह विजितेति तस्य यथोक्तविशेषणवतो जायते सम्यग्दर्शनं
त्याह सर्वभूतेति सम्यग्दर्शिनस्तर्हि कर्मानुष्ठानं कुत्रत्यं तदनुष्ठानं वा कुतोबन्धनं
सिद्धिरित्याशङ्क्याह स तत्रेति सम्यग्दर्शनं सम्यगर्थः ॥ ० ॥

स्वामिकृतटीका ।

कर्मयोगादि क्रमेण ब्रह्माधिगमे सत्यपि तदुपरितनेन कर्मणा बन्धः स्यादेवेत्य
ङ्क्याह योगयुक्त इति योगेन युक्तः अतएव विशुद्ध आत्मा चित्तं यस्य अत एव चित्त
आत्मा शरीरं येन अतएव विजितानीन्द्रियाणि येन ततश्च सर्वेषां भूतानामात्मन
आत्मा यस्य स लोकसंग्रहार्थं स्वाभाविकं वा कर्म कुर्वन्नापि न लिप्यते ॥ ० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिस अवस्थामें फिर यह पुरुष सम्यग्दर्शनरूप ज्ञान
की प्राप्ति में उपाय रूप योग करके युक्त और इसीसे विगुह्म अर्थात्
निर्मल हुआ है चित्त अन्तःकरण जिसका और फिर विजित जीता है
अर्थात् अपने आधीन किया है स्थूलदेह जिसने और फिर जितेन्द्रियः अ-
र्थात् जीता है इन्द्रियां जिसने और सर्वभूतात्मभूतात्मा अर्थात् सब ब्रह्माणो
आदिलेके तृणपर्यन्त जीवोंका आत्मभूतही आत्मास्वरूप जिसका अर्थात्
सबप्राणियोंमें अपनेहीस्वरूप को व्याप्त जो ज्ञानी देख रहा है ऐसा सम्यग्-
दर्शन जो ज्ञानी तो लोकसंग्रह के अर्थ कर्म कर्ता हुआ भी कर्मोंकरके बन्धन
नहीं होता अर्थात् योगयुक्त बन्धनको प्राप्त नहीं होता है ॥ ७ ॥

नैव किञ्चित् करोमीति युक्तो मन्येत तत्त्ववित् ।

पश्यन् शृण्वन् स्पृशन् जिघ्रन् श्रन् गच्छन् स्वपन् श्वसन् ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नचासौ परमार्थतः करोतीत्येतन्नैव किञ्चित् करोमीति युक्तः समाहितः स न मन्येत
येन तत्त्वविदात्मनो यायात्म्यं तत्त्वं वेत्तीति तत्त्ववित् परमार्थदर्शीत्यर्थः कदा कदा इत्यत्र
भारपन् मन्येतेत्युच्यते पदप्राप्ति मन्येतेति पूर्वेण सम्बन्धः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मण्यंगीकृत्य तैरस्य विदुषो यन्धो नास्तीत्युक्तमिदानीं वस्तुतन्मात्रं बन्धनं
न मन्तो न्याह नवेति लोकट्टक्या विदुषोऽपि कर्मणि मन्तो न्याहू स्वट्टका तद-
मिमप्रेष्याह नवेति मादृ ममनन्तरलोकमाकाटं चाप्यस्मुत्थापयति कदस्तद्वि-
श्वदिशानेन्द्रियैर्वागादिकर्मैन्द्रियैः प्राणादियामेदैरन्तःकरणधनुष्येन च तन्म-
बन्धनापन्नायां तनदर्थेषु सर्वा प्रवृत्तिरिन्द्रियाणामेवेत्यनुमन्दयानो नैव वि-
द्वीति विद्वान् प्रतिपद्यते इत्यर्थः ॥ ८ ॥

कायेन मनसा बुद्ध्या केवलैरिन्द्रियैरपि ।

योगिनः कर्म कुर्वन्ति संगं त्यक्त्वात्मशुद्धये ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

केवलं सत्त्वशुद्धिमात्रफलमेव तस्यैव कर्मणः स्यात् यस्मात् कायेनेति कायेन देहेन मनसा बुद्ध्या च केवलैरिन्द्रियैर्ममत्ववर्जितरापि ईश्वरायैव कर्म करोमीति न फलायेति ममत्वबुद्धिशून्यैरिन्द्रियैरापि केवलशब्दः कायादिभिरपि प्रत्येकं सम्बध्यते सर्वव्यापारेषु ममतावर्जनाय योगिनः कर्मणः कर्म कुर्वन्ति संगं संक्त्वा फलविषयमात्मशुद्धये सत्त्वशुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अविदुषस्तर्हि कृतेन कर्मणा किं स्यादित्याशङ्क्याह केवलमिति अज्ञस्येश्वरार्पणं बुद्ध्यानुष्ठितं कर्मबुद्धिशुद्धिफलमेत्यत्रैव हेतुमाह यस्मादिति केवलशब्दस्य प्रत्येकं सम्यग्धे प्रयोजनमाह सर्वव्यापारेष्विति ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

बन्धकत्वाभावमुक्त्वा मोक्षहेतुत्वं सदाचारेण दर्शयति कायेनेति कायेन स्नानादि मनसा ध्यानादि बुद्ध्या तत्त्वनिश्चयादि-केवलैः कर्माभिनिवेशरहितैरिन्द्रियैः श्रवणं कीर्तनादि लक्षणां कर्मफलसंगं त्यक्त्वा चित्तशुद्धये कर्म योगिनः कुर्वन्ति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

केवल अन्तःकरण शुद्धिमात्रही तिसकर्मका फलहोता है यह दिखाने को भगवान् कहतेहैं कि [कायेनेति] हे अर्जुन काय जो देह तिसकरके औरमनकरके और बुद्धिकरके और केवल जे इन्द्रिय अर्थात् ममत्ववर्जित जे इन्द्रियां तिन्होंकरके भी अर्थात् परमेश्वरकी प्रीतिहीके अर्थमें कर्म करताहूं और किसी फलके अर्थ नहीं करताहूं इसप्रकार ममत्व बुद्धिरहित जे इन्द्रियां तिन्होंकरके योगीजकर्म करनेवाले ते कर्म फलोंमें आसक्तिको त्यागकरके केवल अन्तःकरण शुद्धिके अर्थकर्म करते हैं और यहां देहादि व्यापारोंमें भी जिससे ममत्वका वर्जन सिद्धहोय इससे केवल शब्दका देहादिकोंमें न्यारा न्यारा संबंध होताहै तिससे ममत्वरहित केवल देहव्यापारकरके और मत्वरहित केवल मनकरके और ममत्व रहित केवल बुद्धिकरके और मत्व रहित केवल इन्द्रियों करके योगी कर्म करतेहैं यह अर्थ जानना ॥ ११ ॥

युक्तः कर्मफलं त्यक्त्वा शान्तिमाप्नोति नैष्ठिकी ।

अयुक्तः कामकारेण फले शक्तो निबध्यते ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तस्मात्तैव तयाधिकार इति कुरु कर्मैव यस्माच्च युक्त इति युक्त ईश्वराय कर्माणि करोमि न मय फलायेति एवं ममारिहतः सन् कर्मफलं स्वरसा परित्यज्य शान्तिं मोक्षाख्यामाप्नोति नैष्ठिकीं निष्ठापाम्भवां सत्त्वशुद्धिज्ञानाभातिप्रसङ्गकर्मसंन्यासज्ञानान्तराहमेवेति वाचस्पत्यैः दस्तुनर

युक्तोऽस्मादितः कामकारेण करणं कारः कामस्यकारः कामकारस्तेन सादृशो भवेत्
 वपेत्यः मम साभावेदं करोमि कर्मैत्येवं फले शक्ता निवध्यते अतस्तं युक्तोऽस्मादितः

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्मणश्चित्तशुद्धिफलत्वे तादर्थ्येन कर्मानुष्ठानमेष तत्र कर्तव्यमिति दर्शयति
 पेशितं यदन् फलितमाह तस्मादिति युक्तः सन् फलं त्यक्त्वा कर्म कुरुते मया
 शान्तिं यस्मादाप्नोति तस्माच्च त्वया ममं त्यक्त्वा कर्म कर्तव्यमिति दर्शयति
 दोषमाह अयुक्त इति युक्तत्वं व्याकरोति ईश्वरायेति फले परिशुद्धिं कुरुते
 श्रेयः नैद्विषी शान्तिरित्येतदेष विगद्यति द्वितीयमर्थं विभज्ये यदित्येव
 दोषादनुनय्य नियोगं दर्शयति अतस्त्वमिति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु कथं तेनैव कर्मणा कश्चिदनुच्यते कश्चिदुक्तं इति शङ्क्यते
 इति युक्तः कामेनैव कर्मणः सन् कर्मणा फले त्यक्त्वा कर्मणि कुरुते मया
 शान्तिं यस्मादाप्नोति अयुक्तं यद्विषयः कामकारेण कामया प्रदुष्यते फले
 श्रेयः कर्माणां प्रदुष्यति ॥ १२ ॥

पुरमुच्यते शरीरं परमिव पुरमात्मैकस्वामिकं तदर्थप्रयोजनं चेन्द्रियमनो बुद्धिर्विपर्ययैर्नैकफलाविज्ञानस्योत्पादकैः पौरैरिवाधिष्ठितं तास्मिन्नवद्वारे पुरे देही सर्वं कर्ममन्यस्यास्ते इति किं विशेषणं न सर्वो हि देही संन्यस्य संन्यासीव देह एवास्ते तत्रानर्थकं विशेषणमुच्यते यस्त्वज्ञो देहा देहेन्द्रिये संघाततत्वात्मादर्शा स सर्वोऽपि गेहे भूमावासने वासे इति मन्यते नाहि देहमात्रात्मदर्शिनो देह इव देह आस इति प्रत्ययाः सम्भवात् देहादि संघातव्यतिरिक्तात्मदर्शनस्तु देहमास इति प्रत्यय उपपद्यते परकर्मणाञ्च परस्मिन्नात्मन्यविद्यया ध्यारोपितानां विद्यया विवेक ज्ञानेन मनसा संन्यासं उपपद्यते उत्पन्नविवेकविज्ञानस्य सर्वकर्म संन्यासिनोऽपि गेह इव देह एव नवद्वारे पुरे आसनं प्रारब्धफलकर्मसंस्कारशेषानुवृत्त्या देह एव विशेषपविज्ञानोत्पत्तौ देह एवास्त इत्यस्येव विशेषणफलं विद्वद्बिद्वत्प्रत्ययभेदापेक्षत्वाद् यद्यपि कार्यकरणकर्माण्याविद्ययात्मन्यध्यारोपितानि संन्यस्यास्ते इत्युक्तं तथाप्यात्मसमवायि तु कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्च स्यादित्याशं ब्याह नैव कुर्वन् स्वयं न च कार्यकारणानि कारयन् क्रियामु प्रवर्त्तयन् किं यत् तत् कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्च देहिनः स्वात्मसमवाये सत् संन्यासाच्च संभवति यथा मच्छती गतिः गमनं व्यापारपारित्वागेन स्यात्तद्वत् किंवा स्वत एवात्मनो नास्तीत्यत्रोच्यते नास्यात्मनः स्वतः कर्तृत्वं कारयितृत्वञ्चोक्तं द्वयिकार्योपयमुच्यते शरीरस्थोपि कान्तेय न करोति न लिप्यत इति ध्याय तत्रि ललापतीवेति श्रुतेः ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि फले सक्तिं त्यक्त्वा सर्वैरपि कर्म कर्तव्यमिति कर्मसंन्यासस्य निरवकाशत्वमित्याशङ्क्याविदुषः सकाशाद्विदुषो विशेषं दर्शयति यस्त्विति सर्वकर्मपरित्यागे प्राप्तिं मरणं ध्यावर्त्तयति आस्त इति घृतिं लभमानोऽपि शरीरतापेनाध्यात्मिकादिना तप्यमानस्तिष्ठतीति चेन्नत्याह सुखमिति कार्यं करणसंघातपारवश्यं पर्युदस्यति वशीति आस नन्यमेषां रमधिकरणं निर्दिशति नयेति देहसन्ध्याभिमानाभासवत्त्वमाह देहीति मनसा सर्वकर्मसंन्यासोऽपि लोकसंग्रहार्थं बहिः सर्वं कर्म कर्तव्यमिति प्राप्तं प्रत्याह नैवेति तान्येव सर्वाणि कर्माणि परित्याज्यानि विशिनष्टि नित्यमिति तेषां परित्यागे हेतुमाह तानोति यदुक्तं मुखमास्त इति तदुपपादयति त्यक्त्वेति जितेन्द्रियत्वं कार्यवशीकारस्यानुपलक्षणं द्वे आत्रे द्वे चक्षुषो द्वे नास्तिके वागेकेति सप्तशोषणानि शिरो गतानि शब्दाद्युपलब्धिद्वाराणि तथापि कथं नवद्वारत्वमयोगताभ्यां पायूपस्थाभ्यां सन्नेत्याह अर्वागिति शरीरस्य पुरसाम्यं स्वामिना पौरैश्चाधिष्ठितत्वेन दर्शयति आत्मेत्यादिना यद्यपि देहे जीवनत्वाद्देहसम्बन्धाभिमानाभासमानवनिष्ठे तथापि प्रवामोय परगेहे तत्तु पूजापरिभवादिभिरप्रहृष्यन्वविषोदन् ध्यामोहादिरहितश्च तिष्ठतीति मत्याह तस्मिन्निति विशेषणं साक्षिणोति किमिति तदनुपपत्तिमेवादर्शयति सर्वो देहीति सर्वं माधार्यो देहावस्थाने संन्यस्य देहेतिष्ठति विद्वानिति विशेषणमपि चत्कारमिति फलितमाह तत्रेति विशेषणफलं दर्शयन्तरमाह उच्यत इति किं श्रवि किं प्रति विशेषणानर्थक्यं सोद्यते किंवा विवेकिनं प्रतीतिं विवेकप्याद्यमंगीकरोति यस्त्विति अतन्वदेहिन्ये हेतुः तदेव देहित्वं स्फुटयति देहेति मयनात्मदर्शिनोऽपि देहे स्थितिप्रतिभामः स्यादिति चेन्नत्याह नहीति द्वितीयं दूषयति देहादोति गृहादिषु देहस्याप्यन्येनात्मावस्थानं भूमय्याहून्यर्थं देहे तिष्ठानास्त इति विद्वत्प्राप्त्यनुने विदेशवतो देहेऽप्यन्येन प्रतिभामसम्भावादित्यर्थः ननु विवेकिनो देहावस्थानप्रतिभानेऽपि बह्वन्मनोदेह्यापरात्मना कर्मणां तस्मिन् प्रमणाभावात् तन्त्यागेन कुतस्तस्य देहेऽप्यन्येनानुपपत्ते तत्राह

परकर्मणाञ्चेति ननु विवेकिनो दिगाद्यनयच्छिन्नयाज्ञाभ्यन्तराश्रितियत्र द्वात्मतां म
न्यमानस्य कुतो देहेऽस्यानमान्यातुं शक्यते तत्राह उत्पन्नेति तत्र हेतुमाह प्रारब्ध
ति प्रारब्धफलं धर्मो धर्मात्मकं कर्म तस्योपभुक्तस्य शेषादनुपभुक्ताद्देहादिसंस्कारोऽनुवर्त
ते तदनुवृत्त्या च तत्रैव देहे विशेषविज्ञानमवस्थानविषयमुपपद्यते अतो विवेकवतः सं
न्यासिनो देहेऽवस्थानव्यपदेशः सम्भवतीत्यर्थः अयिद्वत्प्रत्ययापेक्षया विशेषणसम्भवेति
विद्वत्प्रत्ययापेक्षया विशेषणमर्थवदित्युपसंहरति देह एवेति देहे स्ववस्थानं विद्याविदु
त्प्रत्ययस्तद्विषयश्चाविद्वत्प्रत्ययस्तयोरेवं भेदेविद्वत्प्रत्ययापेक्षया विशेषणमर्थवदित्युपसं
रक्तेव हेतुं विशदयति विद्वदिति आरोपितकर्तृत्वाद्यभावेऽपि स्वगतकर्तृत्वादि दुर्कार
मित्याशंकामनूद्य रूपयति यद्यपीत्यादिना क्रियासुप्रवर्तयन्नास्त इति पूर्वेण सम्बन्धः
पूर्वस्यापि शतुरेव मेव सम्बन्धः कर्तृत्वं कारयितृत्वं चात्मनो नेत्यत्र विचारयति किमि
ति यत् कर्तृत्वं कारयितृत्वं च तत् किं देहिनः स्वात्मसमवायि सदेव संन्यासात् भवती
त्युच्यते यथा गच्छतो देहदतस्य स्वगतैव गतिः तत् स्थित्यात्यागात् भवति अथवा
स्वारस्येन कर्तृत्वं कारयितृत्वात्मात्मनो नास्त्येति वक्तव्यमाद्ये सक्रियत्वं द्वितीयं कूटस्थ
त्वमित्यर्थः द्वितीयं पञ्चमाश्रित्योत्तरमाह अत्रेति उक्तेऽर्थे वाक्योपक्रममनुकुल्यति सत्त
हीति तत्रैव वाक्यशेषमपि सम्पादयति शरीरस्थोऽपीति स्मृत्युक्तेऽर्थे श्रुतिमपि दर्शयति
ध्यायतीवेति उपाधिगतैव सर्वाविक्रियानात्मनि स्वतोऽस्तीत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं तावत् चित्तशुद्धिशून्यस्य संन्यासात् कर्मयोगो विशिष्यत इत्येतत् प्रपञ्चितं ।
दानीं शुद्धचित्तस्य संन्यासः श्रेष्ठ इत्याह सर्वकर्माण्येति वञ्चो जित चित्तः सर्वकर्माणि
विवेकानि मनसा विवेकयुक्तेन संन्यस्य सुखं यथा भवत्येवं ज्ञाननिष्ठः सत्त्वस्ते क्लृप्त
इत्यत आह नवद्वारे नेत्रे नासिके कर्णौ मुखञ्चेति सप्तशिरोगतानि अधोगते द्वेषाद्युपस
रूपे इत्येवं नवद्वाराणि यस्मिन् पुरे पुरवदहंकारशून्ये देहे देहो अवतिष्ठते अहंकार
भावादेव स्वयं तेन देहेन नैव कुर्वन् मम काराभावात् न कारयन्निति अशुद्धचित्तादुप्या
वृत्तिवक्ता अशुद्धचित्तो हि संन्यस्य पुनः करोति कारयति च नत्वयं तथा अतः सुखमा
स्त इत्यर्थः ॥ १३ ॥

नवतभाष्य ।

और जो तो परमार्थका देखनेवाला है सो तो इसरीतिसे रहता है इस
आशयसे भगवान् कहते हैं कि [सर्वेति] हे अजुन जो सबकर्मों को अर्थात्
नित्यनैमित्तिक काम्य प्रतिपिद्ध जे चारप्रकारके कर्म हैं तिनमें सन्ध्योपास
नादि नित्यकर्म हैं और श्राद्धादि नैमित्तिक कर्म हैं और पुत्रपृच्छादिक अर्थात्
पुत्रकी उत्पत्तिकेलिये यज्ञातिसको आदिलेके कर्म काम्य कर्मपरनिन्दादि
सादिक इनसबोंको मनकरके अर्थात् विवेकवती बुद्धि करके कर्मादिकों में
अकर्म जो ब्रह्म तिसके सम्पददर्शनकरके परित्यागकरके सुखपूर्वक स्थित
होता है अर्थात् त्यागकरा है वाणी और मन और शरीर इन्हींकी चेष्टा जिसने
ऐसा जो श्रमरहित प्रसन्नचित्त संन्यासी सो आत्मासे और जगह अपने
सब बाह्यप्रयोजनोंसे निवृत्त और जितेन्द्रिय होके सुखपूर्वक रहता है सो

लग्न रहता है तो इस आकांक्षामें कहते हैं नवद्वारपुरमें रहता है तहां उस
 पुरमें सात तो ऊपरके द्वारहैं अर्थात् दो नेत्रोंके छिद्र और दो कानोंके और
 दो नासिकाके और एक मुखका छिद्र ये सातद्वार ऊपरकेहैं और एक गुदा
 का छिद्र और एक लिङ्ग का छिद्र इसप्रकारसे दो नीचेके द्वारहैं इनद्वारों
 करके नवद्वारकापुर यहशरीर कहाताहै क्योंकि लोक प्रसिद्ध पुरके तुल्ययह
 शरीरभी पुरहै जैसे पुर नगर ग्रामादिकों का कोई स्वामी होताहै और पुर-
 बासी लोगभी होते हैं तैसे एक आत्मा इसशरीरपुरका स्वामीहै और उस
 आत्माही के अर्थ प्रयोजन जिन्होंका ऐसे इन्द्रिय और मन और बुद्धिविष-
 य अनेक फल विज्ञानके उत्पन्नकरनेवाले पुरवासी हैं तिन्होंकरके बसरहा
 है अर्थात् वे इन्द्रियादि प्रजा इसपुरमें वासकरती हैं तिस नवद्वारपुर में
 देही ओ आत्मा अर्थात् आत्मरूपही जो वह संन्यासी सो कर्मोंको त्यागके
 स्थितहोरहाहै न कहौ ऐसे विशेषणोंकरके आत्मवित् संन्यासी का वर्णन
 वर्णन है क्योंकि सबही का आत्मा इसदेहमें संन्यासीके तुल्य कर्मोंका त्याग
 करके वासकरताही है फिर संन्यासीहिमें क्या विशेषता हुई तब इसप्रश्न
 का समाधान करतेहुए ज्ञानीका और भ्रजानीका अन्तर कहते हैं कि जो
 भ्रजदेहीहै अर्थात् जो मूर्ख देहाभिमानी पुरुष देहसंघातमात्रमें आत्माको
 देखताहै सो सबहीगृहमें ओर पृथिवीमें ओर आसनपे में बैठाहूं ऐसामान
 ताहै नहीं कहीं देहमात्रमें आत्मदर्शी पुरुषको गृहके सदृश देहमें में बैठाहूं
 ऐसी प्रतीति सम्भवहोतीहै अर्थात् देहही में हूं ऐसे जाननेवाले पुरुषको
 जैसे घरमें में बैठाहूं ऐसा ज्ञानहोताहै तैसे देहमें में बैठाहूं ऐसाज्ञान नहींहो-
 ताहै और देहादि संघातसे न्यारा आत्मा जो पुरुष तिसको
 तो देहमें में हूं ऐसी प्रतीति होतीही है और
 में प्रविद्याकरके आरोपित अर्थात् झूठेही :
 कर्म तिन्होंका विवेकज्ञानकरके न
 भा विवेकज्ञान तिसको अर्थात्
 जिसको ऐसा जो सब कर्मोंका
 नाई अर्थात् जैसे घरमें ति
 होताहै क्योंकि जोप्रारब्धकर्म
 ज्ञानीको देहहीमें भागनेके प
 तिससे देहहीमें में बैठाहूं
 के निश्चयके भेदसे (नयन
 नहीं है अर्थात् नौ दरवाजे
 होताहै और भ्रजानीका ओ
 प्रतीति होतीही है यथापि
 कर्मोंको सो त्यागकरके
 आएहैं तो भी घरनेमें ओर

आत्मा
 तोंके
 चहु-
 रकज्ञान
 ति गृहकी
 ति

कारयति तं यमेभ्यो लोकेभ्य अधोनिनीपत इत्यादि श्रुतेः परमेश्वरेणैव शुभाशुभफलेषु कर्मसु कर्तृत्वेन प्रयुज्यमानोऽप्यतन्त्रः पुरुषः कथं तान् कर्माणि त्यजेत् ईश्वरैरेव ज्ञानमाग्रेप्रयुज्यमाणः शुभान्यशुभानि च त्यक्ष्यतीति चेत् एवं सति वैषम्यनैर्घृण्याभ्यामो श्वरस्यापि प्रयोजककर्तृत्वात् पुण्यपापसम्बन्धः स्यादिति शङ्काह न कर्तृत्वमिति द्वाभ्यां प्रभुरोश्वरी जीवलोकस्य कर्तृत्वादिकं न मृजति किन्तु जीवस्य स्वभावोऽविद्यैव कर्तृत्वादिरूपेण प्रवर्तते अनाद्यविद्याकामवशात् प्रवृत्तिस्वभावमेव लोकमीश्वरः कर्मसु नि युक्ते ननु स्वयमेव कर्तृत्वादिकमुत्पादयतीत्यर्थः ॥ १४ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन औरभी श्रवणकरो इस आशय से कहते हैं कि (नकर्तृत्वमिति) हे अर्जुन प्रभु जो आत्मा सो किसी देहेन्द्रियादिकोंसे तुम ऐसा करो ऐसा कहिके किसीका कर्तृत्वादि धर्मको कर्त्तापना इत्यादि धर्मको नहीं उत्पन्न करता है और करनेको इष्ट रथ घट महल इत्यादि कर्मोंको भी नहीं रचता है और रथादिकों के करनेवाले पुरुषोंको तिसके फलकरके संयोग कोभी नहीं रचता है अब जो आत्मा आपकुछभी नहीं करता है और न किसीसे कराताहीहै तो फिरलोक में करताहुआ और कराताहुआ कौन प्रवृत्त होता है इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन स्वभाव जो है सो प्रवृत्तहोताहै अविद्या लक्षण जो प्रकृति अर्थात् माया सो प्रवृत्तहोरही है अर्थात् स्वशब्द यहां आत्मीय वाची है स्वकहिये आत्मीय जो भाव नामप्रभाव मायाशक्ति सो स्वभाव कहाताहै इसीको भगवान् [दैवीहोपागुणमयी इत्यादि] इस श्लोकमें विस्तारपूर्वक कहेंगे १४ ॥

नादत्ते कस्यचित् पापं नचैव सुकृतं विभुः ।

अज्ञानेनाहतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तवः ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

परमार्थवस्तु नेति नादत्ते नच गृह्णाति भक्तस्यापि कस्यचित् पापं नचैवादत्ते सुकृतं विभुः भक्तैः प्रयुक्तं विभुः किमर्थं तर्हि भक्तैः पूजादिलक्षणं योगदानहोमादिकञ्च सुकृतं प्रयुज्यते इत्याह अज्ञानेनाहतं ज्ञानं विवेकविज्ञानं तेन मुह्यन्ति करोमि कारयामि भोक्ते भोक्तवामी स्वं भोहं गच्छन्त्यविवेकिनः (त्यागिणो) जन्तवः ॥ १५ ॥

नन्दगिरिनन्दटीका ।

विभुः

गोविन्द

सुकृतं वा

सुभाषित

विभुः

विभुः

जमिदानीमीश्वरे मन्त्र्यस्त ममन्तया

भगवानादत्ते भदेकशरणी मन्त्र्योत्य

यति प्रत्ययभक्तत्वादित्यागद्वय मोऽपि

विभुः तर्हि भक्तानामनुषाध्यन्त्य

गान्धर्वराजि व्याख्याय

स्वामिकृतटीका ।

कोऽपि सन् प्रभुः कस्यचित् पापं सुकृतञ्च नैयादत्ते न भजते तत्र हेतुः विभुः पूर्णः आप्तकाम इत्यर्थः यदि हि स्वायत्तकामनया कारयेत्तर्हि तथा स्यात् नन्वेतस्मिन् आप्तकामस्यैवाचिन्त्यनिजमायया ततत् पूर्वकर्मानुसारेण प्रवर्तकत्वात् ननु भक्तान् हृतोऽभक्ताच्चिह्नहृतश्च वैषम्योपलम्भात् कथमाप्तकामत्वमित्यत आह अज्ञानेनेति किं होऽपि दण्डरूपोऽनुग्रह एवेत्येवमज्ञानेन सर्वत्र समः परमेश्वर इत्येवमभूतं ज्ञानमस्ति तेन हेतुना जन्तवो जीवा मुह्यन्ति भगवति वैषम्यं मन्यन्ते इत्यर्थः ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

और परमार्थमें तौ हे अर्जुन विभु जो परमेश्वर सो किसी भक्तेको भी पत को और पूजनादिको नहीं ग्रहणकरता है न कहो फिर किस वास्ते भक्ते करके पूजनादिरूप करके दान याग होमादिक परमेश्वर प्रीत्यर्थ कियेजाते हैं इससे कहते हैं कि हे अर्जुन अज्ञानकरके ज्ञान जो विवेक ज्ञान सो आवृत्त होरहा है अर्थात् आच्छादित होरहा है अर्थात् देह इन्द्रिय बुद्धिसे से कर्तृत्वादि विकार रहित मैं हूं यह विवेक ज्ञान अज्ञानकरके नष्ट होरहा है इसकारण से जन्तुजे प्राणी ते मोहको प्राप्तहोते हैं अर्थात् यहकर्म मैं करता हूं और यह कराता हूं और जे ऐश्वर्यादि भोगमें भोगता हूं और यह औरोंको भुगाऊंगा इसको आदिलैकै प्रकारकरके अविवेकी संसारी मनुष्यमैं हको प्राप्तहोते हैं १५ ॥

ज्ञानेन तु तदज्ञानं येषां नाशित मात्मनः ।
तेषामादित्यवद्ज्ञानं प्रकाशयति तत्परं ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ज्ञानेन इति ज्ञानेन तु येन अज्ञानेनादृत्या मुह्यन्ति जन्तवः तदज्ञानं येषां जन्तूनां विनाशनेनात्मविषयेण नाशितमात्मनो भवति तेषां जन्तूनामादित्यवद् यथाऽदिसः समस्तं इतरं अभिभासयति तद्वत् ज्ञानज्ञेयञ्च वस्तु सर्वं प्रकाशयति तत् परमार्थतत्त्वं ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि सर्वेषामभनाद्यज्ञानत्वात् ध्यामोहभावाच्च कुतः संसारनिवृत्तिरिति तत्राह नोति सर्वमिति पूर्णत्वमुच्यते ज्ञेयस्यैव वस्तुनस्तत्परमिति विशेषणं तदुप्याचुं सन्त तत्त्वमिति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ज्ञानिनस्तु न मुह्यन्तीत्याह ज्ञानेनेति आत्मनो भगवतो ज्ञानेन येषां तदुत्पत्तिः लम्भकमज्ञानं नाशितं तज्ज्ञानं तेषामज्ञानं नाशयित्वा तत्परं परिपूर्णमोहं नष्टं प्रकाशयति यथाऽदित्यस्तमो निर्म्य समस्तं वस्तुज्ञातं प्रकाशयति तद्वत् ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिस अज्ञान करके आवृत्त आच्छादित मनुष्य मैं

रहे हैं वह अज्ञान जिन प्राणियों का आत्म विषय विवेक ज्ञानकरके ना-
प्रकियागया है तिन प्राणियों को आदित्यके तुल्य अर्थात् जैसे उदयको प्रा-
प्तसूर्य्य अन्धकारको नाशकर सम्पूर्ण घटपटादि रूपको प्रकाशकरते हैं तैसेही
वह आत्मज्ञानभी जितनेज्ञान और ज्ञेय अर्थात् जानिवेयोग्य पदार्थ तिन
को प्रकाशकरता है और परमार्थ में फिर आपही स्वयंप्रकाशरूपही स्थित
रहता है ॥ १६ ॥

तद् बुद्ध्यस्तदात्मानस्तन्निष्ठास्तत्परायणाः ।

गच्छन्त्यपुनरावृत्तिं ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यद् परं ज्ञानं प्रकाशितं तद्बुद्ध्य इति तस्मिन् गता बुद्धिर्येषां ते तद्बुद्ध्यः तदात्मानस्त्र
देव परं ब्रह्म आत्मा येषां ते तदात्मानः तन्निष्ठा इति तन्निष्ठा निष्ठाभिनिवेशस्तात्पर्यं सर्वाणि
कर्माणि संन्यस्य ब्रह्मण्येवावस्थानं येषां ते तन्निष्ठा स्तत्परायणाश्च तदेव परमायनं परा गति
र्येषां भवति ते तत्परायणाः केवलात्मरतय इत्यर्थः ते गच्छन्त्येवंविधा अपुनरावृत्तिं पुनर्देहस-
म्बंधं न गृह्णन्ति ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः यथोक्तेन ज्ञानेन निर्धूतोऽतिनिवृत्तो नाशितः कल्मषः
आदि संसारकारणदोषा येषां ते ज्ञाननिर्धूतकल्मषाः यतय इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विदुषां विविदिषुणाञ्चान्तरंगाणि विद्यापरिपाकसाधनानि इत्युपदिदिक्षुस्तरश्लीक
स्यापेक्षितं पूरयति यत् परमिति तस्मिन् परमार्थतत्त्वे परस्मिन् ब्रह्मण वाह्यं विषय
मपेक्ष्य गता प्रवृत्ता यवण मनन निदिध्यासनैरसकृदनुष्ठितैर्बुद्धिः साक्षात्कारलक्षणा येषां
ते तथेति प्रथमविशेषणं विभजते तस्मिन्निति तां ह्येवां बोद्धा जीवो बौद्धय्यं ब्रह्म इति जीव
ब्रह्मभेदाभ्युपगमो नेत्याह तदात्मान इति कल्पितं बौद्धबौद्धय्यत्वं यस्तु तस्तु न भेदो
ऽनीत्यंगीकृत्य व्याचष्टे तदेवेति ननु देहादावाऽभाभिमानमपेक्ष्य ब्रह्मण्येवाहमस्मी
त्यवस्थानं ततदनुग्रीयमानकर्मप्रतिबन्धात् सिध्यतीत्याशङ्क्य विशेषणान्तरमादत्ते तन्निष्ठा
इति तत्र निष्ठाशब्दार्थं दर्शयन् विवक्षितमर्थमाह निष्ठेत्यादिना तथापि पुरुषार्थोपेक्षा
प्रतिबन्धात् कथं यथोक्ते ब्रह्मण्यैवावस्थानं मेद्धुं पारयति तत्राह तत्परायणाश्चेति य
थोक्तानामधिकारिणां परमपुरुषार्थस्योक्तब्रह्मणं तरेकाचान्यत्रासक्तिरिति तात्पर्यार्थमाह
कैयलेति ननु यथोक्तविशेषणवतां वर्तमानदेहपातेश्चि देहान्तरपरिग्रहस्य तथा कुतो य
थोक्ते ब्रह्मण्यवस्थानमाभ्युपगम्यते तत्राह ते गच्छन्तीति मति संसारकारणो दुरिता
दो संसारप्रसरस्य दुर्धरत्वात्पुनरावृत्तिमिदिरित्याशङ्क्याह ज्ञानेति उक्तविशेषणसम्पत्त्या
दर्शितफलाशालित्वमात्रमान्तरिध्वमन्भावितमिति मन्वानो विमिनष्टि यतय इति ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवमभूतेश्वरप्राप्तकानां फलमाह तदिति तस्मिन्नेव बुद्धिनिश्चयात्मिका येषां तस्मि
न्नेव आत्मा प्रयतो येषां तस्मिन्नेव निष्ठा तात्पर्यं येषां तदेव परमायनमाययो येषां
तत्परा तत्प्रसादनार्थेनात्मज्ञानेन निर्धूतं तन्निरस्तं कल्मषयेश्चि पुनरावृत्तिमुत्ति यतिः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो वह सबसेपरे उत्कृष्टज्ञान प्रकाशित हुआ है तिसका
होमं प्रविष्टहुई अर्थात् तदाकार हुई है बुद्धिजिन्होंकी और वही ज्ञानस्वरूप
पप ब्रह्म है आत्मास्वरूप जिन्होंका और वह ब्रह्मही है निष्ठा तात्पर्य
अर्थात् सबकर्मोंका त्यागकरके उसब्रह्मही में निष्ठास्थिति जिन्होंकी
और वहब्रह्मही है परउत्कृष्ट अयन अर्थात् गति जिन्होंकी ऐसे जे जे
आत्मरति पुरुषते ज्ञानकरके निर्धूतनाशको प्राप्तहुआ है कल्प पाप
पापादि संस्कारकारण दोषजिन्होंका इसप्रकार संन्यास धर्मको प्राप्तहोते
अपुनरा वृत्ति जो मोक्ष तिसको प्राप्तहोते हैं अर्थात् फिरदेह संबन्धको प्राप्त
नहीं करते हैं ॥ १७ ॥

विद्याविनयसम्पन्ने ब्राह्मणे गवि हस्तिनि ।

शुनि चैव श्वपाके च पण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

येषां ज्ञानेन नाशितमात्मनोऽज्ञानं ते पाण्डिताः कथं तत्त्वं पश्यन्तीत्युच्यते विद्यो वि
विनयसम्पन्ने विद्या च विनयश्च विद्याविनयौ विद्यात्मनो बोधो विनयश्च उपपादः श्रुत्य
विद्याविनयाभ्यां सम्पन्नो विद्वान् विनीतश्च यो ब्राह्मणस्तस्मिन् ब्राह्मणे गावि हारिर्जन इति
चैव श्वपाके च पाण्डिताः समदर्शिनो विद्याविनयसम्पन्ने उत्तमसंस्कारवाति ब्राह्मणे सर्वत्र
मध्यमायाञ्च राजस्यां गवि संस्कारहीनायामसन्तमेव केवलतामग्रे हस्त्यादी च सत्त्वोत्तम
स्तज्जैश्च संस्कारस्तथा राजसैस्तथा तामसैश्च संस्कारैरसन्तमेवास्पृष्टं सममेकमविशिष्टं ब्रह्म
शीलं येषां ते पाण्डिताः समदर्शिनः ॥ १८ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

यदपुनरावृत्तिसाधनं तत्त्वज्ञानं तदेव प्रश्नद्वारेण विवृणोति येषामित्यादिता विदुः
वेदार्थविज्ञानमित्यंगीकृत्य विनयं व्याचष्टे विनय इति उपयमो निरङ्कारत्वमन्ये
प्रदार्थमेवमुक्त्वा वाक्यार्थं दर्शयति विद्वानिति गयोत्याद्यनूय वाक्यार्थं कथयति विदुः
ति हस्त्यादौ पण्डिताः समदर्शिन इत्युत्तरत्र सम्यग्धः तत्र तत्र प्राणिमयेषु तेषु
गुणैस्तत्त्वमित्यसंस्कारैश्च संस्पृश्यत्वमग्भवात् प्रक्षणाः समत्वमित्याद्यङ्गाह इत्येव
तज्ज्ञैश्चेत्यत्र तच्छब्देन मत्त्वमेव शृङ्खते मातृत्विकमसंस्कारैरिव राजमसंस्कारैरिव
येवासंस्पृष्टं प्राप्तेत्याह तथेति राजमैरिव ताममैरिव संस्कारैर्वाप्यन्यनमेव
इ तथा ताममैरिव प्रक्षणाऽद्वितीयत्वं कृतमन्यममसंस्कारैर्वाप्यन्यनमेव
प्रक्षणाऽमाह सममिति समदर्शित्वमेव पण्डित्यं तद्व्याचष्टे ब्रह्मेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

स्वामिकृतटीका ।
 श्रीगुरुभ्यो नमः । योऽस्माकं गुरुर्भूतः स्यात् । तस्मात्तस्मै नमः ।
 नमः इत्येतत् । इति श्रीगुरुभ्यो नमः । इति श्रीगुरुभ्यो नमः ।
 इति श्रीगुरुभ्यो नमः । इति श्रीगुरुभ्यो नमः ।

नवलभाष्य ।

जिन पुरुषोंका ज्ञानकरके आत्मविषयक अज्ञान अर्थात् अपनेस्वरूप का अज्ञान नाशको प्राप्तहुआ वे पण्डित कौनप्रकार करके तत्त्वको देखतेहैं इसभाष्यसे कहतेहैं [वियेति] और हेअर्जुन विद्याजो आत्मबोध और विनय जो उपशम अर्थात् मनको बशकरना तिनदोनों उत्कृष्टगुणों करके युक्तब्राह्मण अर्थात् ब्राह्मण तो आपही उत्तमहै तिसपै विद्याज्ञान और विनय इनकरके युक्तसात्त्विकहोनेसे अतिउत्तमहुआ और गौमध्यम पदार्थमेंहुई राजसहोनेसे और हाथी और कुत्ता और चाण्डाल ये तामसहोने से अधमहुए तो विद्याविनय युक्त ब्राह्मणमें और गौमें और हाथी कुत्ता चाण्डालमें जे पुरुष सत्त्वादि गुणोंकरके और इनके संस्कारों करके और तैसेही राजसतामस संस्कारोंसे अत्यन्तनहीं स्पर्श कियागया औरसम एक अविक्रिय विकाररहित ब्रह्महीको देखतेहैं ऐसे समदर्शीपण्डितकहातेहैं १८॥

इहैव तैर्जितः स्वर्गो येषां साम्ये स्थितं मनः ।

निर्दोषं हि समं ब्रह्म तस्माद् ब्रह्मणि ते स्थिताः ॥ १९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

चन्वभोज्यन्नास्ते दोषवन्तः समासमाभ्यां विषमसमे पूजात इति स्मृतेन ते दोषवन्तः कथं इ होते इहैव जीवभिरेव तैः समदर्शिनः पाण्डितैर्जितो वशीकृतः सर्वो जन्म येषां साम्ये सर्वभूतेषु ब्रह्मणि समभावे स्थितं निश्चलीभूतं मनोऽन्तःकरणं निर्दोषं यद्यपि दोषवत्सु श्वपाकादिषु मृदस्तदोषैर्दोषैवदिव विभासते तथापि तदोषैरसंपृष्टमिति निर्दोषं हि दोषवर्जितं हि यस्माच्चापि स्वगुणभेदभिन्नं निर्गुणत्वाच्चैतन्यस्य वक्ष्यात च भगवानिच्छादीनां क्षेत्रधर्मत्वमनादित्वाच्चर्गुणत्वादिति च नाप्यन्तादिविशेषा आत्मनो भेदकाः सन्ति मतिशरीरं तेषां सत्त्वं प्रमाणानुपपत्तेरतः समं ब्रह्मैकञ्च तस्माद् ब्रह्मण्येव ते स्थिताः तस्माच्च दोषगन्धमात्रमपि तान् स्पृशति देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानाभावात् तेषां देहादिसंघातात्मदर्शनाभिमानवाद्द्विषयन्तु तत् सूत्रं समासमाभ्यां विषम समे-पूजात इति पूजाविषयत्वविशेषणात् दृश्यते हि ब्रह्मावित् पदश्रवित् चतुर्वदवित् इति पूजादानादौ गुणविशेषसम्बन्धः कारणं ब्रह्म तु सर्वगुणदोषसम्बन्धवर्जितामिषतां ब्रह्मणि ते स्थिता इति युक्तं ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सात्त्विकेषु राजसेषु तामसेषु चासमत्वेषु समत्वदर्शनमनुचितमिति श्रुंक्ते नञ्विति सर्वत्र समत्वं तच्छब्देन अस्ते तेषां दोषवत्त्वादभोज्यान्त्वादभोज्यान्त्व ते समानामध्ययनादिभिः समानधर्मकाणां यस्मात्मानांचाममानधर्मकाणां कस्य इत्या पुजया ममे प्रतिपत्तिविशेष इत्यादि इत्येव तेन सात्त्विके तत्त्वेनोत्तरश्लोकमधतारयति न ते दर्शनां दोष- कथं नाम्नीति अतिमये पत्यं समत्वद-

शिनां विपश्यति इदमेति सर्वेषां चेतनानां माय्ये प्रयणमननां ब्रह्मलोकगमनमन्तरे
 अस्मिन्नेव देहे परिभूतजन्मनामशेषदोषरहित्ये हेतुमाह निर्दोषं होति वर्तमानो देहः
 मय्या परिगृह्यते तानेय समदर्शिनो विग्ननष्टि येषामिति ननु ब्रह्मणो निर्दोषत्वमन-
 नं दोषरहितं स्वपाकादिषु तदोपेक्षापयत्त्वोपनम्भसम्भवात्तत्राह यद्यपीति यस्मात् त-
 र्दोषं तस्मात्तस्मिन् ब्रह्मणि स्थितो निर्दोषः सर्गा जित इति सन्बन्धः ब्रह्मणो गुण-
 मत्वादर्शयान् दोषोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह नापीति चेतनस्य गुणविशेषे विशिष्टत्व-
 नष्टं निर्गुणत्वश्रयणादित्ययुक्त बुद्धिमुखादीनां परिशेषादात्मधर्मत्वस्य कैश्चिन्निर-
 त्वादित्याशङ्क्याह वक्ष्यति चेति आत्मनो निर्गुणत्वे वाक्यशेषं प्रमाणयति अनादित्वा-
 दिति चकारो वक्ष्यतीत्यनेन सम्यग्धार्थः गुणदोषवशादात्मनो भेदाभावेऽपि भेदोऽत्य-
 विशेषेभ्यो भविष्यतीति प्रसंगादाशङ्क्य दूषयति नापीति प्रतिशरीरमात्मभेदसिद्धौ त-
 तुत्वेन तेषां सत्त्वं तेषांच सत्त्वे प्रतिशरीरमात्मनो भेदसिद्धिरिति परस्परव्यतिरेक-
 भिप्रेत्य हेतुमाह प्रतिशरीरमिति आत्मनो भेदकाभावे फलितमाह अत इति सम-
 मेव व्याकरोति एकञ्चेति ब्रह्मणो निर्विशेषत्वेनैकत्वाज्जीवानाञ्च भेदकाभावेनैकत्व-
 सात्वादेकलक्षणत्वादेकत्वं जीव ब्रह्मणोरेष्टव्यमित्याह तस्मादिति जीव ब्रह्मणोरेक-
 जीवानां ब्रह्मचिद्वैपत्यं सिध्यतीत्याह तस्मान्नैति तच्छब्दार्थमेव स्फोरयति देहादी-
 ति यदि सर्वसत्त्वेषु समत्वदर्शनमदृष्टमिष्टं तर्हि कथं गौतमसूत्रमित्याशङ्क्याह देहा-
 संघातेति सूत्रस्य तथोक्ताभिमानवद्विषयत्वे गमकमाह पूजति यदि चतुर्विदानमेव सर्व-
 पूजया वैषम्यं यदि वा चतुर्विदानां पङ्गविदां ब्रह्मविदांच पूजया साम्यं तदा तेषामु-
 पूजा विषयाणां केषांचिन्मनोविकारसम्भवं कर्ता प्रत्यवैतीत्यविद्वद्विषयत्वं सूत्रस्य प्रति-
 भातीत्यर्थः तत्रैव चानुभवमनुभवमनुकूलत्वेनोदाहरति दृश्यते होति देहादिसंघाता-
 भिमानवतां गुणदोषसम्बन्धसम्भवात्तद्विषयं सूत्रमित्युक्तमिदानीं ब्रह्मात्मदर्शनाभिमान-
 वतां गुणदोषासम्बन्धान्न तद्विषयं सूत्रमित्याभिप्रेत्याह ब्रह्मत्विति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु विषमेषु समदर्शननिपिद्धं कुर्वन्तोऽपि पण्डिताः यथाह गौतमः समासमा-
 विषमेषु पूजात इति अस्यार्थः समाय पूजायां विषमेषु प्रकारे कृते सति विषमाय च समे
 प्रकारे कृते सति स पूजक इह लोकात् परलोकाञ्च हीयत इति तत्राह इहैवेति इहैव
 जीवद्विभरेव तैः सज्यत इति सर्गसंसारो जितो निरस्तः कैः येषां मनः साम्यं समत्वे
 स्थितं तत्र हेतुः हि यस्माद् ब्राह्म समं निर्दोषं च तस्मात्ते समदर्शिनो ब्रह्मण्येव स्थि-
 ता ब्राह्मभाव प्राप्ता इत्यर्थः गौतमोक्तस्तु दोषो ब्रह्मभावप्राप्तेः पूर्वमेव पूजात इति पू-
 कावस्था श्रवणात् ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

न कहो धर्मशास्त्रमें तो ऐसा कहा कि जे पुरुष विषम पुरुषमें सम दृष्टि
 से पूजन करते हैं और सममें विषम दृष्टिसे पूजन करते हैं अर्थात् जो उत
 पूजाके योग्य नहीं हैं ऐसे अयम पुरुषमें उत्तम पूजाके करनेवाले हैं और
 जो उत्तम पूजाके योग्य विद्वान् तिसमें निरुष्ट अयम पूजाकरते हैं वे पुरुष
 उसदोष करके अमोक्ष्यान् होजाते हैं अर्थात् ऐसे पुरुषों का अन्नभोजनकर-
 नेसे वे मोक्ष पावेंगे ।

पूजनहीं करतेहैं और यहां कहा कि विद्याविनययुक्त ब्राह्मणको और चांडालको एकसा देखने वालेही श्रेष्ठहैं तो धर्मशास्त्रसे बड़ाविरोधहुआ तिसपे कहतेहैं कि वहदोषज्ञानका अवस्थामें नहींहै किन्तुलौकिकदृष्टिहीकरके भेद दृष्टिपुरुषों को धर्मशास्त्रने एकसा देखनेमें दोषकहाहै इसआशयसे कहते हैं कि [इहैवेति] हेअर्जुन वे समदर्शी पण्डितलोगोंने इसीजन्ममें अर्थात् जीवतेही सर्ग जो जन्मसो अपना जीतलिया है जिनपुरुषों का समभाव जो ब्रह्म तिसमेंमन अन्तःकरण निश्चलहुआ है क्योंकि ब्रह्मनिर्दोष हैं यद्यपि दोषयुक्त चांडालादिकोंमें मूढपुरुषोंकरके दोषयुक्तकी नाई ब्रह्मभी प्रतीत होताहै तो भी तिनदोषोंकरके नहीं स्पर्श कियागया निर्दोष दोषवर्जितहीहै जिससे अपनेगुणोंकरके कभी जुदा नहीं होताहै क्योंकि वास्तव में उसब्रह्ममें कोई गुणहैही नहीं जिससे जुदाहोय जिससे चैतन्य जो ब्रह्म तिसको निर्गुणत्वहै और आगे भगवान् तेरहवें अध्यायमें इच्छादि धर्मोंको क्षेत्रके धर्मोंमें अर्थात् शरीरहीके धर्मोंमेंकहेंगे और आत्माकोतो [अनादि त्वान्निर्गुणत्वात्परमात्मायमव्ययः] इसको आदिलेकै अनेक श्लोकों करके निर्गुणत्वही कहेंगे और चांडालादि विशेष धर्मभी आत्माको भिन्ननहींकरसके अर्थात् न्यारानहीं करसके हैं क्योंकि सवशरीरों में एकएक शरीरके प्रति चांडालादि धर्मोंके होनेमें प्रमाणका अभावहै इससे अर्थात् जैसे आत्मा प्रतिशरीर अर्थात् एकएक शरीरके भेदसे सयमें व्याप्तहोरहा है तैसे चांडालादि धर्मभी होते तो आत्माको भिन्नकरसके जबये कभी कहींहोते हैं कभी नहीं ऐसे आगमापायी हैं तां आत्माको कैसे भिन्नकरसके हैं तिस से ब्रह्मसमहै और एकहै इससे ब्रह्महीके विपे वेज्ञानीस्थितहैं तिससे दोष का गन्धमात्रभी उनको स्पर्शनहीं करसक्ताहै क्योंकि तिनको देहादि संघातमें अर्थात् देहइन्द्रियादिकों के समूहमें आत्माका देखनेका अभिमानही नहींहै इससे जो कदाचित् ज्ञानीलोग देहादि समूहको अपनास्वरूप मानें तो देहादिकों के उत्तम मध्यम निरूप व्यवहारके करनेवाले गुणदोषोंकरके भी युक्तहोय सो अभिमान तो उनकोहैही नहीं फिर कैसे दोषों करके स्पर्शको प्राप्तहोते हैं और पूर्वोक्त धर्मशास्त्रका [समासमाभ्यां विषमसमे पूजातः] अर्थात् विषममें नीचपुरुषमें श्रेष्ठपूजनसे और श्रेष्ठपुरुषमें हानि पूजनकरने से मन्युय दोषयुक्तहोता है अर्थात् उसका अन्न भोजनीयहोताहै यहगौतम मूत्रतो जो देहादि समूहमें आत्माको देवताहै उसीके अर्थ है क्योंकि उस देहात्मदर्शी पुरुषको गुणदोषदृष्टि बनीहै जयतक तयतक गुणवान् पुरुषको जानके उसका यथोचित पूजन करनाही योग्यहै और उसके विपरित करनेमें दोषभी है क्योंकि पूजादानादि विषयशास्त्रमें देवतेही हैं कि जो वेदयित् ब्राह्मण होय और शिक्षादि छःअंगोंको जानताहोय और जो चारोंवेदों को जानता होय ऐसे ब्राह्मण का पूजनकरे और उस को दानदेय तो इत्तप्रकार पूजादानादिकोंमें यह विरत सन्ध्य कारण

है और ब्रह्म तो सब गुण दोष सम्बन्ध करके वर्जित है इससे वे ज्ञानी ब्रह्म हीमें स्थित हैं यह कहना युक्त ही है ॥ १९ ॥

न प्रहृष्येत्प्रियं प्राप्य नोद्विजेत् प्राप्य वाप्रियम् ।

स्थिरबुद्धिरसंमूढो ब्रह्मविद् ब्रह्मणि स्थितः ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कामिषविषयञ्च समासमाभ्यामित्यादि इदन्तु सर्वकर्मसंन्यासिविषयं प्रस्तुतं सर्वकर्माणि न सत्त्वारभ्याध्यायपरिसमाप्तेः यस्मान्निर्दोषं समं ब्रह्मात्मा तस्मात् नेति न प्रहृष्येत् न हर्षं कुर्यात् त्रिप्रियमिष्टं प्राप्य लब्ध्वा नोद्विजेत् प्राप्यैव चाप्रियमनिष्टं लब्ध्वा देहमात्रात्मदर्शनां त्रिप्रियाप्रियप्राप्ती हर्षविपादौ कुर्वते न केवलात्मदर्शनः तस्य प्रियाप्रियप्राप्त्यसम्भवात् किञ्च न बभूवेत्पेकः समो निर्दोष आत्मोति स्थिरा निर्विचिकित्सा बुद्धिरस्य स स्थिरबुद्धिरसंमूढः स मोहवर्जितश्च स्यात् यथोक्तब्रह्मवित् ब्रह्मणि स्थितोऽकर्मकृत् सर्वकर्मसंन्यासीत्यर्थः ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतरच नेदं सूत्रं ब्रह्मविद्विषयमित्याह कर्मीति तत्रैव पूजापरिसम्भवादित्यर्थः ननु यत्र समत्वदर्शनं तत्रैव त्विदं सूत्रं ननु कर्मिणि वेति विभागोऽस्ति तत्राह इदं त्विति समत्वदर्शनस्य संन्यासिविषयत्वे तेन प्रस्तुतत्वे हेतुमाह सर्वकर्माणीति आध्यायपरिसमाप्तेः सर्वकर्माणीत्याभ्य तत्र सर्वकर्म संन्यासाभिधानांतद्विषयमिदमसमत्वदर्शनं गम्यते तत्र च निरहंकारे निरवकाशं सूत्रमित्यर्थः ननु इष्टानिष्टप्राप्तिभ्यां हर्षविषादौ विदुः किं कुर्वन्निर्दोषे ब्रह्मणि कथं स्थितिं लभेतेत्याशंक्याकाङ्क्षितं पूरयन्तुतरलोकमुत्पाप्यति यस्मादिति आत्मज्ञाननिष्ठावतो विदुषो हर्षविषादनिमिताभावान्न तावुचित्तावित्याह स्थिरबुद्धिरिति ननु हर्षविषादनिमित्तत्वं प्रियाप्रिययोः सिद्धमिति कथं तत्प्राप्त्याहर्षो द्वेगौ न कर्तव्याविति नियुज्यते तत्राह देहेति विदुषोऽपि प्रियाप्रियप्राप्तिप्रसामर्थ्यादेव हर्षविषादौ दुर्वारावित्याशंक्याह न केवलेति अद्वितीयदर्शनशीलस्य व्यतिरिक्तप्रियाप्रियप्राप्त्ययोगान्न तन्निमित्तौ हर्षविषादावित्यर्थः इतोऽपि विदुषो हर्षविषादावसम्भवादिति त्याह किञ्चेति निर्दोषे ब्रह्मणि प्रागुक्ते दृढप्रतिपत्तिः समोहेन हर्षादिहेतुना रहितो यथोक्ते सर्वदोषरहिते ब्रह्मण्यहमस्मीति विद्यावानशेषदोषशून्ये तस्मिन्नेव ब्रह्मणि स्थितस्तदनुरोधात् कर्माण्यपृथग्माणा नैव हर्षविषादभागी भवितुमलमित्यर्थः ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

ब्रह्मप्राप्तस्य लक्षणमाह न प्रहृष्येदिति ब्रह्मविद्भूत्वा ब्रह्मण्येव यः स्थितः स द्विप्रप्राप्य न प्रहृष्येत् न प्रहृष्टो हर्षवान् स्यात् अप्रियं प्राप्य च नोद्विजेत् न विषोडतोत्यर्थः स तः स्थिरबुद्धिः स्थिरा निश्चला बुद्धिरस्य तत् कुतः यतोऽसंमूढः निवृत्तमोहः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

और यह भी कारण है कि (समासमाभ्याम्) इत्यादि पूर्वोक्त गौतमसूत्र कर्मकाण्ड विषयक है अर्थात् कर्मकाण्ड के प्रकरण में कहा है और विदुः विनयसम्पन्ने इत्यादि श्लोक सब कर्मोंके संन्यास विषयमें कहा है क्योंकि सर्वकर्माणि मनुष्या यहाँसे लेकर अध्यायकी समाप्ति पर्यन्त संन्यास

का प्रकरणे और जिम्मे निर्देशनम ब्रह्मही आत्माहे इनआशयने कह-
नहे कि [नेति] हेअर्जुन संन्यासी अपने आत्माको निर्दोष दोषरहितसम
सबजगह समान ब्रह्मरूप जानके प्रिय जो इष्टवस्तु तिसको प्राप्तहोके हर्ष
को प्राप्तनहोय और अप्रिय जो अनिष्टवस्तु तिसको प्राप्तहोके चित्तके उद्वेग
को नकरे क्योंकि देहमात्रमें आत्मदर्शा अर्थात् आत्माके देखनेवाले ने
पुरुष तिन्हींको प्रिय और अप्रियवस्तुको प्राप्तिहर्ष विषादको करतीहे और
केवल आत्मदर्शाको नहींकरती क्योंकि तिस आत्मदर्शा को प्रिय पदार्थ
और अप्रिय पदार्थ की प्राप्तिही का असम्भव हे इससे और सब भूतों में
एकसम और निर्दोष आत्मा हे ऐसीस्थिर और सन्देह रहित है बुद्धिजिस
की ओर मांहरहित ऐसा जो ब्रह्मवित् ब्रह्मके जाननेवाला पुरुष सोब्रह्मही
में स्थित है अर्थात् कर्ममें स्थित नहीं है अर्थात् अकर्मकृत् नहीं कर्मके क-
रनेवाला संन्यासी है ॥ २० ॥

वाह्यस्पर्शेष्वसक्तात्मा विन्दत्यात्मनि यत् सुखम् ।
स ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च ब्रह्मणि स्थितः बाह्ये वाह्यस्पर्शेषु बाह्याश्च ते स्पर्शाश्च बाह्यस्पर्शाः स्पृश्यन्ति इति
स्पर्शाः शब्दादयो विषयास्तेषु बाह्यस्पर्शेषु असक्त आत्मान्तःकरणं यस्य सोऽयमसक्तात्मा
विषयेषु प्रीतिवर्जितः स विन्दति लभते आत्मनि यत् सुखं तद्विन्दतीत्येतत् स ब्रह्मयोगयुक्ता
त्मा ब्रह्मणि योगः समाधिर्ब्रह्मयोगस्तेन ब्रह्मयोगिन यक्तः समाहितस्तस्मिन् व्यापृत आत्मान्तः
करणं यस्यम ब्रह्मयोगयुक्तात्मा सुखमक्षयमश्नुते प्राप्नोति तस्माद्वाह्यविषयप्रीतिः क्षणिकाया इन्द्रि-
याणि निवर्त्तयेदात्मन्यक्षयमुत्तार्यार्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

शब्दादिविषयप्रीतिप्रतिबन्धान्न कस्यचिदपि ब्रह्मणि स्थितिः सिध्येदित्याशंक्याह किं
चेति न केवलं पूर्वाकरीत्या ब्रह्मणि स्थितो हर्षविषादरहितः किन्तु विद्यान्तरेणापीत्य-
र्थः यावद्यावद्विषयेषु रागरूपमावरणनिवर्त्तयेतावतावदात्मस्वरूपसुखमभिव्यक्तं भवतीत्या-
ह बाह्येति न केवलमसक्तात्मा श्रमवशादेव सुखं विन्दते किन्तु ब्रह्मसमाधिना समाहि-
तान्तःकरणः मुखमनन्तं व्याप्नोतीत्याह स ब्रह्मति तत्र पूर्वाह्ने व्याचष्टे बाह्याश्चेति स
माधानाधीनसन्मग्नज्ञानद्वारा निरतिशयमुखप्राप्तिमुत्तरार्द्धव्याख्यानेन कथयति ब्रह्मणीत्या-
दिना शब्दादिविषयविमुखस्यानन्तमुखाप्रसम्भवात्तदर्थिना प्रयत्नेन विषयवैमुख्यं कर्तव्य-
मिति शिष्यशिक्षार्थमाह तस्मादिति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मोहनिवृत्त्या बुद्धिस्थैर्यहेतुमाह बाह्येति इन्द्रियैः स्पृश्यन्त इति स्पर्शा विषयाः
बाह्येन्द्रियविषयेष्वसक्तात्मा अनासक्तचित्तः आत्मन्यन्तःकरणे यदुपशमात्मकं सात्त्विक-
कं मुखं तद्विन्दति लभते न चोपशममुखं लब्ध्वा ब्रह्मणि योगेन समाधिना युक्तस्तदै-
व्यं प्राप्त आत्मा यम्य सोऽक्षयं सुखमश्नुते प्राप्नोति ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन ब्रह्ममेंस्थित जो पुरुष सो बाह्यनाम बाहिरके जेइ
 दि विषय तिन्हों में असक्त अर्थात् प्रीतिरहित है अन्तःकरण जिसका रूप
 जो पुरुष अर्थात् विषयों में प्रीति रहित आत्मामें जो सुख तिसहो
 होता है इससे सो विषय प्रीति रहितही पुरुष ब्रह्मसमाधि करे
 ब्रह्माकार वृत्तिकरके समाहित स्थिर है अन्तःकरण जिसका ऐसा
 क्षयसुख अर्थात् नाशरहित नित्य सुखको प्राप्तहोताहै इससे जो निवृत्त
 स्वकी इच्छाकरतो क्षणिक धेरेकालका होनेवाला जो विषयसुख
 इन्द्रियों को निवृत्त करे यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कोन्तेय न तेपु रमते बुधः ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इत्यन्य निवर्तयेन चेदीति ये हि यस्मात् संस्पर्शजा विषयेन्द्रियसंस्पर्शो भोगो भोगो दुःखयोनय एव तेऽविद्याकृतत्वात् दृश्यन्ते बाध्यात्मिकादीनि दुःखानि तांस्तैरेकैषां
 येर श्लोके तथा परलोकेऽप्येते गम्यन्ते एव शब्दाश्च संगारे सुखस्य गन्धमादयस्तैरेव
 भया विषयद्वन्द्वविशेषा इन्द्रियाणि निवर्तयेन्म केवलं दुःखयोनय आद्यन्तवन्तः
 एतेन्द्रियद्वन्द्वयोगो भोगानामन्यत्र नाद्वैतयोग एवात आद्यन्तवन्तोऽनित्या मयप्राप्तवन्तोऽप्येते
 तदर्थः कोन्तेय न तेपु रमते बुधो भोगेषु विवेकी अरगतपरमार्थतररेऽन्यत्रपुद्गलादयेव ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु प्रियविषयभोगानामपि निवृत्तेः कथं मोक्षः पुरुषार्थः स्यात्तत्राह ये होति संस्तु
श्रयन्त इति संस्पर्शा विषयाः तेभ्यो जाता ये भोगाः सुखानि ते हि वर्तमानकालेऽपि
स्पृष्टाऽपूयादिव्याप्तत्वाद् दुःखस्यैव योनयः कारणाभूताः तथादिमन्तोऽन्तवन्तश्च अतो
विवेकी तेषु न रमते ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इसकारणसेभी इन्द्रियों विषयों से निवृत्त करना चाहि-
यें जिससे विषय और इन्द्रियों के संयोग से उत्पन्नहुये जे भोगते केवल
दुःखही के उत्पात्तिके कारण हैं अर्थात् दुःखके बीज हैं क्योंकि जिससे अ-
विद्या करके आवृत्त होरहे हैं अर्थात् ढकरहे हैं देखनेमें तो जे भोगसुखरूप
मालूम पड़ते हैं और भीतर से दुःखरूपही होरहे हैं जैसे विपवृक्षकी लता
देखनेमें तो बड़ी कोमल सुकुमार प्रतीत होती है और संघतेही प्राणहर
लेती है तैसेई इन्द्रियों के सुखभी हैं और लोकमें देखनेमेंभी आतेहैं कि
विषयी पुरुषोंकी आध्यात्मिकादि तीनों दुःखोंसे निवृत्ति नहींहोती कभीदेव
योगसे किसी दुःखकी निवृत्तिभी हुई परन्तु इनमें कोईनकोई बनाही रह-
ता है आत्यन्तिक दुःख निवृत्ति किसीकी नहींदेख पड़ती तब जो देखनेमें
सुखकेकरनेवाले नानाप्रकार के विषय भोगवान् बड़ेबड़े धनिक राजाओं
कोभी दुःख दिखाई पड़ता है इससे विदितहुआ किजे भोगही दुःखके नि-
मित्त हैं और प्रत्यक्ष में देखने में आताहै कि जैसे कोई रोगीपुरुष जिह्वा
के स्वादसे कुपथ्यवस्तु भोजनकरै तो उससमयमें तो क्षणमात्र सुखप्रतीत
होता है परन्तु उसके परिपाकदशा में बड़ादुःख होताहै तैसेही जवसंसार
रूप रोगसेग्रस्त यह पुरुष होरहा है तब विषय भोगरूप कुपथ्य कैसे नहीं
दुःखदायी होवैगी इसीदृष्टान्तसे परलोकके स्वर्गादि भोगभी दुःखहीके कार-
णभूत हैं और यहां (दुःखयोनयएवते) इसवाक्यमें एव इसपदके कह-
नेसे भगवान् ने यह सूचनकिया कि संसारमें सुखका लेशभी नहींहै ऐसा
ज्ञानके विषयरूपी मृगतृष्णा से इन्द्रियोंको निवृत्तकरै और केवल दुःखही
के कारण भूत जे विषय भोग नहींहै किन्तु आदि और अन्त इनकरके
एकभी हैं तिसमें विषय और इन्द्रिय इनका संयोगही भोगोंको आदि है
और विषयेन्द्रिय संयोगका वियोगही भोगोंका अन्त है और जिससे आय-
न्त्युक्त हैं इससे अनित्य हैं अर्थात् जे भोग पहिलेभी न थे और अन्त में
भी नहींरहेंगे केवल मध्यक्षण में प्रतीत होतेहैं इससे मिथ्या हैं इससे हे
कौन्तेय हे कुन्तीकेपुत्र अर्जुन जिसने परमार्थ तत्त्वज्ञाना है ऐसा जो विवे-
की पुरुष तो इन अनित्य भोगोंमें नहींरमण करता है अर्थात् जैसे पशुओं
को विषयों में प्रातिहै तैसे अत्यन्त मूढ़ पुरुषोंकीही विषय भोगोंमें प्राति
दिखाई पड़ती है विवेकी जे पाण्डित्य तिनकी प्रातिनहींहोती है ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन ब्रह्ममेंस्थित जो पुरुष सो वाह्यनाम बाहिरके जे शब्द-
दि विषय तिन्हों में असक्त अर्थात् प्रीतिरहित है अन्तःकरण जिसका ऐसा
जो पुरुष अर्थात् विषयों में प्रीति रहित आत्मामें जो सुख तिसका प्राप्त
होता है इससे सो विषय प्रीति रहितही पुरुष ब्रह्मसमाधि करके अर्थात्
ब्रह्माकार वृत्तिकरके समाहित स्थिर है अन्तःकरण जिसका ऐसाहुआ अ-
क्षयसुख अर्थात् नाशरहित नित्य सुखको प्राप्तहोताहै इससे जो नित्य सु-
खकी इच्छाकरैतौ क्षणिक थोरेकालका होनेवाला जो विषयसुख तिसका
इन्द्रियों को निवृत्त करै यह अभिप्राय है ॥ २१ ॥

ये हि संस्पर्शजा भोगा दुःखयोनय एव ते ।

आद्यन्तवन्तः कौन्तेय न तेषु रमते बुधः ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इतश्च निवर्त्तयेत् येहीति ये हि यस्मात् संस्पर्शजा विषयेन्द्रियसंस्पर्शेभ्यो जाता भोगा दुः-
खो दुःखयोनय एव तेऽविद्याकृतत्वात् दृश्यन्ते साध्यात्मिकादीनि दुःखानि तांश्चामिच्छान्ते-
थेह लोके तथा परलोकेऽप्योति गम्यते एव शब्दाच्च संसारे सुखस्य गन्धमात्रमप्यस्तीति इ-
ध्वा विषयमृगतृष्णिकायां इन्द्रियाणि निवर्त्तयेन्न केवलं दुःखयोनय आद्यन्तवन्तश्च आर-
भयेन्द्रियतत्संयोगो भोगानामन्तश्च ताद्वियोग एवात आद्यन्तवन्तोऽनित्या मध्यक्षणभारितानि
त्यर्थः कौन्तेय न तेषु रमते बुधो भोगेषु विवेकी अवगतपरमार्थतत्त्वेऽसन्तमूढानामेव रिति
येषु रतिर्दृश्यते यथा पशुप्रभृतीनां ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्रैव हेत्वन्तरपरत्वेनोत्तरश्लोकमुदाहरति इतश्चेति विषयेभ्यः संकाशादिन्द्रि-
योति शेषः वैराग्यार्थमेव वैषयिकानि सुखानि दूषयति ये हीति ननु विषयेन्द्रिय-
योगसम्भूतेषु भोगेषु जन्तूनामभिसृचिदर्शनात् कुतस्तेषां दुःखयोनित्वमित्याशङ्क्य-
किनां तेष्वसंगेऽपि न विवेकिनामित्याह आद्यन्तवन्तः इति यस्मादधिध्याधिवार-
णादिमहितेभ्यः समागमनादङ्गेशरूपभागिभ्यश्च विषयेन्द्रियसम्यग्धेभ्योभोगाः सुख-
यानुभवा जायन्ते तस्मात्ते दुःखहेतवो भवन्तीति योजना अविद्याकार्यत्वाद्दुःख-
कुतो भोगजन्यत्वमित्याशङ्क्य भोगानामविद्याप्रयुक्तत्वात्तत्रिवधनत्यं दुःखानां सुख-
त्यभिप्रेत्याह अविद्यति भोगानां दुःखयोनित्वे मानमनुभवमुपन्यस्यति दृश्यतां-
सिद्धिकानां भोगानां दुःखनिमित्तत्वेऽपि नामुष्मिकाणां तथात्यमनुभवादिभूत-
नामर्त्यमित्दुर्मयमाह यथेति पूर्वार्द्धस्याक्षरार्थमुक्त्वा तात्पर्यार्थमाह नेत्यादिना सुख-
विषयेभ्यः संकाशादिन्द्रियाणि निवर्त्तयितव्यानीत्याह न केवलमिति आद्यन्तवन्त-
व्यवस्थान्तित्वेन घणभंगुरत्वादपेक्षणीयं च भोगानां सिध्यति अस्मि हि तेषां सुख-
मयं क्षणिकविषयकार्त्स्न्योत्पत्तिर्यथात्वादिति मन्वानः सवाह एत इति सुख-
मिमां विषयस्वतां भोगेभ्योऽपेक्षणीयं च तेषामाभासत्वं प्रतिभातीत्याह न तेषां सुख-
वैराग्यमात्रमिति पुनर्यातयानमिति न पुनरिति ननु कैषांश्चिदुभय-
मन्यते तथाह अन्तवन्ति ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

और जो अगाड़ीके श्लोकमें कहाजायगा सो दोष यहमोक्षमार्ग काशत्रु
इसीसे बड़ा कष्टरूप दोषहै उसको निवारण करना चाहिये और इसके
दूरकरने में अधिक यत्नकरना चाहिये इसआशयसे भगवान् कहते हैं कि
(शक्रोतीति) हे अर्जुन जो पुरुष शरीर के छूटनेके पूर्वकालमें अर्थात् मरण
से पहिले नाम मरण पर्यन्त काम और क्रोध इनसे उत्पन्नहुआ जो चित्त
का वेग तिसके सहने को समर्थ है अर्थात् उत्साह करता है सोईतौ योगी
और वही पुरुष संसार में सुखी है अर्थात् जो जीवतेही काम क्रोधके वेग
को सहने को समर्थ न हुआ वह योगीभी नहीं है और सुखीभी नहींहोस-
का और यहां मरण पर्यन्त जो मर्यादा भगवान्ने कही अर्थात् जबतक
मरणहोय तिसके पहलेइससे यह सूचनकिया किजबतक मनुष्य जीवताहै
तबतक काम क्रोध का वेग अवश्य होता है क्योंकि इसके होनमें बहुतसे
निमित्त हैं इससे जबतक जीवै तबतक यह विश्वास करनेयोग्य नहींहै अ-
र्थात् यह न जानै कि एकबार तौ हमने काम और क्रोधको जीतही लियाहै
अब क्या करेगा किन्तु सबसे अधिक शत्रुजानके इस काम क्रोधके वेगको
सहनेमें नित्य उद्योगयुक्तहै तहां काम उसको कहते हैं कि जो अपना को
इष्ट प्रत्यक्ष इन्द्रियोंका विषय शब्दादिकों में कोईप्राप्तहोय अथवा सुननेमें
आवै कि फलाने यह पदार्थ खाने पीनेमें बहुत अच्छाहोताहै ओ उसकी
स्त्री बड़ीसुन्दरीहै अथवा पहिले आपही जो पदार्थ भोगाहै और उसमें
सुखभी हुआहोय फिर उसका स्मरणहोय इसप्रकार इनतीनों प्रकार के
इष्ट विषयों में भोगनेकी बड़ी उत्कृष्ट जो इच्छा जिसको तृष्णा कहते हैं
वह काम कहाताहै और इसतिरह तीनप्रकारके जे अपनाको जे प्रतिकूल
विषय अर्थात् जिन्होंमें दुःखकी प्रतीति हुईहोय अथवा होतीहोय अथवा
दुःखकी जिन्होंमें सम्भावना होय ऐसे प्रतिकूल विषयोंमें जो द्वेष अर्थात्
यह हमारे नेतोंके सामनेसे जुदाहोजाय और दुःखदायी वस्तुकी प्राप्ति
किसवास्ते हुई इसको आदि उनके जो प्रतिकूल अन्तःकरणकी वृत्ति उस
को क्रोध कहते हैं ऐसे जे काम और क्रोध तेहें उत्पत्ति कारण जिनके ऐमा
जो मनकावेग उसको कामक्रोधोद्भव वेगकहते हैं तहां रोमाचलका खड़ा
होना और नेतोंकी प्रसन्नता होना अर्थात् प्राप्तिसे देखना और सुखकी
प्रसन्नता होना इनको आदिलेके चित्तोंसे जो अन्तःकरण का दोषहोना
अर्थात् आत्मस्वरूपसे अलगहोके बाह्यविषयकी चाहहोना उसको कामो-
द्वेषवेग कहते हैं और शरीरका खाना और पीने का आना और घोंट
या दांतोंसे काटना और लालनेत्र होना इनको आदिलेके चित्तहोने हैं
जिसमें उसको क्रोधोद्भववेग कहतेहैं ऐसे कामोद्भव और क्रोधोद्भववेग को
जो धीर पुरुष सहनेको उत्साहकरताहै वही योगी है और वही हमलोकमें

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च लभन्त इति लभन्ते ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षं ऋषयः सम्यग्दर्शिनः संन्यासिनः क्षीणकल्मषाः क्षीणपापादिदोषाः छिन्नद्वेषाः छिन्नसंशयाः यदात्मानः संयतेन्द्रियाः सर्वभूताहिते रताः सर्वेषां भूतानां हिते आनुकूल्ये रता अहिंसका इत्यर्थः ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मुक्तिहेतोर्ज्ञानस्य साधनान्तरमाह किञ्चेति यज्ञादि नित्यकर्मानुष्ठानात्पापादिलक्षणं कल्मषं क्षीयते ततश्च श्रवणाद्यावृत्तेः सम्यग्दर्शनं जायते ततो मुक्तिरप्रयत्नेन भवतीत्याह लभन्त इति ज्ञानप्राप्त्युपायान्तरं दर्शयति छिन्नोति श्रवणादिना संशयनिरसनं कार्यं कारणनियमनञ्च दयालुत्वेनाहिंसकत्वमित्येतदपि सम्यक्ज्ञानप्राप्तौ कारणमित्यर्थः अक्षरव्याख्यानं स्पष्टत्वाच्च व्याख्यायते ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च लभन्त इति ऋषयः सम्यग्दर्शिनः क्षीणं कल्मषं येषां छिन्नं द्वेषं संशयो येषां यतः संयत आत्मा चित्तं येषां सर्वेषां भूतानां हिते रताः ये कृपालवस्ते ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षं लभन्ते ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन क्षीणहुएहैं नाशको प्राप्तहुएहैं पापादि दोष जिन्होंके और छिन्ननाम कटिगयाहै द्वेषसंशय जिन्होंका और वशकरीहैं इन्द्रियां जिन्होंने और सबभूतोंके हितमें प्रीतियुक्त अर्थात् सबभूतोंके आनुकूल्यमें रत किसी प्राणीके हिसानहीं करतेहुए ऐसे जे ऋषिसम्यग्दर्शी पुरुष अर्थात् परमार्थ ज्ञानयुक्त पुरुष ते ब्रह्मनिर्वाण जो मोक्ष तिसको प्राप्त होतेहैं ॥ २५ ॥

काम क्रोध विमुक्तानां यतीनां यतचेतसां ।

अभितो ब्रह्मनिर्वाणं वर्तते विदितात्मनां ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च कामेति कामक्रोधविमुक्तानां कामश्च प्रोषश्च कामक्रोशौ ताभ्यां विमुक्तानां यतीनां संन्यासिनां यतचेतसां संयतान्तःकरणानां अभित उभययोर्जदितां मृदानाञ्च ब्रह्मनिर्वाणं मोक्षं वर्तते विदितात्मनां विदितो इति आत्मा येषां ते विदितात्मनस्तेषां विदितात्मनां सम्यग्दर्शनामित्यर्थः ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यस्य कामक्रोधयोर्विनाः मोटयोर्दमितः सम्मति तानेव त्वाद्यादित्याह विदेति ननु उभेताप्येवतां मृदानामेव मोक्षो ननु विदितामिति चेदेत्याह अमित इति अन्तरा उभयोर्भावे तर्हि प्रभूतकामादिप्रभाषयिषुषाणां विमिति मोक्षो न भवतीत्यर्थः अतः मृदानावैशेष्याभावादिन्याह विदिमेति उभेभ्योऽन्तेकारणत्वात्तद्वदनादपि कामक्रोधयोर्विना ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब जेसम्यग्दर्शन अर्थात् विवेककरके इन्द्रियादिकों से परेजो आत्मा का दर्शननाम ज्ञानतिसमें स्थित जे संन्यासी तिनकी शीघ्रही मुक्तिकही और परमात्मा जो भगवान् ईश्वर तिसमें समर्पितकी जो सबइन्द्रियोंकी चेष्टा अर्थात् सिवाय ईश्वरके बाहर फलादिककेलिए इन्द्रियोंकी चेष्टाका न होना ऐसीरीतिसे कियागया जो कर्मयोग सो प्रथमतो अन्तःकरण की शुद्धि फिरज्ञान फिर सबकर्मोंका त्याग इसक्रमकरके मोक्षके अर्थ होताहै इससिद्धान्त को भगवान् बहुत जगहकहिआएहैं और आगेभी कहेंगे अब इसके उपरांत सम्यग्दर्शनका अन्तरंग साधन ध्यानयोगको विस्तार पूर्वक कहेंगे इससे उत्तयोगके सूत्रके तुल्यश्लोकोंका उपदेश करतेहैं भगवान् (स्प-शानिति) हेभर्जुन बाहिरके जेशब्दादि विषयते श्रोत्रादि इन्द्रियोंके द्वारा बुद्धिमें प्रवेश कराएगएहैं अर्थात् जब कोई मनुष्य श्रोत्रादि इन्द्रियोंकरके शब्दादि विषयोंका सेवनकरता है तबरागादि वशसे जबबुद्धिका संयोगउन शब्दादि विषयोंमें होताहै तबवे शब्दादि विषय बुद्धि में प्रविष्टहोजाते हैं और जो किसी सत्संगादि कारणसे उनविषयोंमें दोषदृष्टिके निश्चयसेउन का चिन्तन नकरे तो वेबुद्धिसे निकलजाते हैं जैसे किसीने कोई व्यवहारादि विषयकी वार्त्तासुनी वा कोई प्रत्यक्षनेत्रादिकोंसे अतिसुन्दर तरुणीरूप का दर्शन किया अथवा अतिस्वादु वस्तुका भोजनकिया तो उससमयमें विषय इन्द्रियोंके संयोगमें जो मन उनविषयों में लगजाताहै तो वेबाहरके विषयमन और बुद्धिमें प्रवेशकरजाते हैं इसीसे उनविषयों का यहपुरुषरा-त्रिदिवस स्मरण करताहै फिर जबपुण्य वशसे सत्संगहोनेसे विवेकज्ञान होताहै तो उन विषयों को अत्यन्त झूठाज्ञान स्मरणहीं करता अर्थात् यादि नहीं करताहै तो वे विषय आपहीमनसे बाहर निकलजाते हैं तो विषयोंके बाहर निकालनेका यहीयत्न है जो इनका स्मरण न करना इस से हेअर्जन इसीयत्नसे जो योगी विषयोंको अपनेमनसे बाहरकरके और नेत्रकी भौंहोंके बीचमें करके अर्थात् भौंहोंके मध्यमें नेत्रकी दृष्टिकोकरके और तैसेही नासिकाके भीतर चलनेवाले जो प्राणवायु और अपानवायु इनको समानकरके अर्थात् नासिकासे बाहर निकलने वाला जो प्राणवायु तिसको बाहर न निकलनेदेय और नासिकाके द्वाराभीतर जानेवाला जो अपान पवन तिसकोभी रोकके प्राणवायुमें मिलाकर दोनोंकी गतिदोनोंके समानकरे अर्थात् इनदोनों पवनोंको योगी यशकरके अपने आ-धीन रखे ॥ २७ ॥

यतेन्द्रियननोबुद्धिर्मुनिर्माक्षपरायणः ।

विगतेच्छा भयक्रोधो यः सदा मुक्त एव सः ॥ २८ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

यतोन्द्रिय इति यतोन्द्रियमनोबुद्धि र्मेगानि मंगतानि इन्द्रियाणि मनो बुद्धिश्च यस्य स सेन्द्रियमनोबुद्धिस्मननात् धुनिः संन्यासी मांशपरायणः एवं देशास्यानां मोक्षपरायणो मांश परमायनं परा गतिर्यस्य सोऽयं मांशपरायणो मुनिर्भवेत् विगनेच्छाभयक्रोध इच्छा च परम क्रोधश्च इच्छाभयक्रोधास्ते विगता यस्मात् स विगनेच्छाभयक्रोधः य एवं वर्तते सदा संन सी मुक्त एव सन् तस्य मोक्षोऽन्यः कर्तव्यो नास्ति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विषयप्रापणं परित्यज्य चक्षुरपि भ्रुवोर्मध्ये विद्येपरिहाराय कृत्वा प्राणायामौ न साभ्यन्तरचरणशीलौ समौ न्यूनाधिकवर्जितौ कुम्भकेन निरुद्धौ कृत्वा करणानि सर्व एवैवं संयम्य प्राणायामपरो भूत्वा किं कुर्यादित्यपेक्षायामाह यतोन्द्रियेति इन्द्रियमि मंयमं कृत्वा मोक्षमेवापेक्षमाणो मननशीलः स्यादित्यर्थः ज्ञानातिशयानिष्ठस्य सर्वदेहा दिशून्यस्य संन्यासिनो मुक्तेरनायाससिद्धत्वाच्च तस्य किञ्चिदपि कर्तव्यमस्तीत्याह कि तेति पूर्वाह्वाचराण्यथाकरोति यतेत्यादिना द्वितीयाह्वाचराण्यथाचष्टेविगतेत्यादिना

स्वामिकृतटीका ।

यत इति अनेनोपायेन यताः संयता इन्द्रिय मनो बुद्धयो यस्य मोक्ष एव परमय प्राप्यं यस्य अतएव विगता इच्छाभयक्रोधा यस्य एवंभूतो यो मुनिः स सदा जीवन्मुक्त एवेत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

फिर इनदोनोंके वशहोने में और पवन औरमन इन्द्रिय जे सबआपही वशहोजाते हैं क्योंकि प्राणके आधीन सबइन्द्रियां हैं यह अत्यन्त प्रसिद्ध है और इसीसे वशकरीहैं सबइन्द्रियां औरमन और बुद्धि जिसने और मुनिहोय अर्थात् मनन करनेकाहै स्वभाव जिसका नाम अहर्निश ब्रह्म तत्त्व विचारमें तत्पर और मोक्षही परम अयनगति जिसकी और बुद्धि है किसी पदार्थकी इच्छा औरभय और क्रोध जिससे ऐसा जो संन्यासी सो सदा मुक्तही है ॥ २८ ॥

भोक्तारं यज्ञतपसां सर्वलोक महेश्वरम् ।

सुद्धं सर्वभूतानां ज्ञात्वा मां शान्तिमृच्छति ॥ २९ ॥

इति श्रीभगवद्गीतायां योगशास्त्रेश्रीकृष्णार्जुनसम्वादे
संन्यासयोगो नाम पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

एवं संपादितचित्तेन किं विज्ञेयमिति चोद्यते भोक्तारमिति भोक्तारं यज्ञानां तपमान्च कर्त रूपेण देयतारूपेण च यस्तं सर्वलोकपदेश्वरं सर्वपांलोकानां महान्तं ईश्वरं सर्वलोकपदेश्वरं

सर्वभूतानां सर्वप्राणिनां प्रत्युपकारनिरपेक्षतपोपकारेण सर्वभूतानां हृदयेशं सर्वकर्मफलं सर्वप्रत्ययसाक्षिणं मां नारायणं ज्ञात्वा शान्तिं सर्वसंसारोपरतिमृच्छति प्राप्नोति ॥ २९ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये पञ्चमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अधिकारिणो यथोक्तस्य कर्तव्याभावे ज्ञातव्यमपि नास्तीत्याशङ्क्य परिहरति यमि
दिना प्रसिद्धं भोक्तारं व्यवच्छिनति सर्वलोकेति ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययाविति न्या
सर्वफलदातृत्वं दर्शयति सुहृदमिति उक्तेश्वरज्ञाने फलं कथयति ज्ञात्वेति यज्ञेषु
सुचं द्विधा भोक्तृत्वं व्यनक्ति कर्तृरूपेणेति हिरण्यगर्भादिव्यवच्छेदार्थं विशिनष्टि म
तमिति स्वपरिकरोपकारिणं राजानं व्यावर्तयति प्रत्युपकारेति ईश्वरस्य ताटस्थ्यं
इत्यति सर्वभूतानामिति तर्हि तत्र तत्र व्यवस्थितकर्म तत्फलसंसर्गित्वं स्यादित्या
याह सर्वकर्ममिति नच तस्य वृद्धितद्बृत्तिसम्बन्धोऽपि वस्तुतोऽस्तीत्याह सर्वप्रत्ययेति
लोक्तेश्वरपरिज्ञानफलमभिधधाति मां नारायणमिति तदेवं कर्मयोगस्यामुख्यसंन्यासा
या प्रशस्तत्वेऽपि ततो मुख्यसंन्यासस्याधिक्यात्तद्वतो वृद्धिशुद्ध्यादियुक्तस्य कामक्रो
द्भवं घेगमिहैव सोढुं शक्तस्य श्रमदमादिमतो योगाधिकृतस्य त्वं यदार्थाभिन्नस्य
मात्मानं प्रत्यक्त्वे न जानतो मुक्तिरिति सिद्धम् ॥ २६ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नयेवामिन्द्रियादिसंयममात्रेण कथं मुक्तिः स्यान्न तावन्मात्रेण किन्तु ज्ञानद्वारेणेत्या
ह भोक्तारमिति यज्ञानां तपसांचैव मम भक्तैः समर्पितानां यदृच्छया भोक्तारं पालकमि
ति वा सर्वेषां लोकानां महान्तमीश्वरं सर्वभूतानां सुहृदं निरपेक्षोपकारिणं मन्तव्यमिष्यं
मां ज्ञात्वा मत्प्रसादेन शान्तिं मोक्षमृच्छति प्राप्नोति ॥ विकल्पशंकापोहेन येनैवं योग
संश्रययोः स्मुद्ध्योः क्रमेणाक्तः सर्वज्ञं नीमि तं गुह्यं ॥ २६ ॥

इति श्रीपरस्वामिकृतटीकायां पंचमोऽध्यायः ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

अब कहते हैं कि इसप्रकार समाधिस्थ चित्तजो योगी तिसको कौनजान-
बेयोग्य है इसआकांक्षामें कहते हैं कि [भोक्तारमिति] हेअर्जुन कर्त्तारूप
करके और देवतारूप करके जो यज्ञ औरतप इनके भोगनेवाला है और
सबलोकों का जो यढ़ानारी ईश्वरहै अर्थात् जिसके ऊपर कोई दूसरानहीं
है और जो सवप्राणियोंका सुहृदहै अर्थात् कोई भेरेसंग इसके बदलेका

उपकारकरे ऐसी नहीं इच्छाकरके सबप्राणियों का उपकारकरे
 है यद्यपि लोकमें माता पिताभी पुत्रसे प्रत्युपकार अर्थात् धनलेका
 नहीं चाहतेहैं और पुत्रका भरणपोषणरूप उपकारकरते हैं इसीसे
 कहातेहैं तो कदाचित् माता पिता वृद्धावस्थामें अशक्ततावस्था में
 प्रत्युपकारके भी चाहेंइच्छा किसीतरह से करतेहोयं परमेश्वर तो
 तसे भी अपनी भेंटपूजाकी अभिलाषा करके कुछ किसीका
 करताहै जिससे वह आप्तिकाम हैं किन्तु अपनी सहजदयालुताही
 की रक्षाकरताहै इससे सत्यसुहृद् सबका परमेश्वरही होसकता है
 हेअर्जुन सबप्राणियोंके हृदयमें शयन करनेवाला औरसब कर्म
 स्वामी और सबप्राणियोंके न्यारे न्यारे निश्चय काताक्षी ऐसी
 यण तिसको जानके यहपुरुष शांतिको प्राप्तहोता है अर्थात्
 दुःखकी निवृत्तिको प्राप्तहोता है ॥ २९ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीतायां अष्टमोऽध्यायः समाप्तः ॥ २९ ॥
 तत्त्वविवेकामृतारव्येनवलभाष्येपञ्चमोऽध्यायः समाप्तः ॥ ५ ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

श्रीभगवानुवाच ।

अनाश्रितः कर्मफलं कार्यं कर्म करोति यः ।

स संन्यासी च योगी च न निरग्निर्नचाक्रियः ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अतीतानन्तराध्यापान्ते ध्यानयोगस्य सम्पद्दर्शनं प्रत्यन्तरङ्गस्य सूक्ष्मभूताः श्लोकाः स्पर्शा
भूत्वा बाहिरियादयवपदिष्टास्तेषां पृच्छेत्स्यान्वयोऽयं पष्ठोऽध्याय आरभ्यते तत्र ध्यानयो
गस्य बाहिरङ्गं कर्मेति यावद्व्यानयोगारोहणासमर्थस्तावद्गृहस्थेनाधिकृतेन कर्त्तव्यं कर्मेति अत
स्तद् स्तौति अनाश्रित इति ननु किमर्थं ध्यानयोगारोहणसीमाकरणं यावत्तानुष्ठेयमेव विहितं
कर्म यावज्जीवं नारुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते इति विशेषादारूढस्य च शोभनैव सम्बन्ध
करणादारुरुक्षोरारूढस्य च शमः कर्म बोधयं कर्त्तव्यत्वेनाभिप्रेतञ्चेत् स्यात्तदारुरुक्षोरारूढस्ये
ति शमकर्मविषयभेदेन विशेषणं विभागकरणाञ्चानर्थकं स्यात् तत्राश्रमिणां कश्चित् योगमारु
हक्षुर्भवत्यारूढश्च कश्चिदन्येऽनारुरुक्षवो नचारूढास्तानपेक्ष्या रुरुक्षोरारूढस्येति विशेषणवि
भागकरणञ्चोपपद्यत एवेति चेन्न तस्यैवेति वचनात् पुनर्योगग्रहणाच्च योगारूढस्येति य आसीत्
पूर्वयोगमारुरुक्षुस्तस्यैवारूढस्य शम एव कर्त्तव्यं कारणं योगफलं प्रत्युच्यते इत्यत्रो न यावज्जीवं
कर्त्तव्यत्वमाप्तिः कस्यचिदपि शङ्करभाष्ये स योगविभ्रष्टोपि
कर्मकाम्यं नित्यं वा

कर्त्तारि

प्रति

प्रवचनाच्च गृहस्थस्य चेत् कर्मिणो योगोविहितः पष्ठे
आप्नोतीति तस्य नाशकानुपपन्ना स्यादवश्यं हि कृतं
च कर्मिणो वेद
यैक्यप्रसंगादिति नच कर्मिणि
कर्मकृतमीश्वरे संन्यस्येत्यतः
तत्फलहेतुत्वोपपत्तैर्मोक्षार्थवेतिचेत् स
य योगसहितः योगाच्च विभ्रष्ट इत्यतस्तं
ब्रह्मचारिप्रते स्मित इति
ने नच गृहस्थस्य
कर्मिण एव
योगात्त्वञ्चेति चेन्न
त्वाच्च केवलं निरग्निरपि
कर्मयोगमनुतिष्ठन् सत्त्वशु-

अथर्थ संन्यासी योगी च भवतीति स्तूयते नच केन वाक्येन कर्मफलसंगसंन्यासस्तुतिश्चतुर्था
 श्रमप्रतिषेधकोपपद्यते नच मसिद्धनिरग्नेरक्रियस्य परमार्थसंन्यासनः श्रुतिस्मृतिपुराणेतिताम
 योगशास्त्रेषु विहितं संन्यासित्वं योगित्वञ्च प्रतिषेधति भगवान् सवचनविरोधाच्च सर्वकर्मणि
 मनसा संन्यस्य नैव कुर्यन्प्रकारगच्चास्ते मौनी सन्तुष्टो येनकेनचिदानिकेतनः स्थिरमावींश्चाप
 कामान् यः सर्वान् पुमांश्चरति निस्पृहः सर्वारम्भपरित्यागीति च तत्र तत्र भगवता सवच
 नानि दाशितानि तैर्विरुध्येत चतुर्थ्याश्रमविमतिषेधस्तस्मात् मुनेर्योगमारुरोः प्रतिपन्नगार्ह
 स्पाग्निहोत्रादेकर्मफलनिरपेक्षमनुष्ठीयमानं ध्यानयोगारोहणसाधनत्वबुद्धिद्विद्विद्वारेण प्रति
 पद्यत इति स संन्यासी च योगी चेति स्तूयते अनाश्रित इति अनाश्रित न आश्रितोऽनाश्रितः
 किं कर्मणः फलं यत्तदनाश्रितः कर्मफलः तृष्णा रहित इत्यर्थः यो हि कर्मफले तृष्णावान् स
 कर्मफलमाश्रितो भवति अयन्तु तद्विपरीतोऽनाश्रितः कर्मफलं एवम्भूतः सन् कार्यं कर्तव्यं निरपे
 क्षाम्यविपरीतमग्निहोत्रादेकं करोति निर्वर्तयति यः कश्चित् य ईदृशः कर्मो स कर्म्यन्तरेभ्यो
 विशिष्यत इत्येवमर्थमाह स संन्यासी च योगी चेति संन्यासः परित्यागः स यस्यास्ति स संन्या
 सी च योगी च योगश्चित्तसमाधानं स यस्यास्ति स योगी चेत्वेवं गुणसम्पन्नोऽयं मन्तव्यो न के
 वलं निरग्निरक्रियश्च अनग्निसाधनाप्यविद्यमाना क्रियास्तपोदानादेका यस्यासार्वक्यः ननुच
 निरग्नेरक्रियस्यैव श्रुतिस्मृतियोगशास्त्रेषु संन्यासित्वं योगित्वञ्चमसिद्धकर्मविहासनेः सक्रियस्य
 संन्यासित्वं योगित्वञ्चामसिद्धमुच्यते इति नैप दोषः कयाचिद् गुणवृत्त्योभयस्य साम्याद्
 यिष्यतत्वात्तत् कथं कर्मफलसंकल्पसंन्यासात् संन्यासित्वं योगाङ्गत्वेन च कर्मानुष्ठानाद् कर्मफलं
 संकल्पस्य वा चित्तविशेषहेतोः परित्यागाद्योगित्वञ्चेति ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ध्यानयोगप्रस्तावानन्तरं तद्योग्यताहेतुकर्मणः स्तुतिं भगवानुक्तवानित्याह श्रीभगवा
 निति पूर्वोत्तराध्याययोः संगतिर्मभिदधानो वृत्तमनूद्याध्यायान्तरमवतारयति अतोति
 सम्यग्दर्शनप्रकरणे ध्यानयोगस्य प्रसंगाभावं व्युद्ध्यति सम्यगिति संप्रवृत्त्यर्थे योरोति
 तानन्तराध्याययोर्युक्तं हेतुहेतुमत्वमिति भावः अध्यायसम्बन्धमभिधायानाश्रितः कर्म
 फलमित्यादिश्लोकद्वयस्य तात्पर्यमाह तत्रेति कर्मयोगस्य संन्यासहेतोर्मर्त्यादां दर्श
 यितुं सांगञ्च योगं विचारयितुमध्याये प्रवृत्ते सतीति सप्रम्यर्थः संन्यासिना कर्तव्यं कर्म
 त्येवं प्रतिभासं व्युद्ध्यति गृहस्थेनेति कर्तव्यत्वं स्तुतियोग्यत्वमतः शब्दार्थः समुच्चया
 दौ सीमाकरणमाक्षिपति नञ्चिति यावज्जीवश्रुतिवशात् ध्यानारोहणसामर्थ्यं सत्यपि
 कर्मानुष्ठानस्य दुर्वारत्वादिति हेतुमाह यावतेति भार्यावियोगादिप्रतिबन्धाद्यावज्जीव
 श्रुतिर्चादितर्कानुष्ठानवत् वैराग्यप्रबन्धादपि तदननुष्ठानसम्भवाद्भगवतो विशेषवचनाच्च
 न यावज्जीवं कर्मानुष्ठानप्रसक्तिरिति परिहरति नारुक्षोरिति उक्तमेवार्थं व्यतिरेकद्वारे
 ण विवृणोति आरुक्षोरित्यादिना आरुक्षुमिच्छतीत्यारुक्षुरारोहणेच्छाविशेषणमा
 रोहणं कृतवानित्यत्र पुनरिच्छाविषयभूततमारोहणं विशेषणमेवं श्रमकर्म विषययोर्भेदेन
 विषेणं मर्त्यादाकरणाङ्गोकरणे विरुद्धमापद्येत तयोरिव विभागकरणञ्च भगवत्सीमा
 ण्गीकारेण युज्येतित्यर्थः विशेषणविभागकरणयोरन्यथोपपत्तिमाशङ्कते तत्रेति ध्यवहार
 भूमिः सप्रम्यर्थः पृष्ठी निर्धारणे भवत्वधिकारिणां त्रैविध्यं तथापि प्रकृते विशेषणादौ किं
 मायातामित्यागद्वयं तृतीयपक्षेया तदुपपत्तिरित्याह तानपेक्षेति आरुक्षोरारुक्षु
 च भेदे तस्यैवेति प्रकृतपरामर्शानुपपत्तिरिति दूषयति न तस्येति यद्वानारुक्षु पुष्पम
 पेक्षाऽरुक्षोरिति विशेषणं तस्य च कर्मारोहणकारणमनारुक्षुञ्च पुष्पमपेक्षाऽरुक्षुञ्च

विशेषणं तस्य च श्रमः संन्यासो योगफलप्राप्तौ कारणाभातं विशेषणविभागकरणयोः प
 रतिस्तदाहसुचोराहृदस्य च भिन्नत्वात् प्रकृतपरामर्शिनः तच्छब्दस्यानुपपत्तेर्न युक्तमित्यं
 विशेषणाद्युपपादनमित्यर्थः किंच योगमारुहोस्तदारोहणे कारणं कर्मैत्युक्त्वा पुनर्यो
 गारुहस्येति योगशब्दप्रयोगात् यो योगं पूर्वमारुहचुरासीतस्यैवापेक्षितं योगमारुहस्य
 तत्फलप्राप्तौ कर्मसंन्यासः श्रमशब्दवाच्यो हेतुत्वेन कर्तव्य इति वचनादारुहचुराहृद
 स्य चाभिन्नत्वप्रत्यभिज्ञानात् तयोर्भिन्नत्वं शक्तितुं शक्यमित्याह पुनरिति यत्तु यावज्जी
 वमृतिविरोधात् योगारोहणसीमाकरणं कर्मणोऽनुचितमिति तत्राह उच्यते इति पूर्वाक्त
 रीत्या कर्मतत्त्यागयोर्यथाभागोपपत्तौ श्रुतेरन्यविषयत्वात् योगमारुहस्य मुमुक्षोर्जिज्ञास
 मानस्य नित्यनैमित्तिककर्मस्वपि परित्यागसिद्धिरित्यर्थः इतश्च यावज्जीवं कर्मकर्तव्यत्वं
 न भवतीत्यर्थः ननु योगभ्रष्टशब्देन गृहस्थस्यैवाभिधानात्तस्यैवास्मिन्नध्याये योगविधाना
 द्योगारोहणयोग्यत्वं सत्यपि यावज्जीवं कर्म कर्तव्यमिति नेत्याह गृहस्थस्येति तेनापि
 मुमुक्षुणा कृतस्य कर्मणो मोक्षातिरिक्तफलानारम्भकत्वादयोगभ्रष्टोऽसौ छिन्नाश्रमिव न
 श्यतीति शंका सावकाशेत्याशङ्क्याह अवश्यं होति अपौरुषेयानिर्दोषादौदात्त फलदायि
 नो कर्मणः स्वाभाविको शक्तिरवरा ब्रह्मभावस्य च स्वतः सिद्धत्वात् कर्मफलवत्त्व
 मिति मोक्षातिरिक्तस्यैव फलस्य कर्मरम्भकमिति कर्मिणो योगभ्रष्टोऽपि कर्मगतिं
 गच्छतीति निरवकाशाशङ्केत्यर्थः ननु मुमुक्षुणा काम्यप्रतिपिद्व्योगकरणात् कृतयोश्च
 नित्यनैमित्तिकयोरफलत्वात् कथं तदीयस्य कर्मणो नियमेन फलारम्भकत्वं तत्राह
 नित्यस्येति चकारेण नैमित्तिकं कर्मानुष्ठप्यते वेदप्रमाणकत्वेऽपि नित्यनैमित्तिकयोरफ
 लत्वे दोषमाह चान्यथेति कर्मण्यनुष्ठितस्य फलारम्भकत्वधौव्यात् गृहस्थो योगभ्रष्टोऽ
 पि कर्मगतिं गच्छतीति न तस्य नाशाऽशङ्केति श्रेष्ठ इतोऽपि गृहस्थो योगभ्रष्टोऽप्युच्यते
 च्यो न भवतीत्याह नर्चेति ज्ञानं कर्म चेत्युभयं ततो भ्रष्टोऽयं नश्यतीति वचनं गृह
 स्थे कर्मिणो सति नार्यवद्भवितुमलं तस्य कर्मनिष्ठस्य कर्मणो विश्रम्भे इत्यभावात् तत्
 फलस्यावश्यकत्वादित्यर्थः कृतस्य कर्मणो मुमुक्षुणा भगवति समर्पणात् कर्तार फलाना
 रम्भकत्वाद्वास्ति विध्वंसकारणमिति शङ्कते कर्मिणो राजाराधनयुद्धा धनधान्यादिसमर्प
 णस्याधिकफलहेतुत्वापेक्षभादौश्वरे समर्पणं न भङ्गकारणमिति दूषयति नेत्यादिना अ
 धिकफलहेतुत्वेऽपि मोक्षहेतुत्वमिष्यतामिति शङ्कते मोक्षायैति तदेव चोद्यं विवृणोति
 न्यकर्मणामिति सहकारिसामर्थ्यात्तस्य फलान्तरं प्रत्युपायत्यासिद्धिरिति हेतुं सूचयति
 योगेति ध्यानसहितस्य संन्यासस्य मोक्षोपयिकत्वे कुतो योगभ्रष्टमधिकृत्य नाशाऽशं
 केत्याशङ्क्याह योगाच्चेतिसहकार्यभावे सामान्याभावात्फलानुपपत्त्युक्ता नाशाशंके
 त्यर्थः ध्यानसहितमौश्वरे कर्मसमर्पणं मोक्षायैत्यत्र प्रमाणाभावात् गृहस्थोयोगभ्रष्टश्च
 पाच्योऽनभवतीति दूषयति नेति गृहस्थस्य योगभ्रष्टशब्दवाच्यत्वाभावे हेतुवन्तरमाह ॥
 काकोति न खल्येतानि विशेषणानि गृहस्थसमवायानि सम्भवन्ति तेन तस्य ध्यानयोग
 विध्यभावात् न तत्प्रतियोगिभ्रष्टशब्दवचनमुचितमित्यर्थः एकाकिन्वचनं गृहस्थस्यापि
 ध्यानकाले स्तो मरायत्वाभावाभिप्रायेण भविष्यतीत्याशङ्क्य अपि होचादिवद् ध्यानस्य प
 रित्यागस्याभावात् तत्पेधप्रसङ्गान्मिषमित्याह नचाचेति विद्वेषान्तरपर्यालोचनयापि
 न भवितुमर्हतीत्याह नर्चेति किञ्चगृहस्थस्यैवैकाकिन्वादिवि
 प्रत्युभयभ्रष्टप्रज्ञो नोपपद्यते इत्याह भवेति नहिगृहस्थं प्रति
 शब्दं ननु गृहस्थेनैतन्मज्जानान् संवेदं कर्मणः

स्तदभाषादनुष्ठितकर्मयथात् फलप्रतिपत्त्यादौ यथोक्तप्रस्तालोचनया न गृह्यते
 ध्यानविधानोपपत्तिरित्यर्थः ननु भगवता संन्यासस्य प्रतिषिद्धत्वात् गृह्यन्त्येव येन
 विधानात्तस्यैव योगप्रवृत्त्याद्युत्पत्तिमिति शङ्कते अनाश्रित इत्यनेनेति भगवद्वाक्यं न
 प्रतिषेधपरमिति परिहरति न ध्यानेति स्तुतिपरत्यमेव स्फोरयति न केवलमिति सत्त्वं
 दुष्ट्यर्थमनुतिष्ठन्निति सम्यन्धः वाक्यस्याभयपरत्वमाशङ्क्य वाक्यभेदप्रसंगामैव मित्या
 न चेति इतोऽपि भगवतः संन्यासाश्रमप्रतिषेधोऽभिप्रेतो न भवतीत्याह न च प्रसिद्धमिति
 तस्यप्रसिद्धं संन्यासित्वं योगित्यं चेति सम्यन्धः प्रसिद्धत्वमेव व्याकरोति श्रुतेति इतोऽपि
 संन्यासाश्रमं भगवान्प्रतिषेधतीत्याह स्वयचनेति विरोधमेव साधयति सर्वकर्मयोगि-
 दिना अनाश्रित इत्यादिवाक्यस्य यथा श्रुतात्त्वमुपपत्तेः स्तुतिपरत्वमुपपादितमुप-
 रति तस्मादिति कर्मफलसंन्यासित्वमत्र मुनिशब्दार्थः स्तुतिपरं वाक्यमश्रयोन्मा-
 मुदाहरति अनाश्रित इतिकर्मफलेऽभिलाषो नास्तीत्येतावता कथं तदनाश्रितत्वा-
 युक्तिरित्याशङ्क्य व्यातिरेकमुखेन विशदयति यो होति कार्यमित्यादि व्याकरोति यद्भू-
 तमिति कथं कर्मिणः संन्यासित्वं योगित्यं च कर्मित्वविरोधादित्याशङ्क्याह य ईदृश इति
 स्तुतेरत्र विवक्षितत्वान्ननुपपत्तिश्चोदनीयेति मन्वानः सन्नाह इत्येवमिति न निर-
 त्यादेरर्थमाह न केवलमिति आनयो गार्हपत्याऽहवनीयाऽन्वाहार्यपचनप्रभृतयः नन्
 ग्रित्वे सिद्धमक्रियत्वमग्नि साध्यत्वात् क्रियाणां तथाच न निरग्नि रित्येतावत्तैवपिचित्तु
 नचाक्रिय इत्यनर्थकमर्थपुनस्तोरितितत्राह अनग्नीति उत्तरश्लोकस्य तात्पर्यं दर्शयितुं
 व्यावर्त्यामाशङ्कां दर्शयति ननु चेति प्रसिद्धं परित्याज्याप्रसिद्धिरुपादीयमाना प्रसिद्धि
 विसृष्टेति चोद्यं दूषयति नैष दीप इति उभयस्यसाग्रीसक्रिये च संन्यासित्वस्य योगित्व-
 चेत्यर्थः गुणवृत्त्योभयसम्पादनं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति तत् कथमित्यादिना ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

चित्ते शुद्धेऽपि न ध्यानं विना संन्यासमात्रतः मुक्तिः स्यादिति पष्ठेऽस्मिन् ध्यानो-
 गो वितन्यते पूर्वाध्यायान्ते संक्षेपेणोक्तं योगं प्रपंचयितुं षष्ठाध्यायारम्भस्तत्र तावत् सर्व
 कर्माणि मनसा संन्यस्येत्यारभ्य संन्यासपूर्विकाया ज्ञाननिष्ठायास्तात्पर्येणाभिधानाद्
 दुःखरूपत्वाच्च कर्मणः सहसा संन्यासातिप्रसंगं प्राप्तं वारयितुं संन्यासादपि श्रेष्ठत्वेन क-
 र्मयोगं स्तौति अनाश्रित इति द्वाभ्यां कर्मफलमनाश्रितोऽनपेक्षमाणः सचवर्यकार्य-
 तथा विहितं कर्मयः करोति स एव संन्यासी योगी च नतु निरग्निरग्निसाध्योऽप्युक्त-
 कर्मत्यागी नचाक्रियोऽग्निसाध्यपूर्ताख्यकर्मत्यागी च ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

पछिलेके अध्यायके अन्तमें सम्यग्दर्शनरूप ज्ञानका अन्तरंग जो ध्यानयो-
 गतिसके सूत्रभूत अर्थात् संक्षेपकरके सबध्यानयोगके तात्पर्यको कहनेवाले
 जे (स्पर्शान्कृत्वावहिः) इत्यादि तनिश्लोकसे उपदेशरूपकरके कहे अ-
 उनकी वृत्तिरूप अर्थात् उन्हींश्लोकोंका व्याख्यानरूप यहछठा अध्याय
 आरम्भकिया जाताहै तहां ध्यानयोगका बहिरंग साधन कर्महै इस कारण
 से जबतक ध्यानयोग की प्राप्तिहोय तबतक अधिकारी जो गृहस्थ तिसरा
 के कर्म अवश्य करना चाहिये इसहेतुसे भगवान् कर्म योगकी स्तुति करते
 हैं (अनाश्रितइति) न कहों किसवास्ते ध्यानयोगकी प्राप्तिमें एकमर्पादा

रूप अर्थात् पहिली सिद्धीकी तरह कर्मको कहतेहो क्योंकि जबतक जीवे तबतक वर्णाश्रम विहित कर्मकरनाही चाहिये ऐसा कर्मकाण्डमें जहांतहां वर्णनकियाहै इससे यहसिद्धहुआ कि समुच्चयवादी के मतमें ध्यानयोग की प्राप्तिमें भी कर्मको नहींछोड़ै तिसपै कहते हैं कि ऐसी नहीं आशंका करनी उचितहै क्योंकि [आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्म कारणमुच्यते] जो मुनियोग की प्राप्तिहोने की इच्छाकरै उसको कर्मही कारणहै अर्थात् कर्मही प्रथम करना चाहिये ऐसा भगवान्हीने विशेष विधानकरके निर्णय करदिया है कि जबतक ध्यानयोगकी प्राप्ति न होय तभी तक कर्म करना चाहिये इससे और जब ध्यानयोग को प्राप्तहोजाय फिर तिसके उपरान्त ज्ञाननिष्ठाहीमें स्थितरहै ऐसाभी भगवान् ने कहाहै इससे तुम्हारी आशंका नहीं बनसक्ती जो कदाचित् कर्म और संन्यास जे दोनोंध्यानयोग की प्राप्तिहोनेकी इच्छा करनेवाले को और ध्यानयोग को प्राप्तहोगयाहै उसको भी बराबर एकहीसे करनेके योग्यहोते तो भगवान् दोनोंका न्यारे न्यारे मर्यादापूर्वक क्यों विधान करते अर्थात् जबतक ध्यानयोग प्राप्तहोय तभीतक कर्मकरै और बाद ध्यानयोग की प्राप्तिके संन्यासही को करै ऐसा जो भगवान् ने कहा है सो वचन अनर्थक होजायगा तब अब समुच्चयवादी सिद्धान्तीसे यह कहता है कि जबतक जीवै तबतक अग्निहोतकरै ऐसा वेदमेंकहाहै तिसके प्रमाणसं हम भगवान्के वचनका यह आशय कहते हैं कि जगत्में तीनतरहकेमनुष्य हैं एकतौ ध्यानयोग की इच्छाकरनेवाले हैं अर्थात् यह वे इच्छाकिया करते हैं किसीतरह योगाभ्यास हमको होय तो हम परमात्मा के ध्यानसमाधिमें स्थितहो भ्रान्त्युक्त रहाकरै और कोई ऐसे हैं कि ध्यानयोगमें स्थितहो रहेहीहैं अर्थात् जिनको पूर्णयोग प्राप्तहोगयाहै इससे अहर्निश परमात्माके ध्यानही में वे मग्नरहते हैं और एकऐसे मनुष्यहैं कि संसारहीमें फसेहुएहैं इससे वे योगके प्रभावको जानतेही नहीं हैं फिर योगाभ्यास की इच्छा कैसे करसके हैं तो जे तीसरेप्रकारके मनुष्य कहेतिन्हीं के वास्ते भगवान् ने कहाहै कि वे पुरुष योगकी प्राप्तिहोने की इच्छाकरै तो पहिले उनको वर्णाश्रमविहित कर्म करना चाहिये और जो योगको प्राप्तहोजायें तो संन्यास धारणकरै और जो पड़िलेके दो प्रकारके कहिआये हैं वे मनुष्य तो जब तक जीवै तबतक वेदोक्तकर्म भी करते रहै और ज्ञानयोग को भी करै तो ऐसी व्यवस्थामें भगवान् का वचन भी निरर्थक नहींहुआ और समुच्चयवादभी सिद्धहुआ अर्थात् ज्ञान और कर्म इनका संग संगकरनाभी सिद्धहुआ तो अब सिद्धान्ती समुच्चयवादी से कहताहै कि जो भगवान् का आदेश ऐसाहोता तो आपका कहना ठीकरहा परन्तु भगवान् के कहेहुए श्लोकमें तो जैसा आप कहते हो वह अर्थही नहीं निकलता अर्थात् उसमें विपरीत तर्क सिद्धहोता है क्योंकि भगवान्ने ऐसाकहाहै कि (योगान्द्रम्यनस्यैव शमः कारणमुच्यते) इसका अर्थ यहहै कि जिस पुरुषने योगके प्राप्तहोने की

इच्छा की थी वही पुरुष जब पूरा पूरा समाधिपथ्यत योगको प्राप्त होना
 तौ उसको कर्म करनेका कुछ प्रयोजन नहीं किन्तु शमही अर्थात् ज्ञानही
 उसका कारण है फिर वह संन्यास धारणकर ज्ञानही में स्थित रहे तौ इसमें
 यह बात भगवान् ने खुली ही हुई कही कि जिस पुरुष ने योगकी इच्छासे
 पहिले कर्मयोग किया था फिर वही पुरुष अन्तःकरण शुद्धिको प्राप्त हो जब
 योगको प्राप्त हुआ उसीको संन्यासको कहा और जो आपने कहा था कि वे
 तीसरे प्रकारके संसारी पुरुष हैं तिनके लिये यहां भगवान् ने योगके पहिले
 कर्मका उपदेश किया और योगके अनन्तर संन्यासको कहा सो अर्थ कहां
 निकला और जो औरहीका ग्रहण होता तौ फिर तिसी पुरुषको शमकारण
 है ऐसा किस वास्ते कहते इससे यहां तिसीको ऐसा कहने से यह सूचित किया
 कि जिसने योगकी इच्छाकरके कर्म किया था और वही फिर योगको प्राप्त
 हुआ तौ उसीको संन्यासका विधान है और इसी श्लोकके पहिलेके अर्थ
 भागमें योगशब्द का ग्रहण करि आये थे फिर यहां [योगारूढस्य] इस पदमें
 योगशब्द का ग्रहण किया इससे भी यही सूचित होता है कि उसीका यहां ग्र-
 हण है जिसने पहिले योगकी इच्छा की थी और यह भी विचारकरके स्त-
 ना चाहिये कि जो सांसारिक विषय भोगमें लिप्त है उसको योग की इच्छा
 ही कैसे सम्भव हो सकती है तौ फिर उसके प्रति उपदेश भी निरर्थक हो जायगा
 और जो कहा कि योगको प्राप्त होगया है वह भी कर्मकरै तौ जब परमात्मा
 के ध्यानमें स्थित हुआ तौ उसको कर्म करनेका प्रयोजन नहीं स्यारहा और
 उस अवस्थामें योगीको कर्म सम्भवही कैसे होता है इससे जे तीसरे प्रकारके
 संसारी पुरुष कहे उन्हींके वास्ते वेदकी आज्ञा है कि जबतक जीव तबतक
 कर्मकरै और ज्ञानीको और ध्यानावस्थित योगीको तौ भगवान् का कहा कर्म
 त्यागही उचित है तौ फिर समुच्चयवादी का कहा हुआ ज्ञान और कर्मका
 संगतंग करना कैसे बनसक्ता है अब कदाचित् समुच्चयवादी यह कहे कि
 इसी अध्यायमें भगवान् ने कहा कि जो योगभ्रष्ट पुरुष होता है वह पवित्र
 जो धनी लोग तिसके यहां उत्पन्न होता है तौ इस कथनसे सूचित होता है कि
 गृहस्थको भी योगका अधिकार है इससे वह योगसे भ्रष्ट होके स्वर्गादिलोक
 में कर्मफलको भोगके फिर पवित्र धनवान् के गृहमें जन्म लेता है ऐसा कहा है
 तौ इसका उत्तर सिद्धांतवादी कहता है कि ऐसे आपके कहने में भ्रजुनका
 प्रश्न ही नहीं संभव होगा क्योंकि अर्जुनने यह प्रश्न किया कि जो पुरुष योग-
 भ्यात्तमें प्रवृत्त हुआ और फिर किसी कारणसे उसकी इन्द्री चलायमान हुई
 अथवा संपूर्ण योगको बिना प्राप्त हुये बीचहीमें शरीर लुट गया और उसको
 भ्रष्टावनी ही थी तौ फिर उसको योगफल तो प्राप्त नहीं हुआ और कर्मफल
 को पहिले ही त्यागकर चुका था इससे इधरसे भी गया तौ दोनों लोकोंमें भ्रष्ट
 हुआ कोन गतिको प्राप्त होता है तौ फिर इस प्रश्नसे स्पष्ट विदित होता है कि
 कर्म करनेवाला जो योगसे भ्रष्ट हुआ है उसकी प्रश्न नहीं है जो कदाचित् इन

की प्रश्रहोती तो उसने जोनित्य नेमिनिकादि कर्मकिये हैं उनका अवश्य फलहोताही तहांमोक्ष यद्यपि कर्मजन्य नहींहै परन्तु स्वर्गादिफल तो होता ही फिर सर्वथा नाशकी अर्जुननेशंका किसवास्तेकी नकहोका म्य कर्मतोयोगी कर्त्ताही नहींहै और नित्य कर्मका कुछफल विशेषकर्त्ताकहानहीं इससेशंका होसक्ती तो यह कहनायुक्त नहींहै क्योंकि नित्य जो अग्निहोत्र संध्योपासनादि कर्महै सो वेद बाधितहीहै अर्थात् वेदहीने जतायाहै तो जो उसका कुछफल न होयतो उसके विधान करनेवाला शास्त्रही अनर्थक होजायगा इससे जब तक पुण्यकर्म उसयोगीका वनाहै तबतक दोनोंलोकके नाशकी आशंकाकरना ठीकनथी अब कदाचित् समुच्चयवादी कहै कि कर्मतो उसयोगीने कियाथा परन्तु वहकर्म ईश्वरको समर्पण करदिया इससे कर्त्तामें उसका फल नहीं होसक्ता तो यहभीकहना तुम्हारा ठीकनहीं क्योंकि ईश्वरमें समर्पण करनेसे तो उसका अधिक फलहोना चाहिये जैसेकिसीने अपनाधन राजा केपास रखदिया तो क्याउसका नाशहोताहै उसका तो राजा और अधिक मानकरताहै तो समुच्चयवादी यह कहताहै कि ईश्वरमें जो उसने कर्म समर्पण किये सो केवल मोक्षहीके लियेकिये थे कुछ और फलकेलिये नहीं किये तो फिरजबमोक्षार्थ जोयोगउससे चलायमान हुआ तोऔर फलतोकुछ होनानहीं फिरनाशकी आशंका अर्जुनको युक्तही है तब सिद्धांतवादी कहता है कि जो गृहस्थको ध्यानयोगका अधिकार होयतो आपका कथन सब संभव होसक्ताहै वहांतो ऐसालिखाहै कि (एकाकीयतचित्तात्मा त्यक्तसर्वपरिग्रहः निराशीः ब्रह्मचारिव्रते स्थितः) अकेलाहोय और अपने वशकियाहै चित्त और देहजिस्ने और त्यागदियाहै धनपुत्रादि परिग्रह जिसने और सबकामनाओं करिके रहितहो और ब्रह्मचर्यमें स्थितहोय ऐसाजो होयसो ध्यान योगका अधिकारी है यह कहनेसे कर्मका त्यागही भगवान्को अभिमत है और कुछ ध्यानयोगमें स्त्रीकेसहायकी आशंका नहींप्राप्तथी जिसकेअर्थ एकाकी अर्थात् अकेलेका विधान करते और कामना रहित और अपरिग्रह अर्थात् संग्रह करनेके योग्य धनादिकोंका त्यागकरदेवै इनको आदिलेकै जे योगीके विशेषण कहे हैं तेगृहस्थमें नहीं संभवहोते हैं और जो अर्जुन ने दोनोंलोकके नाशकी आशंका करके जो प्रश्रकिया सो भी गृहस्थमें नहीं संभवहोती क्योंकि योगभ्रष्ट होनेमें भी गृहस्थको मोक्षकी प्राप्ति न होउ परन्तु कर्मके अधिकार होनेसे कर्मों करके जे लोकहोते हैं तिनकेवने रहने से सर्वथा नाशकी आशंका नहीं संभवहोती और जो सबकर्म उसने मोक्ष हीके लिये ईश्वरमें समर्पण किये हैं इससे मोक्ष न होनेसे नाशकी आशंका ठीकहीहै ऐसा जो कहाथा तिसका यहउत्तरहै कि यद्यपि मोक्ष न होने में समर्पित कर्मोंकी निष्फलता तुम्हारी दृष्टिसेरहो परन्तु पहिले कियेहुये मैंहूँ और आगेभी कर्मके अधिकार होनेसे गृहस्थमें सर्वथा फलकेनहीं न असंभवसे दोनों लोकके नाशकी आशंकासे अर्जुनका प्रश्र संभव

योगशास्त्रमें प्रसिद्ध संन्यासित्व अर्थात् संन्यासीपना और योगित्व अर्थात् योगीपना तिसका भगवान् निषेध नहीं करते हैं अर्थात् श्रुतिपुराणादिकोंमें तो निग्रहि और क्रिया रहित ही संन्यासी और योगी कहा तिसका निषेध इस इलोकमें भगवान् नहीं करते हैं क्योंकि तिसका निषेध करेंगे तो अपने ही वचनोंसे विरोध का प्रसंग होगा कौन वे वचन हैं तिनको दिखाते हैं (सर्वकर्मणि मनसा संन्यस्य नैव कुर्वन् न कारयन्नास्ते मौनी संतुष्टो येन केनचित् अनिकेतः स्थिरमतिः विहाय कामान्यस्तु सर्वान्पुमांश्चरति निस्पृहः सर्वारम्भपरित्यागीति च) संन्यासी सब कर्मोंको मनसे त्याग करके नौदरवाजेका पुर जो मनुष्य शरीर तिस में न तो आप कुछ करता है और न किसीसे कर्म कराता ही है इस प्रकार वास करता है और संन्यासी मौन रहे और जो कुछ भिक्षामिले तिसीमें संतोष करे और एक किसी स्थानमें नियत वास न करे और अपनी बुद्धिको स्थिर रखे और सब कामनाओंको त्याग करे निस्पृह होके पृथ्वीमें विचरे और सब कर्मोंके परित्याग करने का जिसका शील होय तो इन सब र्लोकोंमें कर्मके त्याग करनेवाले हीको भगवान् संन्यासी कहा और जो (अनाश्रितः कर्मफलं) इस इलोकमें कर्मके त्याग करनेवालेको संन्यासीपनाको मना करते होते तो पहिले के हेतुए जे अपने वचन तिनहोंसे विरोध होगा तिससे योगमार्ग पे चढ़नेकी इच्छा करता हुआ जो विचारवान् गृहस्थ तिसका किया हुआ जो फलकी प्राप्ति की इच्छा रहित अग्निहोत्रादि कर्म सो बुद्धिकी शुद्धिके द्वारा ध्यानयोगके चढ़नेके साधनभावको प्राप्त होता है इससे उसके करनेवाला जो गृहस्थ सो संन्यासी है और योगी भी है इस प्रकार स्तुत किया जाता है अर्थात् उसकी यहां तारीफ की जाती है इस आशयसे भगवान् कहते हैं कि (अनाश्रित इति) हे अर्जुन कर्मका जो फल तिसको नहीं आश्रय करता हुआ अर्थात् कर्म फलकी तृष्णा से रहित जो कर्मफलमें तृष्णा युक्त होता है सो कर्मफलके आश्रय करनेवाला लोकमें कहाता है और यह मुमुक्षु जो गृहस्थ सो बैतान ही है इससे कर्मफलको अनाश्रित है अर्थात् कर्मफलका आश्रय करनेवाला नहीं है इस प्रकार होके कार्य जो करनेके योग्य जो कामना के कर्मसे विपरीत नित्य अग्निहोत्रादि कर्म तिसको करता है जो कोई ऐसा अधिकारी कर्मके करनेवाला है सो और कर्म करनेवालों से श्रेष्ठ है इस हेतुसे यह संन्यासी है और योगी भी है क्योंकि संन्यासनाम परित्याग का है सो उसमें फलके त्याग करनेसे ही है इससे यह संन्यासी है और योगनाम चित्तकी एकप्रतापता है तो जो फलकी चाह न हुई तो सो भी उसमें ही है इससे यह योगी भी है इस प्रकार जैसे लोकमें कूरता प्रादि गुणोंके देसमें से पुरुष भी सिंह कहाता है तैसे ही यहां संन्यासीके और योगीके धर्म गृहस्थमें दिग्राई पड़ते हैं इन गौण धर्मरत्नके यह गृहस्थ भी संन्यासी और योगी ही रूपसे माननीय है और केवल निग्रहि और अक्रिय ही संन्यासी और योगी होता है ऐसा नहीं मानना चाहिये अर्थात् १. कर्महीन गृहस्थ २. आरत्निय ३. दासि ४. प

तानि अग्नि जिससे वह निरग्निकहाता है वोही संन्यासी होय सो नहीं है ।
 अग्नि साधनको बिना भी तपोदानादिक्रिया जिसके न होय वह अक्रिय कहा
 ता है सो केवल योगीनहीं है न कहौ श्रुति और स्मृति योगशास्त्रमें तौ नि
 राग्नि और अक्रियकोही संन्यासी और योगी कहा है और आप उनसे
 रुद्ध और अप्रसिद्ध कैसे कहतेहौ तिसपै कहते हैं कि यह दोपनहीं है क्योंकि
 कोई एकगुण वृत्तिकरके अर्थात् गौणीलक्षणा करके दोनोंधर्म गृहस्थमें
 सिद्धकरना भगवान्को अभीष्ट है इससे ऐसा कहा है सो कैसे प्रकारसे सो कह
 ते हैं कि कर्मफल संकल्पके त्यागरूपगुणके सम्बन्धसे गृहस्थकोभी संन्या
 सित्व है अर्थात् संन्यासीपना है और योगके अंगकरके कर्मानुष्ठानसे अर्थात्
 कर्मके करनेसे अथवा चित्त विक्षेपमें अर्थात् चित्तके चलायमान होने
 कारण जो कर्मफलका संकल्प अर्थात् इनकर्मोंका ऐसा फल मुझको होवे
 ऐसा विचारकरना तिसके परित्यागसे उसमें योगित्व अर्थात् योगीपना है ।

यं सन्न्यासमिति प्रादुर्योगं तं विद्धि पाण्डव ।

न ह्यसंन्यस्तसंकल्पो योगी भवति कश्चन ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

गौणमुभयं न पुनर्मुख्यसंन्यासित्वं योगीत्वञ्चाभिमतमित्येतमर्थं दर्शयितुमारभ्य
 संन्यासमिति यं सर्व्व कर्म तत्फलपरित्यागलक्षणं परमार्थ संन्यासं संन्यासमिति प्रादु
 श्रुतिस्मृतिविदो योगं कर्मानुष्ठानलक्षणं तं परमार्थसंन्यासं विद्धि जानीहि हे पाण्डव कर्मों
 गस्य प्रवृत्तिलक्षणस्य तद्विपरीतेन निवृत्तिलक्षणेन परमार्थसंन्यासेन कीदृशं सामान्ययोगीत्वं
 तद्भाव उच्यते इत्यपेक्षायापि दमुच्यते अस्ति परमार्थसंन्यासेन सादृश्यकर्तृत्वात् कर्मयोगात्
 यो हि परमार्थसंन्यासी सत्यक्तसर्व्वकर्मसाधनतया सर्व्वकर्म तत्फलविषयं सङ्कल्पं प्रवृत्तिहेतुत्वात्
 कारणं संन्यस्यति अयमपि कर्मयोगी कर्म कुर्व्वण एव फलविषयं सङ्कल्पं संन्यस्यतीति दर्श
 दर्शयन्नाह नहि यस्मादसंन्यस्तोऽसङ्कल्पः संन्यस्तोऽपरित्यक्तः फलविषयसंकल्पोऽभिधानिर्वा
 सोऽसंन्यस्तसङ्कल्पः कश्चन कश्चिदपि कर्मी योगी समाधानवान् भवति न सम्प्रवृत्तीत्यर्थः सङ्क
 ल्पस्य चित्तविक्षेपहेतुत्वात् तस्माद्यः कश्चन योगी कर्मो संन्यस्तफलसंकल्पो भवेत्
 योगी समाधानवान् भवति न विक्षिप्तचित्तो भवति चित्तविक्षेपहेतोः फलसङ्कल्पस्य संन्य
 त्वात् इत्यभिप्रायो योगाङ्गत्वेन कर्मनुष्ठानात् कर्मफलसङ्कल्पस्य वा चित्तविक्षेपहेतोः परित्याग
 योगित्वञ्चेति संन्यासित्वञ्चेत्याभिप्रेतमुच्यते एवं परमार्थसंन्यासकर्मयोगयोः कर्तुं शक्यं सं
 न्याससामान्यमपेक्ष्य यं संन्यासमिति प्रादुर्योगं तं विद्धि पाण्डव इति कर्मयोगस्य स्तुत्यर्थं संन्य
 त्वमुक्तं ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मन्भवति मुख्ये संन्यासित्यादौ किमिति । गौणमुभयमभौष्टमिन्याग्रह्य मुख्यम् ।

• किम कारणेन धौ गच्छ किमोच्यते प्रमिदृष्टे उमकारणात् नहौ हनिने भोऽन्ये
 गुणेति देयनेन चौर्य्येन भो उमदृष्टका प्रयोग नहौ ह्येति उमको गौणीत्युक्तम् ।
 तेषु तैमै जानिदम कारणेन मिदृष्टदृष्ट प्रमिदृष्टे चौर्य्येन मिदृष्टाति नहौ ह्येति
 भो दृष्टात्तानि मिदृष्टे मुक्तं देयनेन मनुष्येन मिदृष्टदृष्टका प्रयोगशाला ॥ २ ॥

मैत्रेयसम्भवाद्गौणमेव स्तुतिसिद्ध्यर्थं तदिष्टमित्याह न पुनरिति चित्तव्याकुलत्वहेतु
तामना त्यागाच्चित्तसमाधानसिद्ध्यैर्योगित्वं कर्मिणोऽपि युक्तं संन्यासित्वं तु तस्य विरुद्ध
मेतिशंकमानं प्रत्युक्तेऽर्थे श्लोकमवतारयति इत्येतमिति परमार्थसंन्यासं प्राहुरिति ॥
अन्धः इतीत्यं संन्यासस्य प्रामाणिकाभ्युपगतत्वादितोतिशब्दो योज्यो योगं फलतृष्णां
परित्यज्य समाहितचेतस्तथेति शेषः यदुक्तं संन्यासित्वं योगित्वंच गृहस्थस्य गौणमि
ति तदुत्तरार्द्धेयोजनया प्रकटयितुमुत्तरार्द्धमुत्थापयति कर्मयोगस्येति कर्मयोगस्य परमा
र्थसंन्यासेन कर्तृद्वारकं साम्यमुक्तं ध्येयं करोति योहीति त्यक्तानि सर्वाणि कर्माणि सा
धनानि च येन स तथोक्तस्य भावस्तता तथा सर्वं कर्मविषयं तत्फलविषयञ्च संकल्पं
त्यजतोत्यर्थः संकल्पत्यागे तत्कार्यकामत्यागः तत्त्यागे तज्जन्यप्रवृत्तित्यागश्च सिध्य
तोत्यभिसन्धाय विनिर्नाष्टि प्रवृत्तोति कर्मिण्यपि यथोक्तसंकल्पसंन्यासित्वमस्तीत्याह अ
यमपीति तदपरित्यागे व्याकुलचेतस्तया कर्मानुष्ठानस्यैव दुःशक्यत्वादित्यर्थः उक्तमेव
साम्यं व्यक्तोक्तुर्वन् व्यतिरेकं दर्शयति इत्येतमिति फलसंकल्पापरित्यागे किमिति समा
धानवताभावस्तत्राह फलेति व्यतिरेकमुखेनोक्तमर्थमन्वयमुखेनोपसंहरति तस्मादिति हि
शब्दार्थस्य यस्मादित्युक्तस्य तस्मादित्यनेन संबन्धः कर्मिणं प्रति यथोक्तविधौ हेतुम
द्भावमभिप्रेत्य द्वितीयविधौ हेतुमाह चित्तविच्छेपेति पूर्वश्लोके पूर्वोत्तरार्द्धाभ्यामुक्तमनु
वदति एवमिति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

हेतु इत्यपेक्षायां कर्मयोगस्यैव संन्यासत्वं प्रतिपादयन्नाह यमिति ॥ संन्यासं प्राहुः
प्रकर्षेण श्रेष्ठत्वेनाहुः संन्यास एवात्यरेचयदित्यादि श्रुतय इति केवलात् फलसंन्यासाद्धे
तोर्योगमेव तं जानीहि कुत इत्यपेक्षायामिति शब्दोक्तो हेतुर्योगेऽप्यस्तीत्याह नहीति न
संन्यास्तः फलसंकल्पो येन स कर्मनिष्ठो ज्ञाननिष्ठो वा काश्चिदपि योगी नहि भवति अतः
फलसंकल्पन्यागादेव चित्तविच्छेपाभावात् योगी च भवत्येव स इत्यर्थः ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

अब पूर्व श्लोकमें गौण जो संन्यास और योग अर्थात् संन्यास और
योगकेगुणोंके देखनेहीसे प्रवृत्त जे संन्यास और योगतिन्होंकाहीग्रहण भग-
वान्को अभिमत है और मुख्यप्रसिद्ध जे कर्ममालकेत्यागसे संन्यासयोग
तिन्होंका ग्रहणनहीं है इसअर्थको दिखानेको भगवान् कहतेहैं कि (यंसं-
न्यासमिति) हे अर्जुन श्रुतिस्मृतिके जाननेवालेपुरुष जिसफलसहितकर्मों
के त्यागको अर्थात् जिस परमार्थ संन्यासको संन्यास ऐसा कहते हैं तिस
परमार्थ संन्यासको तुम कर्मानुष्ठानरूप योगजानो कदाचित् अर्जुनकहे
कि कर्मयोग तो प्रवृत्तिरूपहै अर्थात् इन्द्रादिकोंकी शास्त्राविहित व्यापारमें
प्रवृत्तिकराना और सबव्यापारोंसे इन्द्रियादिकोंकी निवृत्तिकरानेको संन्या-
सकहते हैं तोदिनरातिकेतुल्यइनदोनोंको विरोधहूआ फिर कौनधर्मकरके
समताहै जिससे दोनोंकाअभेद भगवान्कहते हैं तिसपर कहते हैं कि कर्त्ताके
द्वारा दोनोंका सादृश्य सम्भवहोताहै अर्थात् दोनोंकेकरनेवाले एकहीसे हैं
क्योंकि जो परमार्थसंन्यासी है सो सबकर्मोंके साथनोंकोत्यागसे प्रवृत्तिमें

कारण और कामनामें कारणभूत जो सबफलसहित कर्मकरनेको तिसको त्याग देता है और कर्मयोगी भी कर्मोंको करता ही हुआ फलोंके संकल्पको त्याग करता है इसी अर्थको दिखाते हुये कहते हैं हे अर्जुन नहीं त्याग किया है फलका संकल्प अर्थात् फलमें प्रीति कोई कर्म करनेवाला योगी नहीं कहाता है अर्थात् तब तक नहीं होता नाम एकाग्रचित्त नहीं होता है क्योंकि जब तक है तब तक चित्त चलायमान ही रहेगा तिससे जो कर्मके फल संकल्पको त्याग नहीं करता तब तक कर्म ही कहाता है और जब संकल्पको त्याग करता है तभी कर्मयोगी कहाता है अर्थात् फल समाधान युक्त ही रहता है कभी विक्षिप्त चित्त नहीं होता क्योंकि का कारण जो फलसंकल्प उसको तो वह त्याग ही कर चुका है यो रके अर्थात् योगकी सिद्धिकेलिये कर्मके करनेसे और चित्तविशेषणभूत जो फलसंकल्प तिसके त्याग करनेसे योगीपनाभी उसमें न्यासपिना भी है यह अभिप्राय भगवान्का है इस प्रकार परमार्थ और कर्मयोग इन दोनोंको कर्तृद्वारा समानताको आश्रयण करके (न्यासमिति) इस श्लोक करके कर्मयोगकी स्तुतिकेलिये संन्यासता नू ने कही ॥ २ ॥

आरुरुक्षोर्मुनेर्योगं कर्मकारणमुच्यते ।

योगारूढस्य तस्यैव शमः कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ध्यानयोगस्य फलानिरपेक्षः कर्मयोगी बाहिरङ्गसाधनमिति तं संन्यासतरेन
योगस्य ध्यानयोगसाधनत्वं दर्शयति आरुरुक्षोरिति आरुरुक्षोरारोहमिच्छाः
ध्यानयोगेऽवस्थातुमशक्तस्त्वेवेत्यर्थः कस्यतस्यारुरुक्षोर्मुनेः कर्मफलसंन्यासिनि इत्यर्थः
भक्त्योर्गं कर्मकारणं साधनमुच्यते योगारूढस्य पुनस्तस्यैव शम उपशमः सर्वकर्मणो
कारणं योगारूढत्वस्य साधनमुच्यत इत्यर्थः यावयावत् कर्मस्य उपरमते तत्रापादकं
जितेन्द्रियस्य चित्तं समाधीयते तथो सति सज्जटिनि योगारूढो भवति तेषां चित्तं
दशं ब्राह्मणस्यास्ति चित्तं यथैकता शमना सतना च शीलं स्थितेन्द्रियस्य सतना
दयोपरमः क्रियाम्य इति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आनन्दगीर्णकृतटीका ।
रत्नाटमंथ्यामय कर्मयोगान्तमांघ्रि कर्मयोगस्यैव मद्रा वनं पञ्चमाश्रित
स्यापि वृक्षस्य मिष्टेति चामुद्रोक्तानुवादप्रबन्धनुग्रहोक्तानुवादाभावे भूत
विद्या वृक्षस्य मुनेर्गोमनामोदुमिष्टेति स्थित्यामय योगार्गेष्टमय कर्मयोगस्य
रत्नाटमंथ्यापि तेष्वङ्गनामो तदेव काणा भविष्यति तस्य काणापि वृक्षस्य
वृक्षस्य योगार्गेष्टमय वनाद्भूतेत्येतन्नैवार्थ इत्युच्यते एतच्च तत्र
अन्यथा नैव दर्शयिष्यताम् कर्मयोगस्य साधनं विवक्षितम्

नति श्रेयः तस्येति प्रकृतस्य कर्मिणो ग्रहणं एवकारो भिन्नक्रमः शमशब्देन सञ्चयते क
यान्वययोग्यच्छेदेन शमो हेतुरिति तत्राह योगारूढत्वस्येति सर्वव्यापारोपरमरूपोपश
स्य योगारूढत्वोत्पत्तिरिति यावद्यावदिति सर्वकर्मनिवृत्तावायासाभावाद्दृशोक्तस्येन्द्रि
ग्रामस्य चित्तसमाधाने योगारूढत्वं सिध्यतीत्यर्थः सर्वकर्मापरमस्य पुरुषार्थसाधनत्वे
तैराणिर्को सम्मतिमाह तथाचेति एकता सर्वपुभूतेषु वस्तुनो द्वैताभावोपलक्षितत्वमिति
तिपत्तिः शमता तेष्वेवौपाधिकविशेषेऽपि स्वता निर्विशेषत्वधोः सत्यता तेषामेव हित
चनं शीलं स्वभावसम्पत्तिः स्थितिः स्थैर्यं दण्डनिधानमहिंसनं आर्जवमवकृतत्वं क्रि
शब्दः सर्वाभ्यः सकाशादुपरतिश्चेत्येतदुक्तं सर्वं यथा यादृशमेतादृशं नान्यद् ब्राह्मण
स्य वित्तं पुरुषार्थसाधनमास्त तस्मादेतदेवास्य निरतिशयं पुरुषार्थसाधनमित्यर्थः ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि यावज्जीवं कर्मयोग एव प्राप्त इत्याशङ्क्य तस्यावधिमाह आरुक्षोरिति ज्ञान
योगमार्गदु प्राप्तुमिच्छोः पुंसस्तदारोहे कारणं कर्माच्यते चित्तशुद्धिकरत्वात् ज्ञानयोग
मारूढस्य तु तस्यैव ज्ञाननिष्ठस्य शमो यो विषेपकर्मोपरमो ज्ञानपरिपाके कारणमुच्यते ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

फलरहित जो कर्मयोग सो ध्यानयोगका बहिरंग साधन है इस कारण
से संन्यासरूपकरके उसकी स्तुतिकरके अब इस समयमें कर्मयोगको ध्यान
योगकी साधनरूपता दिखाते हुये अर्थात् कर्मयोग ध्यानयोगका साधन है
इस अर्थको दिखाते हुये भगवान् कहते हैं कि आरुक्षोरिति हे अर्जुन योग
मार्गमें चढ़नेकी इच्छा जिसको अर्थात् योगके प्राप्त होनेकी इच्छा जिसकी
ऐसा जो ध्यानयोगमें स्थित होनेको अशक्त कर्मफलत्यागी मुनि तिस कर्म
ही कारण है अर्थात् निष्कामकर्म ही साधन है और फिर वही जब योगको
प्राप्त होजाय तो फिर उसको ध्यानयोगमें स्थिरताके लिये शमही कारण है
अर्थात् सब कर्मोंसे निवृत्ति ही कारण है नाम साधन है जितने जितने कर्मोंसे
निवृत्त होता जाता है तितने तितने ही क्लेशसे छूटा हुआ जो जितेन्द्रिय योगी
उसका चित्त फिर समाधिमें स्थित होजाता है सोई श्रीव्यासजीने महाभारत
में कहा है कि (नेतादृशं ब्राह्मणस्थास्तिचित्तं यथैकताशमतासत्यताच शीलं
स्थितिर्दण्डनिधानमार्जवं ततस्तदचोपरमः क्रियाभ्य इति) अर्थ इस आठ
प्रकारके धनसे और कोई ब्राह्मणका उत्तम धन नहीं है जैसा प्रथम तो सय
जगह आत्मा एकत्वज्ञान होना १ और फिर चित्तकी शांति होना २ और फिर
सय प्राणियोंसे हितका वचन कहना ३ और अच्छा स्वभाव होना ४ और
चित्तकी स्थिरता का होना ५ और किसी प्राणीकी हिंसा नहीं करनी ६ और हृदय
की कोमलता अर्थात् दयालुता होनी ७ और तौनतौन कर्मोंसे निवृत्त होना
अर्थात् जहाँ तक बने तहाँ तक सब जगहसे चित्तको हटाइके परमेश्वरमें
जगाना ८ जैसे यह आठ प्रकारका धन ब्राह्मणको पुरुषार्थ सिद्धिकरनेवाला है
तैसा और कोई धन नहीं है ३ ॥

अब किस अवस्थामें योगारूढ़ पुरुष होता है अर्थात् कब योग को प्राप्त होता है और कैसे जाना जाय कि अब योगको प्राप्त हुआ इस भाकांक्षामें भगवान् कहते हैं कि (यदाहीति) हे अर्जुन जिस समयमें समाधिमें स्थित हुआ है चित्त जिसका ऐसा जो योगी सो इन्द्रियार्थ जे शब्दादिविषय तिनक विषे और नित्यनैमित्तिक काम्यप्रतिषिद्ध जे चार प्रकारके कर्म तिन्होंमें अनुपगन करे अर्थात् जे करनेके योग्य हैं इससे इनको करना चाहिये ऐसी बुद्धिको न करे इसी प्रकार विषयोंमें भोग बुद्धिको न करे और फिर सबसंकल्पोंको त्याग करनेका है स्वभाव जिसका अर्थात् इसलोकके और परलोकके जे विषय तिनकी प्राप्तिमें कारण जे बुद्धिके व्यापार अर्थात् इन उपदार्थोंको मैं इन इन उपायोंकरके प्राप्त होवंगा ऐसे प्रकारके जे हजारोंतरहके बुद्धिके व्यापार जिनको व्यवहारी लोग पहिले मनमें शोचा करते हैं पीछे कर्म करते हैं वे संकल्प कहते हैं तिन सबसंकल्पोंको जिस समयमें यह योगी त्याग देवे तब जानना चाहिये कि अब योगारूढ़ हुआ अर्थात् योगको प्राप्त हुआ और सबसंकल्पोंका त्याग करनेवाला होय इस कहनेसे यह जाना गया कि सब कामोंकी और सब इच्छा किये जाते जे विषय तिन्होंकी और उन विषयोंके उपाय भूत जितने कर्म हैं तिन्होंको त्याग देय क्योंकि जितने काम हैं ते सब संकल्प ही हैं मूल कारण जिन्होंका ऐसे हैं सो स्मृतियोंमें कहा भी है कि (संकल्पमूलः कामो वैपज्ञाः संकल्पसम्भवाः कामजानामिते मूलं संकल्पात्वं हि जायसे नत्वा संकल्पयिष्यामिति नत्वं न भविष्यसि) अर्थ संकल्प ही मूल कारण जिसका ऐसा काम है अर्थात् जिस समयमें यह पुरुष विषयोंका मनसे ध्यान करता है उस समयमें मनके विषयोंके संयोगसे काम उत्पन्न होता है नाम उन विषयोंकी प्राप्ति की इच्छा होती है उसीसे काम कहते हैं तब जब विषयके ध्यान करने समयमें इस उपदार्थमें हमको सुख होगा ऐसा अब संकल्प हुआ तभी उसमें काम उत्पन्न हुआ कि यह पदार्थ किसी प्रकारसे हमको मिलता तो इस प्रकारसे संकल्प ही कारण जिसमें ऐसा काम हुआ और यज्ञ भी सम्पूर्ण संकल्प हीसे उत्पन्न हुये हैं क्योंकि पहिले मनमें ऐसा विचार होता है कि यह हमारा इष्ट साधन है अर्थात् जो हमारा भीष्ट है तिसकी सिद्धि करनेवाला है जब ऐसा विचार रूप संकल्प हुआ तिसके उपरान्त फिर यज्ञ करता है इसीरिते यज्ञ भी संकल्प से उत्पन्न होता है और हे काम तुम्हारा मूल अर्थात् जड़ हम जानते हैं कि तुम संकल्प से उत्पन्न होतों इससे तुम्हारे विषयका हम संकल्प ही नहीं करे गतिमं न तुम नहीं हो डगे इस स्मृतिके प्रमाणसे सब कामोंके परित्यागमें सब कामोंका त्याग सिद्ध होता है अब कामके परित्यागसे सब कामोंको त्याग होता है इसमें उपाय उपनिषद्की श्रुति भी प्रमाण है कि (मयथा कामो भवति तद्वत्कृतं भवति परं कृतं भवति तत्कर्म कुरुते) अर्थ जैसी कामना करके पुरुष होता है वह वैसा ही संकल्प बुद्धिमें करता है अर्थात् इस उपायकरके वह काम होगा इससे वह काम करना चाहिये ऐसा निश्चय बुद्धिमें करता है फिर दाहर भी

यदा हि नेन्द्रियाणि न कर्मस्यनुव्रजते ।
सर्वसंकल्पसंन्यासो योगोऽहस्तदाच्यते

प्रकृरभाष्यम् ।

अभेदानां यदा योगोऽहो भवतीत्युच्यते परेति यदा मयापीमनानि
रीन्द्रियाणि शरीराणां यथा शरीरादप्यलोच्यन्दिष्यामि कर्मणु पातं न करोतीत्यर्थः
मयोऽनाभावरूपस्या नानुव्रजते भवत्येकं कर्मस्य नानुव्रजं न करोतीत्यर्थः
मन्यान् संकल्पान् शरीराणां यथा शरीरादप्यलोच्यन्दिष्यामि कर्मणु पातं न करोतीत्यर्थः
मासयोग इत्येतत्तदा तस्मिन् काले योगोऽहो उच्यते सर्वसंकल्पसंन्यासीति
मान् कालात्मकान् साराणि च कर्माणि संन्यस्येति शब्दः संकल्पमा हि सर्वं
कामो वै यथाः संकल्पसंन्यासः कर्म ज्ञानादि ते पुत्रं संकल्पानां हि आपमेः
ध्यायितेन येन भविष्यति इत्यादिस्मृतैः सर्वकामपरिहाराणं च सर्वसंकल्पसंन्यासः
कामो भवति तदनुव्रज्यते तत्कर्म कुरुतेनादि श्रुतिभ्यां यद्यदि कुरुते का
चोष्ठितादिस्मृतिभ्यश्च न्यासादप्य नहि सर्वसंकल्पसंन्यासो वाच्य इति
स्मात् सर्वसंकल्पसंन्यासोति यचनात् सारां कमान् सर्वानि कर्माणि च ज्ञानां

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगप्राप्तौ कारणकथनानन्तरं तत्प्राप्तिकालं दर्शयितुं श्लोकान्तरमवतार
ममाधानावस्था यदेत्युच्यते अतएवोक्तं समाधोयमानचितो योगीति श
चानुपगम्य योगारोहणप्रतिबन्धकत्वात्तदभाष्यस्य तदुपायत्वं प्रसिद्धमिति
त्युक्तं सर्वेषामपि संकल्पानां योगारोहणप्रतिबन्धकत्वमभिप्रेत्य सर्वसंक्र
विषक्षितमर्थमाह सर्वानिति सर्वसंकल्पसंन्यासेऽपि सर्वेषां कामानां कर्म
कत्वसम्भवे कुतो योगप्राप्तिरित्याशङ्क्याह सर्वेति सर्वसंकल्पपरित्यागे यथं
मयवसिद्धमिति मन्वानः सत्राह संकल्पेति मूलोऽमूलने च तत्कार्यनिवृत्ति
भावः तत्र प्रमाणमाह संकल्पमूल इति तत्रान्वयव्यतिरेकावभिप्रेत्योक्तमु
मेति सर्वसंकल्पाभावे कामाभाववत् कर्माभावस्य सिद्धत्वेऽपि कर्मणां
तन्निवृत्तिप्रत्युक्तमपि निवृत्तिमुपन्यसति सर्वकामेति यदुक्तं कर्मणां क
श्रुतिस्मृतौ प्रमाणयति स यथेति स पुरुषः स्वरूपमजानन् यत्फलकामो
धनमनुप्रेयतया युद्धौ धारयतीति तत् क्रतुर्भवति यच्चानुप्रेयतया गृह्णाति
रपि करोतीति कामाधीनं कर्मात्ममिति श्रुत्यर्थः कामजन्यं कर्मेत्यन्व
ति द्योतयितुं स्मृतौ हि शब्दः न्यायमेव दर्शयति नहि सर्वसंकल्पेति
द्वित्यर्थः नित्यनैमित्तिककर्मानुष्ठानं दूरनिरस्तमिति वक्तुमपिशब्दः
मर्थमुपसंहरति तस्मादिति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कीटशोऽयं योगोऽहो यस्य शमः कारणमुच्यते इत्यत्राह स
यभोगेषु तत्साधनेषु च कर्मसु यदा नानुः
मूलभूतान् सर्वान् भोगविषयान् कर्माणि
तेदा योगोऽहो उच्यते ॥ ४ ॥

से उद्धारकरे अर्थात् योगको प्राप्तहोय और अपने आत्माको अवसादन न करे अर्थात् नीचेके लोकको प्राप्तनकरे कदाचित् कहीं दुःखित देखिके कोई बन्धुउस दुःखसे छुड़ादेगा सो यहआशा नहीं करना इस आशयसे कहते हैं कि हे अर्जुन जिससे अपना आत्माही अपना बन्धुहै दूसराबन्धु कोई संसार बन्धनसे छुड़ानेवाला नहींहै और प्रत्यक्षबन्धु तौउलटा स्नेहका बन्धनके कारणसे मोक्षमार्गके प्रतिबन्धक है अर्थात् विघ्नरूपही है तिससे युक्तही यहां निश्चयार्थ एवशब्दका प्रयोग करके कहा कि आत्माही अपनाबन्धुहै और आत्माही अपनाशत्रुहै और कोई अन्यनहीं शत्रुहै और जो बाहरका शत्रुभी है सो भी आत्माहीके कारणसे होताहै इससे यहभी कहना युक्तहीहै कि अपना आत्माही अपनारिपु है ॥ ५ ॥

बन्धुरात्माऽत्मनस्तस्य येनैवाऽत्मात्मना जितः।

अनात्मनस्तु शत्रुत्वे वर्तेताऽत्मैव शत्रुवत् ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

आत्मैवात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मन इत्युक्तं तत्र किं लक्षण आत्मा आत्मनो बन्धुः किं लक्षणो वा आत्मा आत्मनो रिपुरित्युच्यते बन्धुरितिवन्धुरात्मात्मनस्तस्य तस्यात्मनः स आत्माप न्धुर्येनात्मनाऽत्मैव जितः आत्मकार्यकारणसंघातो येन जितो बन्धीकृतो जितेन्द्रिय इत्यर्थ अना त्मानस्तु अनितात्मनस्तु शत्रुत्वे शत्रुभावे वर्तेत शत्रुवत् यथाऽनात्मा शत्रुरात्मनोऽपकारी तथा ऽत्मात्मनोऽपकारे वर्तेत इत्यर्थः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तमनुश्रवणपूर्वकं श्लोकान्तरमवतारयति आत्मैवेत्यादिना एकस्यैवात्मनो मि थोषिवद्दं बन्धुत्वं रिपुत्वं च लक्षणभेदमन्तरेणायुक्तमिति चादिते यथोक्तसंघातस्यात् मानं प्रतिबन्धुत्वमितरस्य शत्रुत्वमित्यविरोधं दर्शयति बन्धुरित्यादिना यथोक्तसंघा तस्य विक्षेपाभावादात्मनि समाधानमन्वयदुपपन्नमात्मानं प्रतिबन्धुत्वमिति माधयति तन्येति अवशोक्तसंघातस्य पुनर्विक्षेपोपपत्तेरात्मनि समाधानायोगादात्मानं प्रति शत्रुभा वे प्रसिद्धशत्रुवत् आत्मैव शत्रुत्वेन वर्तेतेत्युत्तराद् व्याकरोति अनात्मन इति दृष्टान्तं प्याचरे यथेति उक्तदृष्टान्तवशादवशोक्तसंघातः स्वस्य हितानाधर्यादात्मनं प्रति शत्रु र्वेति दार्ष्टान्तिकमाह तथेति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कथंभूतस्यात्मैवबन्धुः कथंभूतस्य चात्मैव रिपुरित्येवायानाह बन्धुरिति येनात्म नैवात्मा कार्यकरणसंघातरूपो जितो यथोक्तस्तस्य तद्व्याप्तम्यात्मैव बन्धुः अनन्म नोऽस्मिन्नात्मनम् आत्मैवात्मनः शत्रुत्वे शत्रुवदपकारित्वे वर्तेत ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

अपना आत्माही अपनाबन्धुहै और आत्माही शत्रुहै यहकहा तहां केना आनाबन्धुहै और केना आत्माशत्रुहै इस आकांक्षामें रहतेहैं कि (बन्धुः

वैसाहीकर्म करता है यह श्रुतिका अर्थ है और स्मृतिमें भी ऐसा कहा कि यदि कुरुते कर्म तत्तत्कामस्य चेष्टितम् इति अर्थ जो २ कर्म पुरुष करता है तो सब कामका कराया हुआ है और युक्तिसे भी यही पाया जाता है जो भीतर मनमें सब संकल्पोंका त्याग होनाय अर्थात् कोई तरहका विचार न होय तो वह उँगली भी नहीं उठा सकता है तिससे (सर्वसंकल्पसंन्यासी) इस वचन के रहते सब कामोंका और सब कर्मोंका त्याग भगवान् कराते हैं ऐसी निश्चित हुआ ॥

उद्धरेदात्मनात्मानं नात्मानमवसादयेत् ।

आत्मैव ह्यात्मनो बन्धुरात्मैव रिपुरात्मनः ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदैवं योगरूढस्तदा तेनात्मनोद्धृतो भवति संसारादनर्थव्रातादत उद्धरेदिति उद्धरेत् तं सागरे निमग्नमात्मनात्मानं तत उत ऊर्ध्वं हरेत् उद्धरेत् योगरूढताप्रापादयेदित्यर्थः आत्मनो बन्धसादयेन्नाथो नयेत् आत्मैव हि यस्यादात्मनो बन्धुर्नान्यः कश्चिद् बन्धुर्यः संसारको भवति बन्धुरपि तावन्मोक्षं प्रति प्रतिकूल एव स्नेहादि बन्धनाय तन्वाचस्माद्युक्तमात्रमात्मैव ह्यात्मनो बन्धुरिति आत्मैव रिपुः शत्रुर्योऽन्योपकारी वाहः शत्रुः सोऽप्यात्मनो बन्धुवेति युक्तपेदावधारणमात्मैव रिपुरात्मन इति ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगारूढस्य किं स्यादित्याशंक्याह यदैवमिति योगारोहस्य दृष्टादृष्टोपायैश्चार्तं त्यक्तायै मुक्तिहेतुत्वं तद्विपर्ययस्याधः पतनहेतुत्वं च दर्शयति फल इति तत्र ईदृश आत्मैव हीति उद्धरणपेक्षामात्मनः सूचयति संसारेति संसारादूर्ध्वं हरणं कीदृशस्य ह्याह योगारूढतामिति योगप्राप्तावधनाख्यातुं न कर्तव्येत्याह नात्मानमिति योगान्तरपायश्चेन्नानुग्रीयते तदा योगाभावे संसारपरिहारासम्भवादात्माधी नीतः स्यादित्यर्थः नन्वात्मानं संसारे निमग्नं तदा यो बन्धुस्तस्मादुद्धरिष्यति नेत्याह आत्मैव हीति युक्तोऽवधारणमन्यस्यापि प्रसिद्धस्य बन्धोः सम्भवात्तत्राह नहीति अन्यो बन्धुः सर्वपि नन्वा मुक्तये न भवतीत्येवमुपपादयति बन्धुरपीति स्नेहादीत्यादिशब्दात्तदनुगुणमवृत्तिरित्यर्थः गृह्यते आत्मातिरिक्तस्यापि शत्रोरपकारिणः सुप्रसिद्धत्वादवधारणमनुचितमित्यर्थः योऽन्य इति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अन्यो विपर्ययमिच्छामि मोक्षं तदामक्तो च यन्त्रं पर्यालोच्य रागादिनिरासं तद्विच्छाह उद्धरेदिति आत्मना विवेकयुक्तेनात्मानं ममागदुद्धरेत् नन्ववसादयेदिति चेन्न आत्मैव मनः संसारवर्तन आत्मनः स्यन्त्य बन्धुवत्कारकः रिपुरप्यहम् ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

और जो योगको प्राप्त न होय तो उस पुरुष के कर्म अनर्थ समझ जो संसार निमग्न अपना आत्मा उदात्त नहीं किया जाता है किन्तु जो योगी है तो आत्मनो बन्धसाद उदात्त कर्म कहि हम आशयसे कहते हैं कि (उद्धरेदिति) हे भगवन्, हमारे मनमें इच्छा है जो अपना आत्मा निमग्न मुष्कटग संसार में

शङ्करभाष्यम् ।

ज्ञानेति ज्ञानविज्ञानवृत्तात्मा ज्ञानं शास्त्रोक्तपदार्थानां परिज्ञानविज्ञानन्तुशास्त्रतोऽज्ञतानां तथैव
ज्ञानुभवकरणं ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां तृप्तः संजातालंप्रत्यय आत्मान्तःकरणं यस्य स ज्ञान
विज्ञानवृत्तात्मा कूटस्थोऽप्रकम्पो भवति इत्यर्थः विजितेन्द्रियश्च य ईदृशो युक्तः समाहित इति
स उच्यते कथ्यते स योगी समलोष्टाश्मकाञ्चनः लोष्टाश्मकाञ्चनानि समानि यस्य सः सम
लोष्टाश्मकाञ्चनः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

चित्तसमाधानमेव विशिष्टफलञ्चेदिष्टं तर्हि कथम्भूतः समाहितो व्यवहियते तच्चाह
ज्ञानेति परोक्षापरोक्षाभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां संजातोऽलं प्रत्ययोऽक्रियो हर्षविषादकामक्रो
धादिरहितो योगी युक्तः समाहित इति व्यवहारभागो भवतीति प्रादत्रयव्याख्यानानेन
दर्शयति ज्ञानमित्यादिना स च योगी परमहंस परिवाजकः सर्वत्रोपेक्षाबुद्धिरनतिशय
वैराग्यभागोति कथयति स योगीति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगारूढस्य लक्षणं श्रेष्ठं चोक्तमुपसंहरति ज्ञानेति ज्ञानमौपदेशिकं विज्ञानमपरो
क्षानुभवस्ताभ्यां तृप्तो निराकांच आत्मा चित्तं यस्य अतः कूटस्थो निर्विकारः अतस्य
विजितानोन्द्रियाणि येन अतएव समानानि लोष्टादीनि यस्य मृत्खण्डमापाणसुवर्णेषु
हयोपादेयबुद्धिशून्यः स युक्तो योगारूढ इत्युच्यते ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और ज्ञान जो शास्त्रसे उत्पन्नहुआ बोध और विज्ञान जो अनुभव नाम
आत्माका साक्षात्कार इन्हों करके तृप्त आनन्दयुक्त होरहाचित्त जिसका अ-
र्थात् इस आनन्दके आगे जिसको किसी पदार्थकी इच्छाही नहीं उदयको
प्राप्तहोती है और इसीसे कूटस्थ अर्थात् कहींसे चलायमान नहीं है और
जीतीहैं इन्द्रियां जिसने ऐसाजो योगी सो युक्त अर्थात् समाहित चित्तकहा
जाताहै नामसमाधि स्थित कहाताहै और वहीयोगी समानहै मट्टीकाढेला
और पत्थर और सोनाजिसको ऐसाहोताहै ॥ ८ ॥

सुहृन्मित्रार्युदासीन मध्यस्थ द्वेष्यबन्धुषु ।

साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च सुहृदिनि सुहृदिसादं श्लोकादयैकपदं सुहृदिनि शून्यप्रकारमनपेक्ष्योरकर्षां मित्रं
मैत्र्यान् अरिः शत्रुः उदासीनो न कम्पचित् पक्षं यत्रने मध्यस्थो यो विद्वद्योग्यपौरुषैर्नरो
द्वेष्यः आत्मनो प्रियोबन्धुः सम्बन्धीतेषु साधुषु शास्त्रानुचिन्त्यैश्च पापेषु प्रोक्षितैश्चानिषु
मर्षेणैतेषु समबुद्धिः कः किं कर्मसम्पादनबुद्धिगिर्यो विशिष्यते विमुच्यते इति वा पाठा-
न्तरं योगारूढानां सर्वेषामपमुत्तम इत्यर्थः ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगारूढस्य प्रयत्नान्तरमन्युपेक्ष्य योग्यानान्तरं दर्शयति किञ्चन पदच्छेदः पदादी-

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातकर
अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जो-
तेन्द्रियहै तिसपुरुषका तो आत्माबन्धुहै और जिसने अपने आत्माकोचि-
सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह
आत्माशत्रुके तुल्यवर्तताहै अर्थात् जैसेकोई बाहरका शत्रु अपना तिरस्कार
करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित
समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहै और यही तिरस्कारहै ॥ ६ ॥

जिताऽत्मनः प्रशान्तस्य परमाऽत्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

जितात्मनइति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघात आत्मा जितो येन स जितात्मा तस्य जि-
त्मनः प्रशान्तस्यपरमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्तते इत्यर्थः किञ्च शीतोष्णसुखदुः-
खेषु तथा मानेऽवमाने च मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्युपाहारः ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघा-
तस्य प्रकर्षणोपरतवाह्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनः पुनरनभिभूयमानो नि-
रन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्माणमधिकारिणं प्रदश्यं योनां
गानि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्युपाहारः पूर्वाहुं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केन
तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि न तौ चाल्यते त-
त्त्वज्ञानादित्युत्तराहुं विभजते किंचेति तेषु समः स्यादिति संबन्धः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य
प्रशान्तस्य रागादिर्हितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहितः चित्त-
निष्ठो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाहै मनइन्द्रिय सहित
शरीरजिसने और इसीसे प्रशान्तहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्म-
समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्तताहै उसका आत्मरूपही होताहै
और वहयोगी शान्तरूप और सुखदुःख और अपने मान और अवमान
अर्थात् बड़ीकोई पूजाकरे चाहे तिरस्कारकरे इनसबोंमें समानरहै ॥ ७ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टादमकांचनः ॥ ८ ॥

क्तिरिति व्याख्यानां सम्पादयति सुहृदिति अरिर्नाम पराचमपकारकः प्रत्यक्षः
द्वेष्य इति विभागः समबुद्धिरिति व्याचष्टे कः किमिति प्रथमो हि प्रश्नो जातिपरः
विषयः द्वितीयो व्यापारविषयः उक्तप्रकारेणाव्यापृतबुद्धित्वे सर्वात्कर्षीव सर्वोपर्यम्
ज्ञो वा सिध्यतीत्याह विशिष्यत इति पाठद्वयेऽपि सिद्धमर्थं संगृह्य कथयति येन
नामिति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सुहृन्मित्रादिषु समबुद्धियुक्तस्तु ततोऽपि श्रेष्ठ इत्याह सुहृदिति सुहृत् स्वभावेनैव
ताशंसो मित्रं स्नेहवशेनापकारकः अरिघातुकः उदासीनो विवदमानयोः भयोरमुदेह
मध्यस्थो विवदमानयोः भयोरपि हिताशंसो द्वेष्यो द्वेषविषयः बन्धुः सम्बन्धो साधुः
दाचाराः पापा दुराचाराः एतेषु समा रागद्वेषभूत्या बुद्धिर्यस्य स तु विशिष्टः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

और हेअर्जुन जोयोगी सुहृद् और मित्र और वैरी और उदासीन और
मध्यस्थ और द्वेष्य और बन्धुइनमें समबुद्धिहै अर्थात् जो बदलेका उपकार
न चाहै और अपनेसंग उपकारकरै उसको सुहृद् कहतेहैं और जो भय
में प्रीतिकरै उसको मित्रकहते हैं और शत्रुको अरि कहते हैं और किसी
पक्षपात न करै उसको उदासीन कहते हैं और परस्परदोनों विरोधियों
जो हितचाहै उसको मध्यस्थ कहतेहैं और जो अपनाको अप्रियहोय अर्थात्
देखतेही मनराजी न होय उसको द्वेष्य कहतेहैं और जिससे कुछ सम्बन्ध होय
उसको बन्धुकहतेहैं इनसबोंमें जिसकी समान बुद्धिहोय ओ औरसाधु
शास्त्रकीरीतिसे चलनेवाले और पापी जो शास्त्रसे विरुद्धचलनेवाले तिन
मेंभी जिसकी समान बुद्धिहोय सो सब योगियोंमें श्रेष्ठहै अर्थात् जानि
कर्मकरके उनअधर्मोंमें जिसकी विषम दृष्टि न होय किंतु सर्वत्र आत्महर्ष
करके समानही देखताहोय वह सबमें श्रेष्ठहै ॥ ९ ॥

योगी युंजीत सततमात्मानं रहसि स्थितः ।

एकाकी यतचित्तात्मा निराशीरपरिग्रहः ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भक्त्यैव उक्तमन्त्रनामपे योगीति योगी ध्यानी युञ्जीत गयादध्यातु गतं सांख्यिक
वर्णं रहस्येकान्ते योगी गिरिगुहादी स्थितः मयैकाकी भ्रमहापो राशि स्थित एवमी
निर्गुणत्वात् संन्यास कुर्यादर्थः यतचित्तात्मा विनमनःकरुणमाया देहस्य संतरी दम्भ
दोषाणां निग्राहार्थं बुद्ध्याऽप्यग्निरहस्य पवित्रराशेन इत्यर्थः संन्यासोन्निर्गुणो बुद्ध्या
परिग्रहः यत युञ्जीति ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यस्यैव विद्वत्पदोः योगादुत्पन्नमस्य योगीति युञ्जीत गतं सांख्यिक
वर्णं रहस्येकान्ते योगी गिरिगुहादी स्थितः मयैकाकी भ्रमहापो राशि स्थित एवमी
निर्गुणत्वात् संन्यास कुर्यादर्थः यतचित्तात्मा विनमनःकरुणमाया देहस्य संतरी दम्भ
दोषाणां निग्राहार्थं बुद्ध्याऽप्यग्निरहस्य पवित्रराशेन इत्यर्थः संन्यासोन्निर्गुणो बुद्ध्या
परिग्रहः यत युञ्जीति ॥ १० ॥

और हे अर्जुन तिसआसनके ऊपर बैठकरकै अपने आधीन करी हैं चित और इन्द्रियोंकी क्रियाजिसने ऐसा जो योगी सो विषयोंसे खेचिके एकाग्र मनको करकै अन्तःकरणके शुद्धिकेलिये योगाम्यासकरै अर्थात् आत्मस्वरूपके सम्मुख मनको करै १२ ॥

समं कायशिरोग्रीवं धारयन्नचलं स्थिरः ।

संप्रेक्ष्य नासिकाग्रंस्वं दिशश्चानवलोकयन् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

बाह्यसाधनमासनमुक्तं अष्टना शरीरस्य धारणं कथमित्युच्यते सममिति समं कायशिरोग्रीवं कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवं तत् समधारयन् अचलश्च समं धारयतश्चलनं न सम्भवत्यतो विशिनाष्टु अचलमिति स्थिरः स्थिरो भूत्वेत्यर्थः स्वं नासिकाग्रं संप्रेक्ष्य सम्पक प्रेक्षणं दर्शनं कृत्वेवंतीव शब्दो लुप्तो दृष्टव्यो नाहे स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमिह विधित्सितं किं तर्हि चक्षुषो दृष्टिसन्निपातः स चान्तःकरण समाधानापेक्षो विवक्षितः स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमेव चेद्वि वक्षितं मनस्तत्रैव समाधीयेत नात्मनि आत्मनि हि मनसः समाधानं वक्ष्यन्मात्मसंस्थं मनः कृत्वेति तस्मादादिशब्दलोपेनाक्ष्णोर्दृष्टिसन्निपात एव संप्रेक्ष्येत्युच्यते दिशश्चानवलोकयन् दिशाश्चावलोकनमकुर्वन्नेत्येव मन्तरा कुर्वन्नेत्येतत् ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तमनुष्ठानान्तरश्लोकस्यापुनस्तत्पर्यमाह बाह्येति समत्वमृजुत्वं कायः शरीरमध्यं अचलमिति विशेषणमवतार्य तस्य तात्पर्यमाह सममिति कार्यकरणयोर्यिषयपारवश्य शून्यत्वमचलत्वं स्थैर्यं किमितीव शब्दलोपोत्र कथ्यते न्यनासिकाग्रसंप्रेक्षणमेव योगांगत्वेनात्र विधित्सितं किं न स्यादित्याशङ्क्याह नहीति तर्हि किमत्र विवक्षितमिति प्रश्न पूर्वकमाह किं तर्हीति दृष्टिसन्निपातो दृष्टेश्चक्षुषो रूपप्रवृत्तिरादित्यं कथमसत्यनायासेन सिध्यति तत्राह तत्रेति समाधानस्य प्राधान्येनात्र विवक्षितत्वात् दृष्टेर्येहिषिष्यत्वेन न दुर्भगसंगातस्यापिषयेभ्यो व्यावृत्त्यान्तरे च सन्निपातो विवक्षितो भवतीत्यर्थः तयापि कथं स्वनासिकाग्रसंप्रेक्षणमत्र श्रुतमविवक्षितमित्याशङ्क्याह स्वनासिकेति तत्रैव मनः समाधाने का हानि रित्याशङ्क्य बाक्यशेषविरोधान्मैवमित्याह आत्मनि हीति किं तर्हि प्रेक्षेत्यादौ विवक्षितमित्याशङ्क्याह तस्मादिति दक्षिणोत्तरचक्षुषो यो दृष्टित्तया बाह्याद्विषयाद्वैमुख्येनान्तरेष सन्निपतनमत्र स्वकीयं नासिकाग्रं नामिकाग्रं संप्रेक्ष्येति विवक्षितमित्यर्थः तत्रैवोत्तरमपि विशेषणमनुकूलमित्याह दिशश्चेति अनवलोकयन्नामीदित्युत्तरं सम्यग्धः अन्तरादिशामवलोकनमपि योगप्रतिबन्धकमिति तत्प्रतिषेधः ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

चित्ते कार्यपयोगिनो देहादिधारणां दर्शयन्नाह सममिति द्वाभ्यां काय इति देहस्य मध्यभागा विवक्षितः कायश्च शिरश्च ग्रीवा च कायशिरोग्रीवं मूलाधारादारभ्य मूर्धापर्यन्तं समसषष्ठं निश्चलं धारयन् स्थिरो दृढप्रयत्नो भूत्वेत्यर्थः स्थैर्यं नामिकं यं मन्त्रेण साधुनिमोहितनेत्र इत्यर्थः इतस्ततो दिशश्चानवलोकयन्नामीदित्युत्तरादन्वयः ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अथ शरीर धारण विधान करते हैं (सममिति) हे अर्जुन तसआसनपर

और हेअर्जुन प्रकपेकरिके अर्थात् अत्यन्त शान्तहै अन्तःकरण जिसका निर्भय और ब्रह्मचर्यव्रत जो भिक्षाभोजन गुरु शुश्रूषादितिसमें स्थित जो योगी सो मनकी वृत्तियोंको चारोंतरफसे खेचिके मैं जो परमेश्वर में चित्तको स्थिर करिके इसप्रकार समाधिस्थ सबकर्मादिकोंका आ-छोड़मेंहीहूँ परउत्कृष्ट अर्थात् सबसे अधिक आश्रय जिसका ऐसाहोके तरहै यहां मच्चित्त और मत्पर इनदोनों विशेषणोंके कहनेसे यहसूचित है कि जैसेकोई रागीपुरुष स्त्रीमें चित्तको रखताहै परंतु स्त्रीही उसको से अधिक माननीय नहींहोतीहै किन्तु भयआदि कारणसे राजाको वा-रको अधिक करके मानताहीहै और यहयोगी तौ तैसानहीं है किंतु ही मेंइसकाचित्तहै और मुझकोही सबसे अधिक जानताभीहै ॥ १४ ॥

युञ्जन्नेवं सदाऽत्मानं योगी नियतमानसः ।

शान्तिं निर्वाणपरमां सत्संस्थामधिगच्छति ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अयेदानीं योगफलमुच्यते युञ्जन्नेति युञ्जन् सप्ताधानं कुर्वन्नेवं यथोक्तेन विधानेन सदा योगी नियतमानसः नियतं संपन्नं मानसं मनो यस्य सोऽयं नियतमानसः स शान्तिमुपारवि-र्णपरमां निर्वाणं मोक्षस्तत्परमाधिष्ठा यस्याः शान्तेः स निर्वाणपरमा तां निर्वाणपरमां संस्थां पदधीनतामाधिगच्छति प्राप्नोति ॥ १५ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

सम्प्रति परमफलकथनपरत्वेनानन्तरलोकमादत्ते अयेति योगस्यैषं तदंगमासनम-मत्कृतृविशेषणमित्यस्यार्थस्य प्रकथनानन्तरमित्यथशब्दार्थः आत्मानं युञ्जन्नेति म-न्धः आत्मशब्दो मनोविषयः यथोक्तो विधिरासनादि उक्तविशेषणत्रय द्योतनार्थं मदे-क्तं योगी ध्यानी संन्यासीत्यर्थः मनःसंयमस्य योगं प्रत्यसाधारणः च दर्शयति नियते-शान्तिशब्दितोपरतेः सर्वसंसारनिवृत्तिपर्यवसायित्वं भत्वा विशिष्टां निरांशं यथा-या मुक्तेर्ब्रह्मस्वरूपावस्थानादनन्तरत्वमाह मत्संन्यामिति मदधीनां मदात्मिका-त्यर्थः ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगाभ्यासफलमाह युञ्जन्नेवमिति श्वमुक्तप्रकारेण मदा आत्मानं मनो युञ्जन् म-हितं कुर्वन् नियतं निश्चलं मानसं चित्तं यस्य स शान्तिं समारोप्यं प्राप्नोति कथं-तां निर्वाणं परं प्राप्यं तस्यां मत्संस्थां मद्रूपेणावस्थितिम् ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

अययोगफलको कहतेहैं हे अर्जुन इसप्रकार सदासबकालमें चित्तको समाधिमें स्थित करताहुआ योगविश होगयाहै मनजिमके ऐसाहोके मोक्ष परम पुरुषार्थ जिसका ऐसी जो मेरेमें रहनेवाली शान्ति तिसका प्राप्त होताहै अर्थात् मेगहीरूप होजाताहै ॥ १५ ॥

नात्यश्नतस्तु योगोऽस्ति नचैकान्तमनश्नतः ।

नचातिस्वप्नशीलस्य जाग्रतो नैव चार्जुन ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते नात्यश्नत इति न अत्यश्नत आत्मसंमितमन्नं माण मत्तीत्यश्नतः अत्यश्नतो न योगोऽस्ति नच एकान्त मनश्नतो योगोस्ति यदुह वा मन संमितमन्नं तदवति तन्नाहेनस्ति तद् यत् कर्णीयो न तदवतीति श्रुतेः तस्मात् योगी नान्नं मित्तादन्नादधिकं न्यूनं वा श्रियादथवा योगिनो योगशास्त्रे परिपठितादन्नपरिमाणोदितमन्नं अश्नतो योगो नास्ति उक्तं हि अर्द्धमशनस्य स्वयञ्चनस्य तृतीयमुदकस्य तु वायोः संवत्सरो चतुर्थमवशेषयेदित्यादि परिमाणं तथा नचाति स्वप्नशीलस्य योगो भवति नैव चातिपरं न अतो योगो भवति चार्जुन ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आहारादीत्यादिशब्देन विहारजागरितादि चोच्यते आत्मसंमितमन्नपरिमाणं ग्रासादि आहारनियमे शतपथश्रुतिं प्रमाणयति तदिति तदन्नं भुज्यमानं यदुह वा इति प्रसिद्ध्या श्रुत्याऽनुदितं भवत्यनुष्ठानयोग्यता मापाद्यानुष्ठानद्वारेण भोक्तारं रक्षति न नस्तदन्नमस्यानर्थाय भवतीत्यर्थः यत्पुनरात्मसंमितात् भूयोऽधिकतरं शास्त्रमतिभ्यः भुज्यते तदात्मानं हिनस्ति भोक्तुरनर्थाय भवति यच्चान्नं कर्णीयोऽल्पतरं शास्त्रनिरूपणं भावादव्यते तदन्नमनुष्ठानयोग्यतादिद्वारा न रक्षितुं शक्नोते तस्मादत्यधिकमन्नं तदन्नं योगमारुरुक्षता त्याज्यमित्यर्थः श्रुतिसिद्धमर्थं निगमयति तस्मादिति नेत्यादेशः । नान्तरमाह अथवेति किं तदन्नपरिमाणं योगशास्त्रोक्तं यदधिकं न्यूनं वाऽभिव्यक्तं योगानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह उक्तं हीति पूरयेदशनेनार्द्धं तृतीयमुदकेन तु वायोः संवत्सरो चतुर्थमवशेषयेदिति वाक्यमादिशब्दार्थः यथा नात्यन्तमश्नतोऽनश्नतश्च योगो न सम्भवति तथा अत्यन्तस्वपतो जाग्रतश्च न योगः सम्भवतीत्याह तथेति ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगाभ्यासनिष्ठग्राहारादिनियममाह नात्यश्नत इति द्वाभ्यां अत्यन्तमधिकं भुञ्जत इत्येकान्तमत्यन्तमभुञ्जानः यापि योगः समाधिर्न भवति तथाऽतिनिद्राशीलस्यापि यतश्च योगो नैवास्ति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

अवश्यं समयमें योगीका आहारादि नियम कहा जाता है (नात्यमन्नं इति) हे अर्जुन अपने प्रमाणसे अधिक अन्नका भोजन करता हुआ जो परोक्ष तिसको योगसिद्ध नहीं होता है और प्रमाणसे न्यूनभी कुछनहीं भोजन करनेहुये योगीकी भी योगसिद्ध नहीं होता जितने अन्नके भोजनमें परिमाण व्यक्तता न होय और क्षुधाभी वायानकरे वोही उसके प्रमाणका भोजन है और कहीं आटप्राप्त परिमित अन्न भोजन कहा है कहीं अधिक है इतना प्रमाण यथोचित जानना अब भोजन के नियम में श्रुतिजितने है (यदुहवा आत्मसंमितमन्नं तदवति तन्नाहेनस्ति यदुहवादिनान्तिनन्दनं)

णीयोनतदवतीति) अर्थ जो जिसको अपने प्रमाणका अन्न है वह शरीरकी रक्षा करता है और रोगादिककी उत्पत्तिके द्वारा नाशनहीं करता है और जो अधिक भोजन किया जाता है वह रोगको उत्पन्न कर शीघ्रही आयुको क्षीण करके नाश करता है और जो प्रमाणसे थोड़ा भोजन किया जाता है वह नहीं रक्षा करनेको समर्थ है अर्थात् किसी कार्य करनेकी सामर्थ्यको नहीं उत्पन्न कर सकता है इस श्रुतिके प्रमाणसे योगी अपने प्रमाणसे अधिक अथवा न्यून न भोजन करे अथवा योगीके लिये योग शास्त्रमें कहा जो अन्नका परिमाण तिससे अधिक भोजन करनेवाले को योगसिद्ध नहीं होता है यह अर्थ जानना सो योगशास्त्रमें कहा है कि (अर्द्धसव्यञ्जनान्नस्य तृतीयमुदकस्य तु वायोः संचारणार्थन्तु चतुर्थमवशोपयेत्) अर्थ आधापेट सव्यञ्जन अर्थात् दालिशक सहित अन्नकरके पूर्ण करे और तीसरा भाग जलसे पूरण करे और चौथा भाग पवनके चलनेके लिये खाली रखे और तैसेही हे भर्जुन अत्यन्त सोनेका है स्वभाव जिसका ऐसे पुरुषको योग नहीं होता और अत्यन्त जागताही रहे उसकोभी योग नहीं होता ॥ १६ ॥

युक्ताऽहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य कर्मसु ।

युक्तस्वभावबोधस्य योगो भवति दुःखहा ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कर्म पुनर्योगो भवतीत्युच्यते युक्तेति युक्ताहारविहारस्य युक्तचेष्टस्य आद्रिपत इत्याहारोऽश्न विहरणं विहारः पादकर्मस्तौ युक्ता नियतपरिमाणा यस्य स युक्ताहारविहारस्तस्य युक्तचेष्टस्य तथान्या च युक्ता नियता चेष्टा यस्य कर्मसु तथा युक्तस्वभावबोधस्य युक्ता समाश्रया बोधश्च तौ नियतकालौ यस्य तस्य युक्ताहारविहारस्य कर्मसु युक्तस्वभावबोधस्य योगिनो योगो भवति दुःखहा दुःखानि सर्वाणि हन्तीति दुःखहा सर्वसंसारदुःखसमष्टदयोगो भवति इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आहारनिद्रादिनियमविरहिणीयोगव्यातिरेकमुक्त्वा तच्चियमवती योगान्वयं व्याचष्टे कथं पुनरित्यादिना अत्रस्य नियतत्वमर्हमश्ननायेत्यादि विहारस्य नियतत्वं योजनाय परं गच्छेदित्यादि कर्मसु चेष्टाया नियतत्वं बाह्यनियमादि रात्रौ प्रथमतो दृश्यटिका प रिमिते काले जागरणं मध्यमः स्वपनं पुनरपि दृश्यटिका परिमिते जागरणमिति स्वप्नाव बोधयोर्नियतकालत्वमेवं प्रथयमानस्य योगिनो भवति योगस्य फलमाह दुःखहेति सर्वं योग्याध्यात्मिकादिभेदभित्तानेत्यर्थः यद्येतयोगमन्तरेत्यापि स्वस्वप्नदौ दुःखनिवृत्तिर भवतीति विहितं सतीति विमुक्तविज्ञानद्वारेति शेषः ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

निरं प्रथमतस्तस्य योगो भवतीत्यत्र आह दुःखहेति दुःखे नियतं च योगो विहार २४ संतत्यं योमसु बाधेषु युक्ता नियता चेष्टा तस्य दुर्वी नियतं स्वप्नदौ विहारः २५ योगो विहारः तस्य दुःखनिवृत्तिर्यो योगो भवति नियतः ॥ १८ ॥

नात्यश्नतस्तु योगोऽ नचातिस्वप्नशीलस्य

शङ्करभा.

इदानीं योगिन आहारादिनियम उच्यते नाह-
माण मत्तीत्यश्रतः असश्रतो न योगोऽस्ति नच
संमितमन्नं तदवाति तन्नाहिनस्ति तद यत् कणीयो
मितादन्नादधिकं न्यूनं वा श्रियादथवा योगिनो
श्रतो योगो नास्ति उक्तं हि अर्द्धमशनस्य सच्यज्ज-
चतुर्थमवशेषेदित्यादि परिमाणं तथा नचाति स्व-
प्तो योगो भवति चार्जुन ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृ.

आहारादीत्यादिशब्देन विहारजागरितादि-
शासादि आहारनियमे शतपथश्रुतिं प्रमाणयति ।
प्रसिद्ध्या श्रुत्याऽनुदित मवत्यनुष्ठानयोग्यता मा-
नस्तदन्नमस्यानर्थाय भवतीत्यर्थः यत्पुनरात्मसं-
भुज्यते तदात्मानं हिनस्ति भोक्तुरनर्थाय भवति
भावादव्यते तदन्नमनुष्ठानयोग्यतादिद्वारा न रक्षि-
योगमासूक्ष्मता त्याज्यमित्यर्थः श्रुतिसिद्धमर्थं नि-
नान्तरमाह अथवेति किं तदन्नपरमाणं योगशास्-
योगानुपपत्तिरित्याशङ्क्याह उक्तं हीति पूर्येदशने-
र्थाय चतुर्थमवशेषेदिति वाक्यमादिशब्दार्थः यथ
सम्भवति तथा अत्यन्तस्वप्तो जाग्रतश्च न योग

स्वामिकृतटी.

योगाभ्यासनिष्ठत्याहारादिनियममाह नात्यश्न-
स्य एकान्तमत्यन्तमभुजानः यामि योगः समाधिर्न
यतरच योगो नैवास्ति ॥ १६ ॥

नवलभाष्य

अवइस समयमें योगीका आहारादि नि-
ति) हे अर्जुन अपने प्रमाणसे अधिक अन्न
तिसको योगसिद्ध नहीं होता है और प्रमाणसे
रतेहुये योगीको भी योगसिद्ध नहीं होता जि-
व्याकुलता न होय और क्षुधाभी वायानको
है और कहीं आठयास परिमित अन्न भो-
इसप्रकार यथोचित जानना अव भोजन
(यदुदयाआत्मसम्मितमन्नं तदवातितन्नाहिन-

स्वामिकृतटीका ।

यं संन्यासमिति प्राहुर्योगं तं विद्धि पाण्डवेत्यादौ कर्मैव योगश्चेन्नोक्तं नात्यल
तस्तु योगोऽस्तीत्यादौ तु समाधिर्योगश्चेन्नोक्तस्तत्र मुख्यो योगः क इत्यपेक्षायां स
माधिमेवस्वपतः फलतश्च लक्ष्यन् स एव मुख्यो योग इत्याह यत्रेति सादृष्टेः त्रिभिः य
यस्मिन्नवस्थाविशेषे योगाभ्यासेन निरुद्धं चित्तमुपरतं भवतीति योगस्य स्वरूपतत्त्वज्ञानं
तथाच पातञ्जलसूत्रं योगश्चित्तवृत्तिनिरोध इति दृष्टप्राप्तिलक्षणेन फलेन तमेव लक्ष्यते
यत्र च यस्मिन्नवस्थाविशेषे आत्मना शुद्धेन मनसा आत्मानमेव पश्यति नतु देह
पश्यन्प्रात्मन्येव तुष्यति नतु विषयेषु यत्रेत्यादीनां तं यच्छब्दानां योगसंज्ञितं विद्या-
दिति चतुर्थनान्वयः ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार योगाभ्यासके बल से पवन रहित स्थानमें रखेहुये दीपके
सदृश एकाग्रताको प्राप्त निश्चलहुआ चित्त फिरक्या करताहै इसआकांक्षा
में कहते हैं यत्रेति हे अर्जुन जिससमयमें योगसेवा करके अर्थात् योगा-
भ्यास करके निरुद्धहुआ अर्थात् रोकीहै गतिजिसकी ऐसा निश्चलहुआ
उपरामको प्राप्तहोताहै अर्थात् विषयोंसे निवृत्तहुआ आत्माके समीप रहज
करताहै और जिस अवस्थामें समाधिकरके शुद्धहुआ जो अन्तःकरण तित
करके ज्योतिस्वरूप आत्माको देखताहुआ अर्थात् ज्ञानद्वारा प्राप्तहुआ बो-
गीउस आत्मस्वरूपहीमें संतोषको प्राप्तहोताहै अर्थात् उसको प्राप्तहो और
किसीकी इच्छानहीं करताहै ॥ २० ॥

सुखमात्यन्तिकं यत्तद् बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियम् ।
वेत्ति यत्र नचैवायं स्थितश्चलति तत्त्वतः ॥ २१ ॥

शंकरभाष्यम् ।

किञ्च सुखमिति सुखमात्यन्तिकमत्यन्तमेव भवतीत्यात्यन्तिकं अनन्तमित्यर्थः यदा बुद्धि
ग्राह्यं बुद्धयैवेन्द्रियनिरपेक्षया शृङ्खल इति बुद्धिग्राह्यमतीन्द्रियमोचरातीतमविषयमतीन्द्रिय-
र्थः वेत्ति यदीदृशं सुखमनुभवति यत्र यस्मिन् काले नच एव अयं विद्वानात्मस्वरूपं तिष्ठन्
स्मात् नैव चलति तत्त्वतः तत्त्वस्वरूपाच्च प्रत्यक्ष इत्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगसिद्धिकालं प्रकारान्तरेण प्रकटयति किञ्चेति बुद्धिशब्दः स्वानुभवादिभ्यः इ-
न्द्रियनिरपेक्षस्यानुभवगम्यत्वात्किरतीन्द्रियमिति पुनस्तत्त्वमित्याशङ्क्याह अस्मिन्वेति स
च्छब्दः नचेत्यादि अपेक्षितपूरणं आत्मस्वरूप इति तस्मात् तत्त्वत इति सत्यम्
योक्ते वकारसंयन्धोक्तिः चकारः सप्रग्या सम्बन्धनीयः यत्रेति पूर्ववत् सत्यम् ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

आत्मन्येव तोषे हेतुमाह सुखमिति यत्र यस्मिन्नवस्थाविशेषे यत् किमिति
प्रथमात्यन्तिकं नित्यं सुखं चेति ननु तदा विषयेन्द्रियमन्यन्धाभावात् कुतः सुखं स-
त्त्वाह अतीन्द्रियविषयेन्द्रियमन्यन्धातीतं कैवलं दुष्टद्वैतात्माकरादौ ॥ २१ ॥

वियोगस्तं दुःखसंयोगवियोगं योग इत्येव संज्ञितं विपरीतलक्षणेन विद्यात् विनानीयात्
योगफलमुपसंहृत्य पुनरन्वयारम्भेण योगस्य कर्तव्यतोच्यते निश्चयानिर्वेदयोष्योक्तत्वं
विधानार्थं स यथोक्तफलो योगो निश्चयेनाध्यवसायेन योक्तव्योऽनिर्विण्णचेतसा न तिनः
अनिर्विण्णं तच्चेतस्तेन निर्वेदराहितेन चेतसा चित्तेनेत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तं विद्यादित्याद्यपेक्षितं पूरयन्नवतारयति यत्रेति तमित्यात्मावस्थाविशेषं मत-
ति दुःखसंयोगस्य वियोगो वियोगसंज्ञितो यज्यते स कथं योगसंज्ञितः स्यादित्येवं
विपरीतेति इयं हि योगावस्था समुत्खातनिखिलदुःखभेदेति दुःखसंयोगाभावे
ज्ञानमर्हतीत्यर्थः उपसंहृतयोगफले किमिति पुनर्योगस्य कर्तव्यत्वमुच्यते तत्राह
मिति प्रकारान्तरेण योगस्य कर्तव्योपदेशारम्भोऽत्रान्वारम्भः योगं युञ्जानस्तत्तदु-
स सिद्धिमलभमानः संशयानो विवर्ततेति तन्निवृत्त्यर्थं पुनः कर्तव्योपदेशोऽयं निर-
त्वाऽह निश्चयेति तयोः साधनत्वविधानमेवाचरयोजनया साधयति स यदेति
मनि जन्मान्तरे वा सेत्स्यतीत्यध्यवसायेन योक्तव्यः कर्तव्यः ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तमिति य एवंभूतोऽवस्थाविशेषस्तं दुःखसंयोगवियोगं योगसंज्ञितं विद्यात् दुःख-
वदेन दुःखमिश्रितं वैषयिकं सुखमपि गृह्यते दुःखस्य संयोगेन संस्पर्शमात्रेणापि वि-
गो यस्मिंस्तमवस्थाविशेषं योगसंज्ञितं योगशब्दवाच्यं जानीयात् परमात्मनि पर-
स्य योजनं योगः यद्वा दुःखस्य संयोगेन वियोग एव शूरे कातरशब्दवद्विदुःखद-
योग उच्यते कर्मणि तु योगशब्दस्तदुपायत्वादौपचारिक इति भावः यस्मादेवं
फलो योगस्तस्मात् स एव यत्नतोऽभ्यसनीय इत्याह स इति सार्द्धे न म योगी निश्च-
शास्त्राचार्योपदेशजनितेन योक्तव्योऽभ्यसनीयः यद्यपि शीघ्रं न मियेति तत्तत्तद-
एणेन निर्वेदरहितेन चेतसा योक्तव्यः दुःखदुःख्या प्रयत्नशैथिल्यं निर्वेदः ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

तो हेमर्जुन तिस आत्मावस्था विशेषको योगजानना अर्थात् यनोप-
यहांसे लेकरके तीन इलाकोंकरके जिसका वर्णन किया है उस अवस्था को
योग कहते हैं कैसा वह योग है कि जो सब संसारके दुःखोंका वियोग करने
है अर्थात् सकल दुःखोंके नहीं होनेहीका योग कहते हैं न कहोंके दुःखों
वियोगका नामयोग होसकता है योगनाम तो किसी पदार्थके मिलनेका
लोकमें प्रसिद्ध होता कहते हैं कि दर्शशब्दके मुख्य विपरीत लक्षण काहे
वियोगहीको योग कहते हैं जैसे दर्शशब्दके अक्षरार्थसे यह प्रतीति होती है
नमं चन्द्रदर्शननीय और विपरीतलक्षणा करके अर्थात् उनमें अंतर है
तिगतिधर्म चन्द्रमाका लक्षणमात्र भी दर्शन न होय दर्शका दर्श ही
अर्थात् अमायावस्था का नामकाशार्थ दर्शशब्द प्रसिद्ध होतमपरा भी
वियोगहीको योगशब्द कहना है अवयव फलका उपसंहार करके योग
मात्र ही है जिस प्रमाणन करके अर्थात् और प्रमाण करके योग ही
है अलग न कहते हैं भगवान् अर्थात् जेमें कोई योगान्धानमें प्रमाण ही

स्वामिकृतटीका ।

एवमपि रजोगुणवशादिति मनः प्रचलति हि पुनः प्रत्याहारेण वशीकुर्यादित्याह-
यतोयत इति स्वभायतश्चञ्चलं धार्यमाणमप्यस्थिरं मनो यं यं विषयं प्रति निर्गच्छति
ततस्ततः प्रत्याहृत्य आत्मन्येव स्थिरं कुर्यात् ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन चंचल और इसीसे अस्थिरऐसा जो मन सो जिसजिस
शब्दादि विषयके निमित्तसे बाहर निकल करके जाता है तिसतिस शब्दादि
विषयरूप निमित्तसे नियमन करके अर्थात् उसशब्दादि निमित्तका जैसा
कुछ स्वरूप है तिसके निरूपण करके मिथ्याका निश्चय करके वैराग्यकी
भावना करके इसमनको आत्माहीमें वशकरे अर्थात् आत्माकी आधीनता
को प्राप्तकरे ॥ २६ ॥

प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमम् ।

उपैति शान्तरजसं ब्रह्मभूतमकल्मषम् ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं योगाभ्यासबलादयोगिन आत्मन्येव प्रशाम्यति मनः प्रशान्तेति प्रशान्तमनसं प्रकर्षेण
शान्तं मनो यस्य सः प्रशान्तमनासं प्रशान्तमनसं ह्येनं योगिनं सुखमुत्तमं निरतिशयपुष्ट्युपग-
च्छति शान्तरजसं प्रसीणमोहादिक्लेशरजसमित्यर्थः ब्रह्मभूतं जीवन्मुक्तं प्रक्षैवं सर्वमित्येवं
निश्चयवन्तं ब्रह्मभूतमकल्मषं धर्माधर्म्यादिवर्जितम् ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मनसो वशीकरणेनोपशमे किं स्यादित्याह एवमिति योगाभ्यासो विषयविवेकद्वारा
मनोनियन्त्रादावृत्तिः प्रशान्तमात्मन्येव प्रलीनमिति यावत् मनस्तद्भूततयोरभावे स्वरूप
भूतमुखविर्भावस्य स्वाभादौ श्रद्धं द्योतयितुं हि शब्दः मोहादिक्लेशप्रतिबन्धादयोगि-
नययौक्तमुखप्राप्तिमाशङ्क्य मनोविलयमुपेत्य परिहरति प्रशान्तेति तस्यास्मदादिविलज-
यत्वमाह ब्रह्मभूतमिति अस्मदादेरपि स्वतो ब्रह्मभूतत्वेन तुर्यं जीवन्मुक्तत्वमित्याश-
ङ्क्याह ब्रह्मैवेति धर्माधर्मप्रतियन्त्रादयुक्ता ययौक्तमुखप्राप्तिरित्याशङ्कात्तम् अकल्मष-
मिति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं प्रत्याहारादिभिः पुनः पुनर्मनोवशीकुर्यन्तं रजोगुणवशे सति योगमुखं प्राप्नो-
तीत्याह प्रशान्तेति एवमुक्तप्रकारेण शान्तरजो यस्य तं अनस्य प्रशान्तं मनो यस्य त-
मेन निष्कल्मषं ब्रह्मत्वं प्राप्तं योगिनमुत्तममुखं ममाधिमुखं मयमेवोपैति प्राप्नोति ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

इसप्रकार योगाभ्यासके बलकरके योगीका मन आत्माहीमें शान्तिको
प्राप्तहोता है इस आशयसे कहते हैं प्रशान्तेति हे अर्जुन प्रशम्य करके शान्त
होआहेचित्तजिसका औरनष्टहोआहे मोहादि क्लेशरूप रजोगुण जिसका और

किञ्चिदस्तीत्येवमात्मसंस्थं मनःकृत्वा न किञ्चिदपि चिन्तयेत् एष योगस्य परमो वि-
धैवमात्मसंस्थमनः कर्तुं प्रवृत्तो योगी ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कामत्यागद्वारेणोन्द्रियाणि प्रत्याहृत्य किं कुर्यादिति शक्तितारं प्रत्याह शनैः
ति सहसा विषयेभ्यः सकाशादुपरमे मनसो न स्वास्थ्यं सम्भवतीत्यभिप्रेत्याह न
सेति तत्र साधनं धैर्ययुक्ता बुद्धिरित्याह कथा इत्यादिना भूय्यादीरव्याकृतपर्यन्तः
तोरष्टौ पूर्वत्र पूर्वत्र धारणं कृत्वोत्तरक्रमेण प्रविलापयेदिति भावः अथ्यक्तमात्मनि
विलाप्य आत्ममात्रनिष्ठमनो विधाय चिन्तयितव्याभावादतिस्वस्थो भवेदित्याह न
ति तत्र संस्थितिमेव मनसो विवर्णोति आत्मैवेति योगविधिमुपक्रम्य किमिदमुक्तं
त्याशङ्क्याह एष इति यन्मनसो नैश्चल्यमिति शेषः ननु मनसः शब्दादिनिमित्तानुर-
रागद्वेषवशादत्यंतचञ्चलस्यास्थिरस्य तत्र तत्र स्वभावेन प्रवृत्तस्य कुतो नैश्चल्यं नैश्च-
ल्यञ्चेति तत्रेति योगप्रारम्भः सप्रम्यर्थ एवशब्देन मनसैवेत्यादि उक्तप्रकारं गृह्यते ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदितु प्राक्तनकर्मसंस्कारेण मनो विचलेतर्हि धारणया स्थिरौकृत्यादित्याह
नैरिति धृतिर्धारणा तथा गृहीतया वशीकृतया बुद्ध्या आत्मसंस्थमात्मन्येव सम्-
स्थितं निश्चलं मनः कृत्वा उपरमेत् यत्तु अनैरभ्यासक्रमेण नतु सहसा उपरमत्वहपमा-
न किञ्चिदपि चिन्तयेत् निश्चले मनसि स्वयमेव प्रकाशमानपरमानन्दनिर्वाण-
आत्मध्यानादपि न निवर्तत इत्यर्थः ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

धैर्यकरकै युक्त जो बुद्धि तिसकरकै धीरेधीरे उपरामको प्राप्तहोय और
फिर आत्मामें स्थितमनको करकै अर्थात् आत्माहीसवहै और तिससेव्यति-
रिक्त और कुछनहीं है ऐसा निश्चयकरिकै फिरकुछ चिन्तननकरै जोइत-
कार आत्मामें मनको स्थिरकरनेको योगी प्रवृत्तहुआहै यही योगकी धार-
विधिहै ॥ २५ ॥

यतोयतोनिश्चलति मनश्चञ्चलमस्थिरम् ।

ततस्ततो नियम्यैतदात्मन्येव वशं नयेत् ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत इति यतो यतो यस्माद् यस्मान्निमित्ताच्छब्दादेर्निश्चलति निर्गच्छति समाप्तो-
न्मचञ्चलमसर्थं चलमतएवास्थिरं ततस्ततस्तस्माच्छब्दादेर्निमित्ताद्यप्य तच्चानिर्व-
स्मानिरूपेणाभासीकृत्य वराग्यभावनया चैतन्मन आत्मन्येव वशं नयेत् आत्मवश-
दयेत् ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

म्याभाषिको दोषो मिथ्याज्ञानाधीनो रागादिग्रन्थादेर्मेनमो नियमनं कर्तव्यं
इत्याह तनचिन्तमिति यायात्म्यानिर्गुणं चयिष्णुत्यदुःखमिगन्वायादोषं तत्र
तत्र यैराग्यभावनया ततदाभासीकृत्य ततस्ततो नियम्यैतन्मन इति सन्ध्य ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ब्रह्मसाक्षात्कारमेव दर्शयति सर्वभूतस्थितिं योगेनाभ्यस्यमानेन युक्तात्मा समा-
हितचित्तः सर्वत्र समं ब्रह्मैव पश्यतीति तथा स स्वमात्मानमविद्याकृतदेहादिपरि-
च्छेदशून्यं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेजवस्थितं पश्यति तानि च आत्मन्यभेदेन
पश्यति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अवदत्त समयमें संसारका विच्छेद कारणनाम लूटजानेका कारण जो
ब्रह्मका एकत्व दर्शन रूपयोगका फलसो दिखायाजाता है (सर्वेति) हेअर्जुन
योगकरके एकाग्रहुआहै अन्तःकरण जिसका और सबजगह एकही ब्रह्म है
ऐसाहै ज्ञानजिसको ऐसा जो योगी सो सबप्राणियोंमें स्थित अपने आत्मा
को देखताहै और ब्रह्माको आदिलेके सबप्राणियोंको अपने आत्मामें देख-
ता है ॥ २९ ॥

यो नां पश्यति सर्वत्र सर्वञ्च मयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्याति ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलमुच्यते यो मामिति यो मां पश्यति वासुदेवं सर्वस्यात्मानं सर्वत्र
सर्वेषु भूतेषु पश्यति सर्वञ्च ब्रह्मादिभूतजातमायि सर्वमात्मनि पश्यति तस्यैवमात्मकत्वदर्शनः
अहमिभिरौ न प्रणश्यामि न परोक्षतो गमिष्यामि स च मे न प्रणश्याति स च विद्वान् मे समं
वासुदेवस्य न प्रणश्याति न परोक्षो भवति तस्य च मम परमात्मकत्वात् सात्माहि नाम आत्मनः
मिम एव भवति ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तम्यैकत्वज्ञानस्य फलविकल्पस्त्वर्शकां शिथिलयति शतम्येति तच्चैक्यदर्शनमनुप-
दति यो मामिति तत्फलमिदानीमुपन्यस्यति तस्येति ज्ञानानुवादभागं विभज्यते यो
मामिति तत्फलोक्तिभागं व्याचष्टे तस्यैवमिति अनेकत्वदर्शिनोऽप्योग्यो निर्याग्यात्र
प्रणश्यतीत्यादिवाङ्मय इति अहं परमानन्दो न तं प्रति परोक्षो भवामीत्यर्थः स चेत्यादि
व्याचष्टे विद्वानिति विद्वानिवाविद्वानपीत्यर्थः न नश्यतीत्यादिसूक्ष्मं निर्यादिना अवि-
दुषश्च स्वर्गपणं सतीति व्यवहितत्वादविद्याया नष्टायेत्यर्थः ईशस्य विद्वान्
परमपरमपरोक्षत्वे हेतुमाह तस्य चेति आत्मैकत्वेऽपि कथं मिदोऽपरोक्षत्वं तथाह
स्यामेति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

सर्वभूतस्थितिं च सर्वभूतस्थितिं बहुवचनं युक्तवत्प्रमाणं यो ममिति
सो एवमेव सर्वं भूतमायि यो दर्शयति सर्वं च तन्निमित्तं मयि च पश्यति तत्तत्
न प्रणश्यामि अहमि न भवामि स च मे न प्रणश्याति न भवति अहमि भूतं इति इति
संक्षेपेणानुवादमोक्षार्थः ॥ ३० ॥

ब्रह्महीसब है ऐसे निश्चयकरके युक्त अर्थात् जीवन्मुक्त और धर्म और अर्मादिकल्मषकरिकैरहित ऐसा जो योगी तिसको उत्तमसुख अर्थात् निमित्त शय सुख प्राप्तहोताहै ॥ २७ ॥

युञ्जन्नेवं सदात्मानं योगी विगतकल्मषः ।

सुखेन ब्रह्मसंस्पर्शमत्यन्तं सुखमश्नुते ॥ २८ ॥

शंकरभाष्यम् ।

युञ्जन्निति युञ्जन्नेवं यथोक्तेन क्रमेण योगी योगान्तराय वर्जितः सदा सर्वदात्मानं युक्तं विगतकल्मषो विगतपापः सुखेनानायासेन ब्रह्मसंस्पर्शं ब्रह्मणा परेण संस्पर्शो यस्य ब्रह्मसंस्पर्शं सुखमत्यन्तमुत्कृष्टं सुखं निरतिशयं सुखमश्नुते व्याप्नोति ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उत्तमं मुखं योगिनो भवतीत्युक्तं तदेव स्फुटयति युञ्जन्निति क्रमो यथोक्तयोगी यगाममित्यादि योगान्तरायो रागद्वेषादि सदात्मानं युञ्जन्निति सम्बन्धः ॥ २८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततश्च कृतार्थो भवतीत्याह युञ्जन्निति एवमनेन प्रकारेण सर्वदा सदात्मानं युञ्जन् यशोर्कुर्वन् विगेषेण सर्वात्मना विगतं कल्मषं यस्य स योगी मुनिः सर्वदा ब्रह्मणः संस्पर्शोऽपिद्यानियतकः साक्षात्कारस्तदेवात्यन्तं सर्वोत्तमं मुगमामुने भवतीति भवतीत्यर्थः ॥ २८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन दूरहोगयेहें पापजिसके ऐसा जो योगी सो सदात्मा में समाधिस्थ चित्तको करताहुआ बनायासहीसे ब्रह्मकरके संस्पर्श विगत ऐसा जो अत्यन्त मुख तिसका प्राप्तहोताहै ॥ २८ ॥

सर्वभूतस्यमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ।

ईक्षते योगयुक्तात्मा सर्वत्र समदर्शनः ॥ २९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इदानीं योगिनः यत् कथं ब्रह्मसंस्पर्शं सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् ।

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सर्वभूतस्यमात्मानं सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् । सर्वभूतानि चात्मनि ईक्षते इति शङ्करभाष्यम् ।

स्वामिकृतटीका ।

ब्रह्मसाक्षात्कारमेव दर्शयति सर्वभूतस्थमिति योगेनाभ्यस्यमानेन युक्तात्मा ममा-
हितचित्तः सर्वत्र समं ब्रह्मैव पश्यतीति तथा स स्वमात्मानमविद्याकृतदेहादिपरि-
च्छेदशून्यं सर्वभूतेषु ब्रह्मादिस्थावरान्तेष्ववस्थितं पश्यति तानि च आत्मन्यभेदेन
पश्यति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अवद्वैत समयमें संसारका विच्छेद कारणनाम छूटजानेका कारण जो
ब्रह्मका एकत्व दर्शन रूपयोगका फलसो दिखायाजाता है (सर्वेति) हेअर्जुन
योगकरके एकाग्रहुआहै अन्तःकरण जिसका ओर सबजगह एकही ब्रह्म है
ऐसाहै ज्ञानजिसको ऐसा जो योगी सो सबप्राणियोंमें स्थित अपने आत्मा
को देखताहै और ब्रह्माको आदिलेके सब प्राणियोंको अपने आत्मामें देख-
ता है ॥ २९ ॥

यो मां पश्यति सर्वत्र सर्वञ्च मयि पश्यति ।

तस्याहं न प्रणश्यामि स च मे न प्रणश्यति ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एतस्यात्मैकत्वदर्शनस्य फलमुच्यते यो मामिति यो मां पश्यति वासुदेवं सर्वत्र सर्वं पश्यति
सर्वेषु भूतेषु पश्यति सर्वञ्च ब्रह्मादिभूतजातंमायि सत्त्वात्मानि पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति
अहमविरो न प्रणश्यामि न परोक्षतां गमिष्यामि स च मे न प्रणश्यति न च तिर्यग् न च
वासुदेवस्य न प्रणश्यति न परोक्षो भवति तस्य च यम चेकात्म्यद्वत्ताद् सत्त्वात् न च तिर्यग्
मिष एव भवति ॥ ३० ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

उक्तस्यैकत्वज्ञानस्य फलविकल्पत्वशंकां शिथिलयति तस्मिन् नैकत्वदर्शनं नृप-
दति यो मामिति तत्फलमिदानीमुपन्यस्यति तस्मिन् ब्रह्मद्वत्ताद् सत्त्वात् न च तिर्यग् न च
मामिति तत्फलौक्तिभागं व्याचष्टे तस्यैवमिति सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति
प्रणश्यतीत्याशङ्क्याह नेति अहं परमानन्दो न तस्मिन् नैकत्वदर्शनं नृपदति यो मामिति
व्याचष्टे विद्वानिति विद्वानिवाविद्वानयोर्व्याप्त्य न तस्मिन् नैकत्वदर्शनं नृपदति यो मामिति
दुपश्रव्य स्वरूपेण सतोऽपि व्यापकत्वदर्शनं नृपदति यो मामिति सर्वत्र सर्वं पश्यति
परम्परमपरोक्षत्वे हेतुमाह तस्य नेति नैकत्वदर्शनं नृपदति यो मामिति सर्वत्र सर्वं पश्यति
स्यात्मेति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

सर्वं भूतात्मज्ञाने च सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति
मां परमेश्वरं सर्वत्र भूतमात्रे च सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति
न प्रणश्यामि सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति सर्वत्र सर्वं पश्यति
ते विलीयमानास्तुल्यमिदं सर्वं ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

अब इस आत्माके एकत्व दर्शनका फल कहते हैं कि (यो मामिति) हे अर्जुन सब प्राणियोंका आत्मा जो मैं वासुदेव तिसको सब प्राणियों में देखता हूँ और सब ब्रह्मादिक प्राणियोंको मेरे विषे देखता हूँ तिस आत्माके एकत्वदर्शी पुरुषको मैं जो ईश्वर सो कभी परोक्षताको प्राप्त नहीं होता है अर्थात् सबकालमें उसको दिखाई ही देता हूँ यह नहीं कि कभी वह मुझको न देखे और वह ज्ञानी मुझको कभी अदृश्य नहीं होता है अर्थात् उसको मैं नहीं देखा ही करता हूँ क्योंकि तिस ज्ञानीका और मेरा आत्मा एक ही है और अपना आत्मा सबको प्रिय होता है ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।

सर्वथा वर्तमानोऽपि स योगी मयि वर्तते ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्माच्चाहमेव स सर्व्वोत्तमैकत्वदर्शी इत्येतत् पूर्व्वश्लोकार्थं सम्यग्दर्शनमनूय तत्फलं मोक्षं बोधयिष्यते सर्व्वेति सर्व्वथा सर्व्वप्रकारैर्वर्तमानोऽपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वर्तते परमे परे वर्तते नित्यमुक्त एव सः न मोक्षमिति केनाचित् भातिवध्यत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विद्वद्दीश्वरयोरेकत्वानुवादेन विद्याफलं विवृणोति यस्माच्चेति तस्मादेकत्वदर्शनं प्रयतितव्यमिति शेषः पूर्व्वार्द्धेनानुद्योतरार्द्धेन फलविधिरिति मत्वाह इत्येतदिति शेषः द्विरहितस्य यमनियमादिसंस्कारवतः स्वैरप्रवृत्त्यसम्भवेऽपि तामंगीकृत्य घनं स्मृत्यर्थेति प्रतिभामतोऽपि यथेष्टविष्णुगीकारे कुतो ज्ञानवतो नित्यमुक्तत्वं प्राप्नोति इत्युक्तं चारप्रतिबन्धादित्याशङ्क्याह न मोक्षमिति ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नचैयम्भूतो विधिकर्करः स्यादित्याह सर्व्वस्थितमिति सर्व्वभूतेषु स्थितं नामाश्रितं मास्थित आश्रितो यो भजति स योगी ज्ञानो मन् सर्व्वथा कर्मपरित्यागेनापि सर्व्वभूतेषु वर्तते मुच्यते न तु भज्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

जितकारणसे मयमें आत्माका एकत्व देखनेवाला मैं ही हूँ इस सम्मति से अनुरूप पहिले श्लोकके अर्थको अनुवाद करिके उसका फल जो मोक्ष है अब दिखाया जाता है (सर्व्वेति) हे अर्जुन जो पुरुष एकत्वरूप ज्ञान हो आत्मके मय प्राणियोंमें स्थित जो मैं हूँ तिसका भजन करता हूँ सो सब कर्मके बर्नमान भी है अर्थात् किसीवर्ण आश्रममें बर्नमान भी है सब ही विषे वर्तता है अर्थात् किसीवर्ण के आश्रममें स्थित नित्य मुक्त

ने उन विषयों से जुदाहोताहुआ योगीका चित्त अपने आनन्द के लिये
र समाधिहीमें स्थित होताहै यह भगवान्का अभिप्राय है ॥ ३५ ॥

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप्य इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनरसंयतात्मा तेन असंयतोति असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्यां असंयत आत्मा अ-
ःकरणं यस्य सोऽयमसंयतात्मा तेनाऽसंयतात्मना योगो दुःप्रापो दुःप्राप्य इति मे मतिः
स्तु पुनर्वश्यात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यामापादित आत्मा मनो यस्य सोऽयं वश्यात्मा तेन
यतता भूयोऽपि प्रयत्नं कुर्वता शक्योऽवाप्तुं योग उपायतो ययोक्तादुपायात् ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

संयतात्मनो योगप्राप्तिः सुलभेत्युक्त्या व्यतिरेकं दर्शयति यः पुनरिति व्यतिरेकोप-
यासपरं पूर्वार्द्धमनूद्य व्याकरोति असंयतोति पूर्वोक्तान्वयव्याख्यानपरमुत्तरार्द्धं व्याचष्टेय-
स्त्वित्यादिना अन्तःकरणस्य स्ववशत्वे सिद्धेऽपि वैराग्यादावास्थावता भवितव्यमित्याह
यततेति उपायवैराग्यादि पूर्वकोमनो निरोधः ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यतावांस्त्वह निश्चय इत्याह असंयतेति उक्तप्रकारेणाभ्यासवैराग्याभ्यां फलसंयत
आत्मा चित्तं यस्य तेन योगो दुःप्राप्यः प्राप्तुमशक्यः अभ्यासवैराग्याभ्यां वशयो वश-
यतो आत्मा चित्तं यस्य तेन पुरुषेण पुनश्चानेनैवोपायेन प्रयत्नं कुर्वता योगः प्राप्तुं
शक्यः ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन जो फिर असंयतात्मा पुरुष है अर्थात् अभ्यास और वै-
राग्य करके जिसने अपना चित्त वशीभूत नहींकिया है उस पुरुष को तो
योग दुष्प्रापही है अर्थात् दुःखसेभी प्राप्तहोनेको योग्यनहीं है यह मेरीबुद्धि
है अर्थात् मेरीबुद्धिमें ऐसा निश्चित होताहै और जिस योगीनेतो अभ्यास
और वैराग्य करके अपना मन वशमें किया है वह यत्नकरताहुआ अर्थात्
जिसमें फिरभी कभी यहमन विषयोंमें न जानेपावे इसकेलिये सावधान
होके अधिक यत्नकरताहुआ जो योगी जिसको तो पूर्वोक्त उपायसे योगप्रा-
प्तहोनेको शक्यही है अर्थात् उसको तो प्राप्तहोताही है ॥ ३६ ॥

अर्जुनउवाच ।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाञ्जलितमानसः ।

प्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

परलोकेत्येकमाहितनिर्दिष्टानि कर्माणि संन्यस्तानि यानि

नवलभाष्य ।

अवइस आत्माके एकत्व दर्शनका फलकहते हैं कि (यो मामिति) हे अर्जुन सब प्राणियोंका आत्मा जो मैं वासुदेव तिसको सब प्राणियों में देखताहै और सब ब्रह्मादिक प्राणियोंको मेरेविषे देखताहै तिस आत्माके एकत्वदर्शी पुरुषको मैं जो ईश्वर सो कभी परोक्षताको प्राप्त नहींहोता-
 र्थात् सबकालमें उसकोदिखाईहीदेताहूं यहनहीं कि कभीवह मुझकोनदेले और वहज्ञानी मुझको कभी अदृश्य नहीं होताहै अर्थात् उसको मैं सदा देखाही करताहूं क्योंकि तिसज्ञानीका और मेराआत्मा एकहीहै और अ-
 ना आत्मा सबीको प्रियहोताहै ॥ ३० ॥

सर्वभूतस्थितं यो मां भजत्येकत्वमास्थितः ।
 सर्वथा वर्तमानोऽपि स योगी मयि वर्तते ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्माच्चाहमेव स सर्वात्मैकत्वदर्शी इत्येतत् पूर्वश्लोकार्थं सम्यग्दर्शनमनूय तत्फलं मोक्षोऽ-
 भिधीयते सर्व्वेति सर्वथा सर्वप्रकारैर्वर्तमानोऽपि सम्यग्दर्शी योगी मयि वैष्णवे परमे पदे वर्तते
 नित्यमुक्त एव सः न मोक्षं प्रति केनचित् प्रातिवध्यत इत्यर्थः ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

विद्वदोश्वरयोरेकत्वानुवादेन विद्याफलं विवृणोति यस्माच्चेति तस्मादेकदर्शनार्थं
 प्रयतितव्यमिति शेषः पूर्वाहुनानुद्योतराहुन फलविधिरिति मत्वाह इत्येतदिति रागा-
 दिरहितस्य यमनियमादिसंस्कारवतः स्वैरप्रवृत्त्यसम्भवेऽपि तामंगीकृत्य ज्ञानं स्तौति
 सर्व्वेति प्रतिभासतोऽपि यथेष्टचेष्टांगीकारे कुतो ज्ञानवतो नित्यमुक्तत्वं प्राप्नोति कुरा-
 चारप्रतिबन्धादित्याशङ्क्याह न मोक्षमिति ॥ ३१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नचैवम्भूतो विधिकंकरः स्यादित्याह सर्वस्थितंमिति सर्वभूतेषु स्थितं नाममं-
 मास्थित आश्रितो यो भजति स योगो ज्ञानी सन् सर्वथा कर्मपरित्यागेनापि वर्तमानो
 मय्येव वर्तते मुच्यते न तु भ्रश्यतीत्यर्थः ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

जिसकारणसे सबमें आत्माका एकत्व देखनेवाला
 ईशरूप पहिले श्लोकके अर्थको अनुवाद
 अब दिखायाजाताहै (सर्व्वेति)
 करके सब प्राणियोंमें
 करके वर्तमान भी है
 हीविषे वर्तताहै अर्थात्

स्वामिकृतटीका ।

एतत् स्फुटयति चञ्चलमिति चञ्चलं स्वभावेनैव चपलं किञ्च प्रमाथि प्रथमनशीलं
देहेन्द्रियक्षोभकमित्यर्थः किञ्च वलवद्विचारेणापि जेतुमशक्यं किञ्च दृढं विषयवास-
नानुबन्धतया दुर्भेद्यम् अतो यथाऽकाशे दोषयमानस्य वायोः कुम्भादिषु निरोधनम-
शक्यं तथाऽहं तस्य मनसो नियहं निरोधं दुष्करं सर्वथा कर्तुमशक्यं मन्ये ॥ ३४ ॥

नवलभाष्य ।

हे कृष्ण * अर्थात् हे भक्तजनोंके पापादिदोषों के खेंचनेवाले नाम दूर
करनेवाले जिससे यह मन बड़ाचञ्चल है और केवल चञ्चलही होय सो
नहीं किन्तु इन्द्रिय और शरीर इनको मथन करनेवाला है अर्थात् कुमार्ग
में डालकरके वश करनेवाला है और फिर यह वलवान्भी है अर्थात् अ-
त्यन्त प्रबल है दुर्निवार होनेसे किसीके वश करनेको शक्यनहीं है और
फिर दृढ़ है तन्तुनागके सदृश छेदनकरने को शक्यनहीं है अर्थात् तन्तुना-
गनाम वरुणकी फांसीका है सो वह जलमें पड़ी रहती है किसी तरहसे उ-
सको कोई काटनहीं सक्ता है तैसेही इसमनके छेदनकरनेको किसीकी सा-
मर्थ्य नहीं है तिस मनका नियह एक जगह रोककरके रखना में पवन की
तरहसे दुष्कर मानता हूं अर्थात् सब जगह चलताहुआ जो पवन तिसको
कोई जैसे एक किसी स्थानमें नहीं रोकसकै तैसे मनका वश करना तिस
पवनसेभी में दुष्कर मानता हूं ॥ ३४ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

असंशयं महाबाहो मनो दुर्निग्रहं चलम् ।

अभ्यासेन तु कौन्तेय वैराग्येण च गृह्यते ॥ ३५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

श्रीभगवानुवाच एवमेतद्यथा प्रवीणि अशंशयं नास्ति तंशयो मनो दुर्निग्रहं चञ्चलमित्यय-
मे महाबाहो किन्तु अभ्यासेन तु अभ्यासो नाम चित्तभूमौ कस्याञ्चित् समानमसपाशोत्तचित्तस्य
वैराग्येण च गृह्यते वैराग्यं नाम दृष्टादृष्टेषु भोगेषु दोषदर्शनाभ्यामान् वैदृष्णं विषयेषु
विदृष्णां वैराग्यं तेन च वैराग्येण गृह्यते वित्तैपरूपः प्रचाराद्विचित्रस्यैव तन्मनो गृह्यते निरूप्यते
इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

* यथाश्वाकरणको रीतिमे कृपयातुका अयं विलेखनहै अर्थात् खेंचना और धाकप ॥
परनाहै तिमनेनक् प्रत्ययछोताहै तो कृष्ण सेमाशब्द मिट्टछोताहै तो हमका अर्थ यह
होना कि जो स्मरण करनेवाले भक्तोंके मनको अपनी तरफछोवै अथवा भक्तोंके कटुता
दूरकरै अथवा भक्तोंकेलिये नानाप्रकारकी संसदाचोडका आकर्षणकरै तो कृष्ण कहाता है
हमप्रकारमे युष्माशब्द वरकै परमात्माहो कहाजाताहै तो यहां अर्जुनका यह अभिप्राय
है कि यथापि मनबंचन और यत्नवान्भी है परन्तु आपने आदर्शय दत्तिहै हमने आप
को हमको गिराकै दूरकरनेको समझहै दिनाकारकी दृष्ट इनका बन्हेना मेरोमनुष्य
में नहींजाता है ॥

पुण्यपायमर्जुन उवाच योऽयमिति योऽयं योगस्त्वया प्रोक्तः साम्येन सपत्न्येन हे मधुसूदन एव
योगस्याहं न पश्यामि नोपलभे चञ्चलत्वान्मनसः किं शिरामचलां स्थितिं प्राप्स्ये मेन ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मनश्चञ्चलमस्थिरमित्युपश्रुत्य निर्विशेषे चित्तस्थैर्यं दुःखद्वयमिति मन्वानस्तदुप-
वृभुत्सया पृच्छतीति प्रश्नमुत्थापयति एतस्येति तत्प्राप्त्युपायं शुश्रूषुरिति मन्वान-मन-
श्चञ्चलत्वेऽपि तन्निग्रहद्वारा योगस्थैर्यसम्पाद्यतामित्याशङ्क्याह एतस्येति प्राप्तिरिति-
सम्बन्धः ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

उक्तलक्षणस्य योगस्यासम्भवं मन्वानोऽर्जुन उवाच योऽयमिति साम्येन मनसो त्व-
विशेषशून्यतया केवलात्माकारावस्थानेन योऽयं योगस्त्वया प्रोक्त एतस्य योगस्य स्थितिं
दीर्घकालां स्थितिं न पश्यामि मनश्चञ्चलत्वात् ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

अब अर्जुन पूर्वोक्त जो यह सम्यक् दर्शनरूपयोग अर्थात् परमात्मज्ञान
रूप योग तिसकी दुष्करता को अर्थात् दुःख करके करनेकी योग्यता को
विचार करके शीघ्रही उसके प्राप्तिके उपायकी सुननेकी इच्छाकरके पूछता
है (योयमिति) हे मधुसूदन जो योग आपने सबजगह सम दृष्टिकरके कहा
अर्थात् ब्रह्मदृष्टि करके कहा इस योगकी मैं मनकी चञ्चलता से स्थिर
स्थिति नहीं देखताहूँ अर्थात् मनकी स्थिरताके आधीन योग हैं और मन
का स्वभाव है चञ्चल इससे योगकी स्थिरताको नहीं देखताहूँ ॥ ३३ ॥

चञ्चलं हि मनः कृष्ण प्रमाथि बलवद्दृढम् ।

तस्याहं निग्रहं मन्ये वायोरिव सुदुष्करम् ॥ ३४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

चञ्चलमिति चञ्चलं हि मनः कृष्ण इति कृपतेर्विलेखनार्थस्य रूपं भक्तजनपादिरोगो-
कर्षणात् कृष्ण हि यस्मान्मनः चञ्चलं न केवलमत्यर्थं चञ्चलं प्रमाथि च प्रमथनशीलं प्रमथ-
नाति शरीरमिन्द्रियाणि च विक्षिपति परवशीकरोति किञ्च बलवत् प्रबलं न केनचिन्न-
शक्यं दुर्निवारत्वात् किञ्च दृढं तन्तुनागव दृढेयंतस्यैवभूतस्य मनसोऽहं निग्रहं रोपं यन्
वायोरिव यथा वायोर्दुष्करो निग्रहस्ततोऽपि मनसो दुष्करं मन्ये इत्याभिप्रायः ॥ ३४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मनश्चञ्चलत्वोपि कृष्णपदपरिनिःपत्तिप्रकारं सूचयति कृष्ण इतीति कथं कथं-
मात्रकामस्य भगवतः सम्भवतीत्याशङ्क्याह भक्तेति ऐहिकामुष्मिकसर्वसम्पदामर्क-
शोलत्वाच्चेति द्रष्टव्यं प्रमथनाति क्षोभयति तदेव क्षोभकत्वं प्रकटयति विक्षिपतीति
दुर्निवारत्वमभिप्रेताद्विषयादाक्रष्टुमशङ्कत्वं विशेषणान्तरमाह किञ्चेति अष्टेयत्वं वि-
षयान्तरमाह किञ्च दृढमिति तन्तुनागो वरुणापाशवद्विदो जलचारी पदार्थात्यन्तदृ-
तया द्येनुमशक्यत्वेन प्राप्तिद्वो विवक्षितः वायोरित्युक्तं व्यनक्ति यथेति ॥ ३४ ॥

से उन विषयों से जुदाहोताहुआ योगीका चित्त अपने आनन्द के लिये
हर समाधिहीमें स्थित होताहै यह भगवान्का अभिप्राय है ॥ ३५ ॥

असंयतात्मना योगो दुष्प्राप्य इति मे मतिः ।

वश्यात्मना तु यतता शक्योऽवाप्तुमुपायतः ॥ ३६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः पुनरसंयतात्मा तेन असंयतोति असंयतात्मना अभ्यासवैराग्याभ्यां असंयत आत्मा अ-
तःरूपं यस्य सोऽयमसंयतात्मा तेनाऽसंयतात्मना योगो दुःप्रापो दुःप्राप्य इति मे मतिः
अस्तु पुनर्वश्यात्मा अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यमापादित आत्मा मनो यस्य सोऽयं वश्यात्मा तेन
यतता भूयोऽपि प्रयत्नं कुर्वता शक्योऽवाप्तुं योग उपायतो यथोक्तादुपायात् ॥ ३६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

संयतात्मनो योगप्राप्तिः सुलभेत्युक्त्वा व्यतिरेकं दर्शयति यः पुनरिति व्यतिरेकोप-
न्यासपरं पूर्वार्द्धमनूद्य व्याकरोति असंयतेति पूर्वोक्तान्वयव्याख्यानपरमुत्तरार्द्धं व्याचष्टेय-
स्त्वित्यादिना अन्तःकरणस्य स्ववशत्वे सिद्धेऽपि वैराग्यादावास्थावता भवितव्यमित्याह
यततेति उपायवैराग्यादि पूर्वकोमनो निरोधः ॥ ३६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यतावांस्त्विह निश्चय इत्याह असंयतेति उक्तप्रकारेणाभ्यासवैराग्याभ्यां फलसंयत
आत्मा चित्तं यस्य तेन योगो दुःप्राप्यः प्राप्तुमशक्यः अभ्यासवैराग्याभ्यां वश्यो वश-
यतो आत्मा चित्तं यस्य तेन पुरुषेण पुनश्चानेनैवोपायेन प्रयत्नं कुर्वता योगः प्राप्तुं
शक्यः ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन जो फिर असंयतात्मा पुरुष है अर्थात् अभ्यास और वै-
राग्य करके जिसने अपना चित्त वशीभूत नहींकिया है उस पुरुष को तो
योग दुष्प्रापही है अर्थात् दुःखसेभी प्राप्तहोनेको योग्यनहीं है यह मेरीबुद्धि
है अर्थात् मेरीबुद्धिमें ऐसा निश्चित होताहै और जिस योगीनेतो अभ्यास
और वैराग्य करके अपना मन वशमें किया है वह यत्नकरताहुआ अर्थात्
जिसमें फिरभी कभी यह मन विषयोंमें न जानेपावे इसकेलिये सावधान
होके अधिक यत्नकरताहुआ जो योगी तिसको तो पूर्वोक्त उपायसे योगप्रा-
प्तहोनेको शक्यही है अर्थात् उसको तो प्राप्तहोताही है ॥ ३६ ॥

अर्जुनउवाच ।

अयतिः श्रद्धयोपेतो योगाञ्जलितमानसः ।

अप्राप्य योगसंसिद्धिं कां गतिं कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः योगाभ्यासागिरिच्छेन परलोकां लोकां गच्छति तस्मात् श्रद्धा योपेतो योगाञ्जलितमानसः इति

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रश्नमंगीकृत्य प्रतिवचनमुत्थापयति श्रीभगवानिति कुत्र संशयराहित्यं तत्राह
इति कथं तर्हि मनोनिरोधी भवति तत्राह किंत्विति अभ्यासस्वरूपं सामान्येन निर-
यति अभ्यासो नामेति कस्याञ्चिच्चित्तभूमावित्यविशेषितो ध्येयो विषयो निर्दिश्य-
समानप्रत्ययावृत्तिविजातीयप्रत्ययान्त रिति तत्र शेषः चित्तस्येति पशुप्रत्ययस्य तद्विजात-
द्योतनार्थं वैराग्यस्वरूपं निरूपयति वैराग्यमिति तेषु वैतृष्ण्यं वैराग्यं नामेति सम्भ-
तत्र हेतुं सूचयति दीपेति विषयेषु चितृष्णा विषयेषु दोषदर्शनमभ्यस्यते तेन वैतृष्-
जायते तेन निगृह्यमाणं निर्दिशति विक्षेपेति तस्मिन् गृहीते निश्चये मनोनिरोधोऽस्य ति-
स्यादित्यपेक्षायामाह एवमिति अभ्यासहेतुकवैराग्यद्वारा चित्तप्रचारनिरोधे निश्चयवृत्ति-
मनो विषयविसुखमन्तर्निष्ठं भवतीत्यर्थः ॥ ३५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदुक्तं चञ्चलादिकमेगीकृत्यैव मनोनिग्रहोपायं श्रीभगवानुवाच असंशयमिति चञ्चल-
त्वादिना मनो निरोद्धुमशक्यमिति यद्वदसि एतन्निःसंशयमेव तथापि तु अभ्यासेन परमा-
त्माकारया वृत्त्या विषयवैतृष्ण्यं न च गृह्यते अभ्यासेनालं प्रतिबन्धाद्वैराग्येण च चित्त-
प्रतिबन्धादुपरतवृत्तिकं सत् परमात्माकारेण परिणतं तिष्ठतीत्यर्थः तदुक्तं योगश-
मनसो वृत्तिश्चैतन्मय ब्रह्माकारतया स्थितिः या सम्प्रज्ञातनामासौ समाधिर्मिथीय-
इति ॥ ३५ ॥

नवलभाष्य ।

अब श्रीभगवान् अर्जुन के प्रश्नका उत्तर कहते हैं कि हे लम्बायमान
भुजायुक्त अर्जुन जैसे तू कहता है सो तैसेही है अर्थात् मनचञ्चल है और
दुःख करके वश करने योग्यभी है इस तरे कहने में कुछसन्देह नहीं है तो भी
हे कुन्तीकेपुत्र अभ्यास करके और वैराग्य करके यह मनग्रहण किया जाता
है नाम वश किया जाता है तहां अभ्यास उसको कहते हैं कि चित्तकी दि-
सी भूमिका में समान प्रत्यय वृत्तिहोना अर्थात् जैसे ध्येय आत्मस्वरूपता
प्रत्यय करके अर्थात् निश्चय करके चित्तका प्रवाहहुआ तिससे विरुद्धता-
दिषदायोंका चित्तमें नहींलाना और यहां देखे जे सरसस्वादु अन्न भोजन
स्त्री पुत्रादि भोग और नहीं देखे जे स्वर्ग के दिव्य गन्ध अमृता आदि भोग
तिन्हींमें मिथ्यात्वके अर्थात् झूठपनेके और परिणाम में दुःखदायी पने के
निश्चयसे इनमें भोगकी तृष्णाका नहींहोना उसको वैराग्य कहते हैं तब
वैराग्यकरके और पूर्वाक्त जो अभ्यास तिस करके विशेषरूप चित्तमें स्थिर
के नहीं होनेसे रुकाहुआ जो मन सो विषयोंसे विमुख आत्म सुखमें स्थिर
होताहै अर्थात् बिना आनन्द तो मन कहींजायही नहीं सका ता जब भी
धर्म विषयों में निवृत्त हुआ जैसेजैसे एकाग्र होताजाता है तैसेतैसे इसमें
आनन्दकी प्रतीतिदृष्ट और सत्संग वशसे और प्रत्यक्षभी विषयोंसे
यों दूर होकर विषयोंसे दूर होनेसे तैसेतैसे चित्तमें में दोषद्वारा वृत्ती है तब

अमिव नश्यति किंवा न नश्यति अप्रतिष्ठो निराश्रयो हे महाबाहो विमूढः सन् ब्रह्म प्राप्तिमार्गे ॥ ३८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रश्नमेव विवृणोति कञ्चिदिति प्रश्नस्तप्रश्नार्थत्वं कञ्चिदित्यस्यांगीकृत्य व्याचष्टे किमिति उभयविभ्रतत्वं स्पष्टयति कर्मैत्यादिना वायुना छिन्नं विशकलितमभ्रं यथा नश्यति तद्वदित्याह छिन्नेति नाशशङ्कानिमित्तमाह निराश्रय इति कर्ममार्गरूपावष्टम्भाभावेऽपि ज्ञानमार्गावष्टम्भस्तस्य भविष्यतीत्याशङ्क्याह विमूढः सन्निति नहि कर्मिणं प्रतीयमाशङ्क्यायुक्ताभिलाषं त्यक्त्वेश्वरे समर्प्यावाककर्ममनुतिष्ठतो निरुपचारेण तद्भ्रंशवचनासम्भवात् सर्वकर्मसंन्यासिनस्तु विहितानां त्यागात् ज्ञातोपायाच्च विच्युतेरनर्थप्राप्तिशङ्का युक्तेति भावः ॥ ३८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रश्नाभिप्रायं विवृणोति कञ्चिदिति कर्मणाभोश्वरेऽपितत्त्वादननुष्ठानाच्च तावत् कर्मफलं स्वर्गादिकं न प्राप्नोति योगानिष्पत्तिश्चमोक्षं न प्राप्नोति एवमुभयस्माद् भ्रष्टः अप्रतिष्ठो निराश्रयः अतएव ब्रह्मप्राप्त्युपाये पथि मार्गे विमूढः सन् कञ्चित् किं नश्यति किंवा नश्यतीत्यर्थः नाशेऽदृष्टान्तः यथा छिन्नाभ्रं पूर्वस्मादभ्राद्विश्लिष्टमभ्रान्तरमप्राप्तं सन् मध्य एव विलीयते तद्वदित्यर्थः ॥ ३८ ॥

नवलभाष्य ।

क्या वह योगी कर्ममार्ग और योगमार्ग इन दोनों मार्गों से भ्रष्ट हुआ कटेहुये मेघके सदृश नाशको प्राप्त होता है अथवा नहीं अर्थात् जैसे थोड़ासा बादल का खण्ड बड़े बादल में से अलग कटेके दूसरे बादल में नहीं मिलने पावता है वीचही में पवन के वेगसे विलाय जाता है तैसे वह योगीभी कर्ममार्ग को तो पहिलेही छोड़ चुका था और योगभी पूरा होने नहीं पाया तो क्या वह उस मेघके तुल्य नष्ट हो जाता है किंवा नहीं नाशको प्राप्त होता है क्यों कि वह निराश्रय है कोई आश्रय उसका दृढ़ नहीं हुआ है और हे महाबाहो लंबी भुजाओं करके शोभित कृष्ण जिससे वह ब्रह्मकी प्राप्तिके मार्गमें विमूढ है अर्थात् अच्छी तरह जाननेवाला नहीं है ॥ ३८ ॥

एतन्मे संशयं कृष्ण छेत्तुमर्हस्यशेषतः ।

त्वदन्यः संशयस्यास्य छेत्ता न ह्युपपद्यते ॥ ३९ ॥

शंकरभाष्यम् ।

एतादृते एतन्मे मम संशयं कृष्ण छेत्तुमर्हस्यनुमहामि अशेषतः त्वदन्यः त्वत्तोऽन्यः कृष्ण देवो वा छेत्ता नाशयिता संशयस्यास्य नहि यस्यादुपपद्यते न सम्भवति अतस्त्वमेव छेत्तुमर्हस्यित्यर्थः ॥ ३९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्योपदर्शितसंशयापाकरणार्थमर्जुनो भगवन्तं प्रेरयन्नाह एतदिति मतोऽन्यः कर्तृत्वादिपि देवो वा त्वदीयं संशयं छेत्स्यतीत्याशङ्क्याह तदन्य इति अन्यस्य संशयच्छेत्तुमात्रेण फलितमाह अत इति ॥ ३९ ॥

सिद्धिफलं च योऽससाधनं सम्यग्दर्शनं न प्राप्तमिति योगी योगमार्गान्परणकाले चिन्तयति
इति तस्य नाशमाशङ्क्याऽननुवाच अयतिरिति अयतिरप्रयत्नवान् योगमार्गे श्रद्धाशिक्षण-
द्वया योगतो योगादन्तकालेऽपि चलितं मानसं मनो यस्य स चलितमानसो भ्रष्टस्मृतिः सोऽ-
प्राप्य योगसंसिद्धिं योगफलं सम्यग्दर्शनं कां गतिं हे कृष्ण गच्छति ॥ ३७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रश्नान्तमुत्थापयति तत्रेत्यादिना मनोनिरोधस्य दुःखसाध्यत्वमाशङ्क्य परिहृते सति
प्रष्टापुनरवकाशं प्रतिलभ्योवाचेति सम्बन्धः लोकद्वयप्रापककर्मसम्भवे कुतो योगिनोनाश-
शङ्केत्याशङ्क्याह योगोभ्यासेति तथापियोगानुष्ठानपरिपाकपरिप्राप्तिरस्यग्दर्शनसाधन-
माद्योपपत्तौ कुतस्तस्य नाशमाशङ्केति चेन्मैवमनेकान्तरायवत्त्वाद्योगस्येह जन्मनिरोध-
संसिद्धेरसिद्धिरित्यभिसन्धायाह योगसिद्धीति अभ्युदयनिःश्रेयसवर्द्धिर्भावीनाशो योगमार्ग-
तत्फलस्य सम्यग्दर्शनादिति शेषः तर्हि ततो वह्निर्मुखत्वमेवात्यन्तिकसंवृतमित्याश-
ङ्क्याह श्रद्धयेति तर्हि योगमार्गमाश्रयते नेत्याह योगादिति मरणकाले व्याकुलेन्द्रिय-
ज्ञानसाधनानुष्ठानावकाशाभावाद् युक्तं ततश्चलितमानसत्वमित्याशङ्क्याह भ्रष्टस्मृतिरिति
इति गतिः पुरुषार्थः सामान्यप्रश्नमन्तर्भाव्यविशेषप्रश्नो द्रष्टव्यः ॥ ३७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अभ्यासवैराग्याभावेन कथञ्चिदप्राप्तसम्यग्ज्ञानः किं फलं प्राप्नोतीत्यर्जुन उवाच
अयतिरिति प्रथमं श्रद्धयोपेत एव योगे प्रवृत्तः नतु मिथ्याचारतया ततः फलं तस्य
सम्यक् न यतते शिथिलाभ्यास इत्यर्थः तथा योगाच्चलितं मानसं विषयप्रवणं चित्तं यत्
मन्दवैराग्य इत्यर्थः एवमभ्यासवैराग्यशैथिल्याद्योगस्य संसिद्धिं फलं ज्ञानमप्राप्य न
गतिं प्राप्नोति ॥ ३७ ॥

नवलभाष्य ।

तहां योगाभ्यासही को जिसने सबसे अधिक ज्ञानके आश्रयशक्ति
और इसलोकमें और परलोकमें फलके देनेवाले जे कर्म तिन्होंका त्यागकि-
या और मोक्षमेंसाधन जो सम्यक्दर्शन ज्ञानरूप योग सिद्धिका फल सोही
प्राप्तहुआ नहीं और मरणसमय में उस योगी का चित्त चलायमान हुआ
अर्थात् योगसे रहित हुआ तो तिस योगीके नाशकी आशंका करके भर्जुन
पूछता है कि (अयतिरिति) हे कृष्ण जो योगी योगाभ्यास के यत्नसे रहित
है अर्थात् जिसका चित्त मरणसमय में समाधि रहित होगया और न उस
समय में इन्द्रियोंकी व्याकुलता से योगको करसक्ता है और योगमार्ग में
श्रद्धायुक्तता हैही और मरणसमय में स्मरणहीन हो कै शरीरको छोड़देगा
तो योगकाफल जो सम्यक् दर्शन अर्थात् ब्रह्मको ज्ञानके ब्रह्मरूप होजाएगा
तिसको विनाप्राप्तहुये फिर वह कौनगतिको प्राप्तहोता है ॥ ३७ ॥

कञ्चिन्नोभयविभ्रष्टश्छिन्नाभ्रमिव नश्यति ।

अप्रतिष्ठो महाबाहो विमूढो ब्रह्मणः पथि ॥ ३८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कञ्चिन्नोभय विभ्रष्ट इति नोपपत्तिश्चैः कर्मयोगात् योगमार्गश्च विभ्रष्टः नश्यति

नहीं प्राप्त होता है अर्थात् नियगतिको नहीं प्राप्त होता है और यहां भगवान् ने अर्जुनसे तातकहा तिसका अर्थ यह है कि जो पुत्ररूप करके अपने आत्मा को विस्तार करे सो तातकहा है इस अक्षरार्थसे तातनाम पिताका है और पिताही पुत्ररूप करके होता है इससे पुत्र भी तातशब्द करके कहा जाता है और शिष्य भी पुत्रके तुल्य होता है इससे शिष्य भी तातशब्द करके कहा जाता है इस आशयसे अर्जुनसे भी तातऐसा भगवान् ने कहा ॥ ४० ॥

प्राप्य पुण्यकृतां लोकानुपित्वा शाश्वतीः समाः ।

शुचीनां श्रीमतां गेहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किंत्वस्य भवति प्राप्येति योगमार्गेषु ग्रहणः संन्यासी साधर्मात्प्राप्य गत्वा पुण्यकृता मन्त्रेणादियोजिनां लोकांस्तत्र च उपित्वा वा समनुभूय शाश्वतीर्नित्याः समाः संवत्सरान् तद्गोप्तये शुचीनां यथोक्तकारिणां श्रीमतां विभूतिमतां गेहे गृहे योगभ्रष्टोऽभिजायते ॥ ४१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगभ्रष्टस्य लोकद्वयेऽपि नाशाभावे किं भवतीति पृच्छति किंत्विति तत्र प्रलोकेनीत-
रमाह प्राप्येति कथं संन्यासीति विशेष्यते तत्राह सामर्थ्यादिति कर्माणि ध्यापृतस्य
कर्म्मिणां योगमार्गप्रवृत्त्यानुपपत्तिस्तत्प्रवृत्तावपि फलाभिलाषविकलशेषश्वरे समर्पितस-
र्वकर्मण्यस्तद्भ्रंशार्शकाऽनवकाशादित्यर्थः समानां नित्यत्वं मानुषसमाधिलक्ष्यं वैरा-
ग्याभावाविषय्या विभूतिमतां गृहे जन्मेति विशिष्यते ॥ ४१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि किमसी प्राप्नोतीत्यपेक्षायामाह प्राप्येति पुण्यकारिणामग्रमेधादियोजिनां
लोकान् प्राप्य तत्र शाश्वतोः समा बहून् संवत्सरानुपि न्या यासन्मनुभूय शुचीनां म-
हापाराणां श्रीमतां धनिनां गेहे स योगभ्रष्टो जन्म प्राप्नोति ॥ ४१ ॥

नवलभाष्य ।

फिरक्या इसको होता है इस आकांक्षामें (प्राप्येति) हे अर्जुन यह योगमार्ग
में प्रवृत्त जो कर्मोंके त्याग करनेवाला संन्यासी सो पुण्य करनेवाले अर्थात्
अश्वमेधादि यज्ञ करनेवाले जो पुरुष तिनहोंके भोग करने योग्य लोकोंको
प्राप्त होके फिर तिनलोकोंमें बहुत वर्ष तक यास करके अर्थात् वहांके सुखोंको
भोग करके फिर उसभोगके क्षयमें पवित्र जे लक्ष्मीवान् अर्थात् बड़े ऐश्वर्य
युक्त जे पुरुष तिनके गृहमें यह योगभ्रष्ट पुरुष उत्पन्न होता है ॥ ४१ ॥

अथवा योगिनामेव कुले भवति धीमताम् ।

एतदि दुर्लभतरं लोके जन्म यदीदृशम् ॥ ४२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अथैव भवति धीमतां कुलसंन्यासिनः योगिनामेव दुर्लभतरं जन्म यदीदृशम्

स्वामिकृतटीका ।

त्वयैव सर्वज्ञेनायं मम सन्देहो निरसनोयः त्वतोऽन्यस्तु एतत्सन्देहनिवर्तको न-
स्तीत्याह एतदिति एतत् एतच्छेता निवर्तकः स्पष्टमन्यत् ॥ ३६ ॥

नवलभाष्य ।

इससे हेरुणा इसमेरे संदेहको निशोप करके अर्थात् सबप्रकारसे आप
ही दूर करनेको योग्यहौ और जिससे आपके सिवाय और कोई ऋषि वा
देवता इसमेरे संशयका छेदन करनेवाला नहीं संभवहोताहै ॥ ३९ ॥

श्रीभगवानुवाच ।

पार्थ नैवेह नामुत्र विनाशस्तस्य विद्यते ।

नहि कल्याणकृत् कश्चिद्दुर्गतिं तात गच्छति ॥ ४० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

पार्थेति हे पार्थ नैव इहलोके नामुत्र परस्मिन् वा लोके विनाशस्तस्यविद्यते नास्ति नाशो
नामपूर्वस्माद्धि न जन्मप्राप्तिः स तस्य योगभ्रष्टस्य नास्ति नहि यस्मात् कारणात् कल्याणकृ-
त् शुभकृत् कश्चिद्दुर्गतिं कुत्सितगतिं हे तात तन्नोसात्मानं पुत्ररूपेणेति पिता तात उच्यतेति
पुत्र इति पुत्रोऽपि तात उच्यते शिष्योऽपि पुत्रतुल्य उच्यते यतो गच्छति ॥ ४० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगिनो नाशशंकां परिहरन्नुत्तरमाह भगवानिति यदुक्तमुभयभ्रष्टो योगी नश्यतीति
तत्राह पार्थेति तत्र हेतुमाह नहीति योगिनो मार्गद्वयाद्भ्रष्टस्यैहिको नाशः शिष्टमह-
लक्षणो न भवतीति श्रद्धादेः सद्भावात्तथापि कथमाभ्युत्थिकनाशश्चून्यत्यमित्याहु-
तद्रूपनिर्दण्डपूर्वकं तदभावं प्रतिजानीते नाशो नामेति तत्र हेतुभागं विभजते नरी-
त्यादिना उभयभ्रष्टस्यापि यद्वेन्द्रियसंयमादेः सामिकृतश्रवणादिप्रचाभावानुपपन्नं शुभ-
तत्त्वं कथं पुत्रस्थानीयः शिष्यः सम्बोध्यते पितुरेव तात शब्दत्वादित्याशङ्क्याह तेन-
तीति तेन पुत्रस्थानीयस्य शिष्यस्य तातेति सम्बोधनमविवक्षितमित्यर्थः न गच्छति दु-
सितां गतिं कल्याणकरत्वादिति नाशभावः ॥ ४० ॥

स्वामिकृतटीका ।

अत्रोत्तरं श्रीभगवानुवाच पार्थेति सादृष्ट्येनैव इह लोके नाश उभयभ्रष्टो
पातित्यं अमुत्र परलोके नाशो नरकप्राप्तिस्तदुभयं तस्य नास्त्येव यतः कल्याणकृ-
त् शुभकारो कश्चिदपि दुर्गतिं न गच्छति अयञ्च शुभकारो यदुया योगे प्रवृत्तवत् ॥
तेति लोकोत्तरा उपलालयन् सम्बोध्यति ॥ ४० ॥

नवलभाष्य ।

अब भगवान् इस प्रश्नका उत्तर कहतेहैं कि (पार्थेति) हे अर्जुन नर-
कलोकमें औरनपरलोकमें उस योगभ्रष्ट पुरुषका नाशहोताहै अपातित्यं
मे जन्मसेहीन जन्मकी प्राप्ति नहींहोतीहै क्योंकि हे तात जिससाधन
कोई भी कल्याणके करनेवाला अर्थात् अच्छीवातका करनेवाला दुर्गति

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन फिर वह योगियोंके कुलमें जन्मको प्राप्त होके पूर्वदेहमें अभ्यास
 करी जो आत्मबुद्धि अर्थात् आत्मज्ञान तिसको फिर अनायासहीसे प्राप्त
 होता है और हे अर्जुन पूर्वका किया जो वह संस्कार तिसके कारणसे फिर
 मोक्षहीकेलिये पहिलेसे भी अधिक यत्नमें प्रवृत्त होता है ॥ ४३ ॥

पूर्वाभ्यासेन तेनैव क्रियते ह्यवशोऽपिसः ।

जिज्ञासुरपि योगस्य शब्दब्रह्मातिवर्तते ॥ ४४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथम्भूतं पूर्वदेहबुद्धिसंयोगं इति तदुच्यते पूर्वैति यः पूर्वजन्मनि कृतोऽभ्यासः स पूर्वा-
 भासस्तेनैव बलवता ह्रियते संसिद्धौ हि यस्मादवशोऽपि सः योगभ्रष्टः न कृतंचित् योगाभ्या-
 सात् संस्कारात् बलवत्तरमधर्मादिलक्षणं कर्म तदा योगाभ्यासजनितेन संस्कारेणाह्रियतेऽधर्म-
 चेदबलवत्तरः कृतस्तेन योगजोऽपि संस्कारोऽभिभूयत एव तत्समे तु योगजः संस्कारः सयमेव
 कार्यमारभते न दीर्घकालस्यस्यापि विनाशस्तस्यास्तीत्यतोजिज्ञासुरपि योगस्य स्वरूपं ज्ञातुमि-
 च्छन् योगमार्गं प्रवृत्तः संन्यासी योगभ्रष्टः सामर्थ्यात् सोऽपि शब्दब्रह्मवेदोक्तकर्मानुष्ठानफल-
 भागेवर्तते कर्मानुष्ठानलक्षणमतिक्रामति अपाकारिष्यति किमुत बुद्ध्या यो योगं तान्निष्ठो
 अभ्यासं कुर्यात् ॥ ४४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि पूर्वसंस्कारोऽस्येच्छामुपनयन् प्रवर्तयति तथाचाप्रवृत्तिरनिच्छया स्यादित्या-
 शङ्काह पूर्वैति स हि योगभ्रष्टः समनन्तरजन्मकृतसंस्कारवशादुत्तरस्मिन् जन्मनि अनि-
 च्छन्नापि योगं प्रत्येवाकृष्टो भवतीत्यर्थः तत्र कैमुतिकन्यायं सूचयति जिज्ञासुरिति पूर्वादि-
 विभजते पूर्वैति तस्मान्नेच्छया तस्य प्रवृत्तिरिति शेषः योगभ्रष्टस्याधर्माद्विप्रतिषेधेऽपि
 तर्हि पूर्वाभ्यासवशाद् बुद्धिसम्बन्धः स्यादित्याशङ्काह नेत्यादिना यदि योगभ्रष्टे न यो-
 गाभ्यामजनितसंस्कारप्रावल्यात् प्रवर्तत इत्यर्थः कर्म न कृतं न्यात् तदानीं न संस्कार-
 ण यथीकृतः सन्निच्छादिरीहितोऽपि बुद्धिसम्बन्धभागं भवतीत्यर्थः विपक्षे योगसंस्कार-
 भाभिभूतत्वात् कार्यान्मभक्तव मित्याह अधर्मश्चेदिति योगसंस्कारस्याधर्माभिभूत-
 कार्यान्मभक्तवैवाभिभावकप्रावल्यात् प्रणाशः स्यादित्याशङ्काह तत्त्वयैत्वति काल-
 धानादिवृत्तिं शक्तिवोक्तेनेति तृणजलौकादृशान्तश्च न संस्कारस्य दैर्घ्यादिना अ-
 त्यादिति भावः कैमुतिकन्यायोक्तिपरमुत्तरार्द्धं विभजते जिज्ञासुरीत्यादिना अ-
 संन्यासोति विज्ञेयं पूर्ववद्वयैवमित्याह सामर्थ्यादिति नहि कर्मो कर्ममार्गं प्र-
 वृत्तो भ्रष्टः शक्तिं श्रवते अतः संन्यासी पूर्वैकैवियेप्येवैः विनिष्ठो योगभ्रष्टो
 सौमिधैतिकं कर्म तत्फलञ्चातिवर्तते किमुत योग बुद्ध्या तन्निष्ठः सदाभ्यासं कुर्यात्
 तत्फलञ्चातिवर्तते किमिति यत्तत्त्वार्थमिति योजना योगनिष्ठस्य वर्तते तत्फलानि
 रातोऽधिपक्षलाभादिर्विदव्यते ॥ ४४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र हेतुः पूर्वैति तेनैव पूर्वदेहकृताभ्यासेनादयोऽपि कृतचित्तवृत्तवत्तु
 सङ्गच्छते विषयेभ्यः परावृत्त्य प्रत्यननु क्रियते तदेष पूर्वभ्यासेनैव प्रवृत्तं

बुद्धिमतां एतद्धि जन्म यदरिद्राणां योगिनां कुले दुर्लभ्यतरं दुःखेन लभ्यतरं पूर्वमपेक्ष्य ददं
जन्म यदीदृशं यथोक्तविशेषणे कुले यस्मात् ॥ ४२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आहुवैराभ्यादिकल्याणाधिक्ये पक्षान्तरमाह अथवेति योगिनामिति किमिदं
ग्रहणं माभूदिति विशिनष्टि धीमतामिति ब्रह्मविद्यावतां शुचीनां दरिद्राणां कुले जन्म
दुर्लभं प्रमादकारणाभावादित्याह एतद्धोति किमपेक्ष्यस्य जन्मनो दुःखलभ्यादपि दुःख-
लभ्यतरत्वं तदाह पूर्वमिति यद्यपि विभूतिमतां शुचीनां गृहे जन्म दुःखलभ्यं तदपि
तदपेक्षया इदं जन्म दुःखलभ्यतरं यदीदृशं शुचीनां दरिद्राणां विद्यावतामिति विशि-
ष्टोपेते कुले लोके जन्मलक्षणमित्यर्थः यदुक्तमपरं जन्मोक्तं तस्योक्तमत्वे हेतवताम्ना
यस्मादिति ॥ ४२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अल्पकालाभ्यस्तयोगभ्रंशे गतिविशेषमुक्त्वा चिराभ्यस्तयोगभ्रंशे पक्षान्तरमाह अ-
थवेति योगनिष्ठानां धीमतां ज्ञानिनामेव कुले जायते ननु पूर्वोक्तानामनादृशयोगिनां कुले
एतज्जन्म स्तौति ईदृशं जन्म एतद्धि लोके दुर्लभतरं मोक्षहेतुत्वात् ॥ ४२ ॥

नवलभाष्यम् ।

अथवा हे अर्जुन लक्ष्मीवान् पुरुषोंके कुलसे अन्य जो योगियोंका कुल
अर्थात् दरिद्रीभी जे योगी तिनकाजो कुलतिसमें वह योगभ्रष्ट पुरुषउत्पन्न
होताहै परन्तु यहयोगियोंके कुलमें जो जन्महै सो हेअर्जुन अत्यन्त दुर्लभ
अर्थात् बहुतसुरुत सहायहोयं तौ ऐसीजगह जन्महोय लक्ष्मीयुक्त पुरुषोंके
कुलसे दरिद्र योगियोंके कुलमें जन्मश्रेष्ठहै यह भगवानका आज्ञाहै ॥४२॥

तत्र तं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदैहिकम् ।

यतते च ततो भूयः संसिद्धौ कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्रेति तत्र योगिनां कुले तं बुद्धिसंयोगं बुद्ध्या संयोगं बुद्धिसंयोगं लभते पौर्वदैहिकं तं
स्मिन् देहे भवं पौर्वदैहिकं यतते च यत्नं करोति ततस्तस्मात् पूर्वकृतात् सांस्कारादयो गता
संसिद्धिनिमित्तं हे कुरुनन्दन ॥ ४३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

बुद्धेत्यात्मविषयेति शेषः पूर्वस्मिन् देहे भवं तत्रानुष्ठितनाशनविशेषयुक्तमित्यर्थः
यथोक्तजन्मनि माद्यनानुष्ठानमन्तरेणैव बुद्धिसम्बन्धः स्यादित्याशङ्क्याह यतते हेतवताम्ना
ययथाद्यनुष्ठानविषयः ॥ ४३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततः किमन आह अथवेति मार्गेन न तत्र निष्प्रकारेऽपि जन्मनि पूर्वदेहेऽपि ई-
दैहिकं तमेव ब्रह्मविषयया बुद्ध्याः संयोगं लभते ततश्च भूयोऽधिकं संसिद्धौ मोक्षं प्राप्-
नोति ॥ ४३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदैवं मन्दप्रयत्रेपि योगी परां गतिं याति तदा यस्तु योगी प्रयत्नादुत्तरोत्तरमधिकं योगे यतमानो यत्नं कुर्वन् योगेनैव संशुद्धकिंत्वपो विधूतपापः सोऽनेकेषु जन्ममूपचितेन योगेन संसिद्धः सम्यग्ज्ञानी भूत्वा ततः श्रेष्ठां गतिं यातीति किंवक्तव्यमित्यर्थः ॥ ४३ ॥

नवलभाष्य ।

काहेसे योगश्रेष्ठहै इस आकांक्षामें कहतेहैं कि (प्रयत्नादिति) हे अर्जुन अधिक यत्न करताहुआ जो योगी सो शुद्धहुये हैं पापजिसके ऐसाहोके अर्थात् पापरहित होके अनेक जन्मोंमें संचयाकेया जो योग तिसकरके सम्यग्दर्शन ज्ञानरूप सिद्धिको प्राप्तहोके परमगतिको प्राप्तहोताहै ॥ ४५ ॥

तपस्विभ्योऽधिकोयोगी ज्ञानिभ्योऽपि मतोऽधिकः ।

कर्मिभ्यश्चाधिकोयोगी तस्माद्योगी भवाज्जुन ॥ ४६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादेवं तस्मात् तपस्विभ्य इति तपस्विभ्योऽधिको योगी ज्ञानिभ्योपि ज्ञानमात्रशास्त्रात् पाण्डित्यं तद्वद्भ्योऽपि मतो ज्ञातोऽधिकः श्रेष्ठ इति कर्मिभ्योऽग्निहोत्रादिकर्म तद्वद्भ्योऽपि को योगी विशिष्टः तस्माद्योगी भवाज्जुन ॥ ४६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मन्यग्ज्ञानद्वारा मोक्षहेतुत्वं योगस्योक्तमनूय योगिनः सर्वाधिकत्वमाह यस्मादिति योगस्य सर्वस्मादुत्कर्षादवश्यकर्तव्यत्वाय योगिनः सर्वाधिक्यं साधयति तपस्विभ्य इति योगिनो ज्ञानिनश्च पर्यायत्वात् कथं तस्य ज्ञानिभ्योऽधिकत्वमित्याशङ्क्याह ज्ञानमिति योगिनः सर्वाधिकत्वे फलितमाह तस्मादिति ॥ ४६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मात्तपस्विभ्य इति कृच्छ्रचान्द्रायणादितपोनिष्ठेभ्योऽपि ज्ञानिभ्यः शान्तविज्ञानवद्भ्योपि कर्मिभ्य इष्टापूर्तादिकर्मकारिभ्योपि योगिश्रेष्ठो ममाभिमतः तस्मात्तत्त्वयोगी भव ॥ ४६ ॥

नवलभाष्य ।

जिससेऐसाहै तिससे हेअर्जुन तपस्वी जे तप करनेवालेहैं तिनसे योगी श्रेष्ठहै और ज्ञानी जे शास्त्रोंके अर्थके जाननेवाले जे पण्डितलोग हैं तिनसे भी योगीश्रेष्ठहै और उनज्ञास्त्रोंको जानके जे अग्निहोत्रादि कर्म करनेवाले हैं तिनसे भी योगीमुझको अधिकश्रेष्ठ अभिमतहै तिससे हे अर्जुन तू भी योगीहो अर्थात् योगाभ्यासमें तत्परहोउ ४६ ॥ ॥

योगिनामपि सर्वेषां मद्गतेनान्तरात्मना ।

श्रद्धावान् भजते यां मां स मे युक्ततमो मतः ॥ ४७ ॥

इति श्रीभगवद्गीतायां ध्यानयोगो नाम पष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नैर्मुच्यत इतोममर्थं कैमुतिकन्यायेन स्पष्टयति जिज्ञामुरिति सार्द्धं न योगस्य स्वरूपं जिज्ञामुरेव केवलं न तु प्राप्रयोगः गन्धभूतो योगप्रधिष्टमात्रोऽपि पापवशाद्योगभ्रष्टोऽपि शत्रवन्नावेदमतिवर्तते वेदोक्तकर्मफलान्यतिक्रामति तेभ्याधिकं फलं प्राप्य मुच्यत इत्यर्थः ॥ ४४ ॥

नवलभाष्य ।

कैसापूर्व देहका बुद्धि संयोगहै यह सूचन कराते कहतेहैं (पूर्वेति) हे अर्जुन पूर्वजन्ममें कियाजो योगाभ्यास तिसके बलकरके अवशभी पराधीनजो वह योगभ्रष्ट सो मोक्षमार्गमें प्रवृत्त कियाजाताहै अर्थात् उसपूर्वजन्मके संस्कार वशसे किसीविघ्न करके बाधित नहींहुआ योगहीमें प्रवृत्तहोताहै परन्तु जब योगाभ्यासके संस्कारसे प्रबलकोई अधर्म न कियाहोय तो ऐसा ही होताहै और जो कदाचित् योगाभ्यासकी अपेक्षासे अधर्मही अधिक कियाहोताहै तो उसबलवान् अधर्मके संस्कारसे योगका संस्कार तिरस्कृत होजाताहै अर्थात् तब कुछकाल विषय सेवनादिकका उसको विघ्नहोताहै तिसके भोगके क्षयमें फिर योगका संस्कार उदयहोताहै तो फिर योगमें प्रवृत्तहोताहै और बहुत कालका कियाहुआ भी योगहै परन्तु उसके संस्कार का नाश तो कभी नहींहोता है इससे हे अर्जुन योगका जिज्ञासू भी होय अर्थात् योगके स्वरूपके जाननेकी इच्छा करताहुआ भी जो पुरुषनाम योग भ्रष्ट संन्यासी सो वेदोक्त कर्मोंके फलोंको उल्लंघन करताहै अर्थात् तिनके बन्धनमें नहींआता और तिससे अधिक सुखको प्राप्तहोताहै और जो योग शास्त्रको जानके जैसाचाहिये तैसे योगाभ्यास करताहुआ कर्म गतिको उल्लंघन करैहै इसका क्या कहनाहै ॥ ४४ ॥

प्रयत्नात् यतमानस्तु योगी संशुद्धकिल्बिषः ।
अनेकजन्मसंसिद्धस्ततो याति परां गतिम् ॥ ४५ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

कुतश्च योगित्वं श्रेय इति प्रयत्नादिति प्रयत्नात् यतमानादधिकतरं यतमान इत्यर्थः यत् योगी विद्वान् संशुद्धकिल्बिषो विशुद्धकिल्बिषः स शुद्धभाषेऽनेकेषु जन्मसु किञ्चित् किञ्चित् संस्कारजातमुपचित्यतेनोपचितेनानेकजन्मकृतेन संसिद्धोऽनेकजन्मसंसिद्धः ततो लब्धमन्यज्ञेनः सन् याति परां प्रकृष्टां गतिं ॥ ४५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगनिष्पन्न्य श्रेष्ठत्वे हेत्वरं युक्तं उत्तरस्लोकमवतारयति कुतश्चेति सृष्टप्रमाणं क्रमेण मोक्षते चेदधिकप्रयत्नस्य ज्ञेयहेतोरकिञ्चित् करत्वमित्याशङ्क्य हेत्वन्तरमेव प्रकृत्यति प्रयत्नादिति तत्र योगधिपये प्रयत्नातिरेके सन्नोत्यर्थः ततः सञ्चितसंस्कारमनुदाययित्वा गायन् समुत्पन्नमभ्यगृह्येनशृणात् प्रकृत्या गतिः संन्यामिना लभ्यते तेन प्रीत्य मुच्यते च अधिकप्रयत्नो भवेद्व्ययत्नानु चिरेणैव मुक्तिभागित्यर्थः ॥ ४५ ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

सप्तमोऽध्यायः ।

श्रीभगवानुवाच ।

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगिनामापि सर्वेषां महतेनान्तरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां समेयुक्ततमो मत इति मश्रुत्वा निमुपन्यस्य स्वयमेव ईदृशं मदीयं तत्त्वमेवं मद्गतान्तरात्मा स्पादित्येतद्विषयुर्भगवानुवाच मया पति मायि वक्ष्यमाणविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं मनो यस्य स मय्यासक्तमनाः हे पार्थ योगं युञ्जन् मनःसमाधानं कुर्वन् मदाश्रयोऽहमेव परमेश्वर आश्रयो यस्य स मदाश्रयो यो हि काश्चित् पुरुषार्थेन केनचिदर्थी भवति स तत् साधनं कर्माग्निहोतादित्यर्पादानं वा किञ्चिदाश्रयं प्रतिपद्यते अयन्तु योगी मामेवाश्रयं प्रतिपद्यते हित्वान्यत् साधनान्तरं मय्येवासक्तमनाः भवति यस्त्वमेवम्भूतः सन् असंशयं समग्रं समस्तः विभूतिबलशक्त्यैश्वर्यादिगुणमम्पद्ये मां यथा येन प्रकारेण ज्ञास्यसि संशयमन्तरेणवमेव भगवानिति तच्छृणुष्वपानं मया ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्ममन्यामात्मकसाधनप्रधानं त्वं पदार्थप्रधानं वा प्रथमपट्टकं व्याख्याय मध्यमपट्टकमुपाध्यायिष्ठं तत्पदार्थनिष्ठं वा व्याख्यातुमारभमाणः समनन्तराध्यायमयतारयति योगिनामिति श्रुतीताध्यायान्तेनान्तरात्मना यो भजते मामिति प्रश्नयोजं प्रदर्शय कौटुम्भं भगवत्तन्तत्त्वं कथं वा मद्गतान्तरात्मा म्यादित्युक्तम्य प्रश्नद्वये जाते ध्ययमेव भगवान् अपृष्टमेव तद्रक्तुं इच्छन्नुक्तयानित्यर्थः परमेश्वरस्य वक्ष्यमाणविशेषणं मकनज-गदायतनत्वादिना नानाविधिविभूतिभागित्वं तत्रासक्तिर्मनसो विषयान्तरपरिहारेण त-द्विष्टं मनसो भगवत्येषामतौ हेतुमाह योगमिति विषयान्तरपरिहारे हि गोचरमालो-च्यमानो भगवत्येष प्रतिष्ठितो भवतीत्यर्थः तथापि व्याख्येयं युक्तं मनः व्यापयति नान्यचेत्याह मदाश्रय इति योगिनो यदोश्रयस्ययनेन तन्मिन्नेयामतमनन्तव-पन्त्यतं तदुपपादयति यो हीति ईश्वराख्याययन्य प्रतिपत्तिमेव प्रकटयति हिंसेना-पन्त्य योगिनस्तदाश्रयप्रतिपत्त्या मनसस्तद्व्यवसायान्तिन्तयापि मनः किनायातमित्या-

शङ्करभाष्यम् ।

योगिनामिति योगिनामपि सर्वेषां रुद्रादिध्यानपराणां मध्ये मद्भक्तमपि वासुदेवे स
नान्तरात्मनान्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्धावानः सद्भजते सेवते यो मां स मे मम युक्तः
शयेन युक्तो मतोऽभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

इति श्रीभगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नत्वादित्यो विराडात्मा सूत्रं कारणमक्षरमित्येतेषामुपासका मुयांसो योगिनो
म्यन्ते तेषां कृतमः श्रेयानिष्यते तत्राह योगिनामिति यो भगवन्तं सगुणं निरुप-
ययोक्तेन चेतसा श्रद्धावानः सन्नवरतमनुसन्धते स युक्तानां मध्येऽतिशयेन युक्तः
नीश्वरस्याभिप्रेयः नहि तदोयोऽभिप्रायोन्यथाभवितुमर्हतीत्यर्थः तदनेनाश्रयायेन क-
योगस्य संन्यासहेतोर्मर्यादां दर्शयता सांगयोगं विवृण्वता मनोनिग्रहोपायो-
योगभ्रष्टस्यात्यन्तिकनाशशंकाञ्च शिथिलयता त्वं पदार्थाभिन्नस्य ज्ञाननिष्ठस्य
वाक्यार्थज्ञानामुक्तिरिति साधितम् ॥ ४७ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगिनामपि यमोनियमादिपराणां मध्ये मद्भक्तः श्रेष्ठ इत्याह योगिनामप्येति
तेन मर्यासक्तेनान्तरात्मना मनसा यो मां परमेश्वरं श्रद्धायुक्तः सद्भजते स मे
स्तेभ्यः श्रेष्ठो मम सम्मतः अतो मद्भक्तो भवेति भावः ॥ आत्मयोगमवाप्स्यो-
योगशिरोमणिम् । तं वन्दे परमानन्दं माधवं भक्तसेवाधिम् ॥ ४७ ॥

इति श्रीधरस्वामिकृते षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

और है मज्जेन योगियोंमेंभी जे रुद्रादि देवताओंके ध्यान में
योगी हैं तिनयोगियोंके मध्यमें में जो वासुदेव परमात्मा तिममें
हुआ जो अन्तःकरण तिसकरके श्रद्धायुक्तहोके जो मेराभजन करता
मुझको नवसेश्रेष्ठ योगी अभिमतहै अर्थात् उत्तममें योगिशब्दका अर्थ
पापाज्ञाताहै यहमेरा अभिप्रायहै ॥ २७ ॥

इति श्रीनवलभाष्ये भगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥
नत्वादित्यो विराडात्मा सूत्रं कारणमक्षरमित्येतेषामुपासका मुयांसो योगिनो



श्रीमद्भगवद्गीतासटीक ॥

सप्तमोऽध्यायः ।

श्रीभगवानुवाच ।

मय्यासक्तमनाः पार्थ योगं युञ्जन्मदाश्रयः ।

असंशयं समग्रं मां यथा ज्ञास्यसि तच्छृणु ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगिनामापि सर्वेषां यद्भक्तान्तरात्मना । श्रद्धावान् भजते यो मां समयुक्ततमो मत इति
योगमुपन्यस्य स्वयमेव ईदृशं यदीयं तत्त्वमेवं यद्भक्तान्तरात्मा स्यादित्येतद्विबुधैर्भगवानुवाच
पीति माये बह्व्यमाणाविशेषणे परमेश्वरे आसक्तं मनो यस्य स मय्यासक्तमनाः हे पार्थ
युञ्जन् मनःसमाधानं कुर्वन् यदाश्रयोऽहमेव परमेश्वर आश्रयो यस्य स मदाश्रयो
काश्चित् पुरुषार्थेन केनचिदर्थो भवति स तत् साधनं कर्माग्निहोत्रादितपोदानं वा किंचिदा
मातृपद्यते अयन्तु योगी भावेवाश्रयं प्रतिपद्यते हित्वान्यत् साधनान्तरं मय्येवासक्तमनाः म
यस्त्वमेवमृतः सन् असंशयं समग्रं समस्तः विभूतिबलशक्त्यैश्वर्यादिगुणमन्पद्ये मां यथा
मकारेण ज्ञास्यसि संशयमन्तरेणैवमेव भगवानिति तच्छृणुच्यमानं यथा ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कर्ममन्त्रात्मात्मकमाधनप्रधानं त्वं यदायप्रधानं वा प्रथमपट्कं व्याख्याय मय्यम
कमुपाभ्यानिष्ठं तत्पदार्थानिष्ठं वा व्याख्यातुमारभमाणः समनन्तराध्यायमथारभ्य
योगिनामिति श्रुतीताध्यायान्तेनान्तरात्मना यो भजते मामिति प्रश्नयोजं प्रद
कोट्यं भगवत्तत्त्वं कथं वा मद्गतान्तरात्मा स्यादित्युक्तमय्य प्रश्नद्वये ज्ञाते मय्य
भगवान् अपृष्टमेव तद्गुणं हृच्छन्नुक्तवानित्यर्थः परमेश्वरस्य वत्प्रमाणाधिदेवतां सकल
गटायतनत्वादिना नानाविधिविभूतिभागित्वं तत्रामक्तिर्मनसो विषयान्तरपरिहारेण
किष्टस्य मनसो भगवत्येवामक्तौ हेतुमाह योगमिति विषयान्तरपरिहारे हि गोप्यमा
ष्यमानो भगवत्येव प्रतिष्ठितो भवतीत्यर्थः तथापि व्याख्ये पुरुषो मनः स्थापय
नान्यचेत्याहृष्टाह मदाश्रय इति योगिनो यद्रीश्वराश्रयस्येन तन्मिनेशमनमनन्व
पन्थत तदुपपादयति यो होति ईश्वराख्याययन्य प्रतिपत्तिमेव प्रकृत्यति हि
यन् योगिनस्त्वदाश्रयप्रतिपत्त्या मनसस्तद्व्येवामक्तिस्तदापि मन किनायातमित्य

शङ्करभाष्यम् ।

योगिनामपि योगिनामपि सर्वेषां रुद्रादिध्यानपराणां मध्ये मद्भक्तमपि चासुते मत्तो
नान्तरात्मनान्तःकरणेन श्रद्धावान् श्रद्धावानः सन्भजते सेवते यो मां स मे मम पुकारो
शयेन युक्तो मतोऽभिप्रेत इति ॥ ४७ ॥

इति श्रीभगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

नन्वादित्यो विराडात्मा सूत्रं कारणमक्षरमित्येतेषामुपासका मूयांसो योगिनो
ग्यन्ते तेषां कृतमः श्रेयानिष्यते तत्राह योगिनामिति यो भगवन्तं मगुणं निरुपे
ययोक्तेन चेतसा श्रद्धावानः सन्नवरतमनुसन्धते स युक्तानां मध्येऽतिशयेन युक्तः
नोऽन्यस्याभिप्रेयः नहि तदोयोऽभिप्रायान्यथाभवितुमर्हतीत्यर्थः तदनेनारयाधेन
योगस्य संन्यासहेतोर्मर्यादां दर्शयता सांगयोगं विशृण्वता मनोनिपटोपायैरेतैः
योगभ्रष्टस्यात्यन्तिकनाशशंकाञ्च शिथिलयता त्वं पदार्थाभिज्ञस्य ज्ञाननिपुणो
यावपार्यज्ञानाम्मुक्तिरिति साधितम् ॥ ४७ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगिनामपि यमनियमादिपराणां मध्ये मद्भक्तः श्रेष्ठ इत्याह योगिनामपि
तेन मय्यामक्तेनान्तरात्मना मनसा यो मां परमेश्वरं श्रद्धायुक्तः सन् भजते
क्तेभ्यः श्रेष्ठो मम मममतः अतो मद्भक्तो भवेति भावः ॥ आत्मयोगमर्थादो
योगिदिरामणिम् । तं वन्दे परमानन्दं माधवं भक्तमेव हि ॥ ४७ ॥

इति श्रीधर्मस्वामिकृते षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

अहं हे भर्तुन योगियोमैभो जे रुद्रादि देवताओंके ध्यान में राख
योगी हैं निजयोगियोंके मध्यमें मैं जो वामुदेव परमात्मा निजमें रह
हूँ जो अन्नःकण्ठ निगरुके श्रद्धायुक्तोंके जो मेरा भजन करणें
मद्भक्तों मयमेष्ट योगी अभिमतहैं अपनां उरामें योगिशरणा भवें रहण
पदार्थानाहें पदमेग अनिनापहे ॥ २३ ॥

इति श्रीभगवद्गीताभाष्ये षष्ठोऽध्यायः ॥ ६ ॥

ज्ञानं तेऽहं सविज्ञानमिदं वक्ष्याम्यशेषतः ।

यज्ज्ञात्वा नेह भूयोऽन्यज्ज्ञातव्यमवशिष्यते ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तच्च माद्वेष्यं ज्ञानमिति ज्ञानं ते तुभ्यमहं सविज्ञानं विज्ञानसहितं सानुभवसंपुक्तामिदं वक्ष्यामि ययिष्याम्यशेषतः कात्स्न्येन तज्ज्ञानं विवासितं स्तौति श्रोतुरभिमुखीकरणाय यत् ज्ञात्वा यत् न ज्ञात्वा नेह भूयः पुनः ज्ञातव्यं पुरुषार्थसाधनमवशिष्यते नावशेषो भवतीति तत्त्वज्ञो यः सर्वज्ञो भवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञास्यसीत्युक्त्या परोक्षज्ञानशंकायां तन्निवृत्त्यर्थं तदुक्तिप्रकारमेव विवृणोति तच्चेति तदमपरोक्षं ज्ञानं चैतन्यं तस्य सविज्ञातस्य प्रतिलम्भे किं स्यादित्याशङ्क्याह यज्ज्ञा-
वेति इदमाचैतन्यस्य परोक्षत्वं व्यावर्तते तदेव सविज्ञानमिति विशेषणोऽस्फुटयति
शेषतः अनवशेषेण तद्वेदनफलोपन्यासेन श्रोतारं तत्प्रवणप्रवणं करोति तज्ज्ञानमिति
!कविज्ञानेन सर्वविज्ञानश्रुतिमाश्रित्योत्तरार्द्धतात्पर्यमाह यज्ज्ञातवेति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

वक्ष्याम्यं स्तौति ज्ञानमिति ज्ञानं शास्त्रीयं विज्ञानमनुभवस्तत्सहितमिदं मद्विषय-
शेषतः साकल्येन वक्ष्यामि यज्ज्ञात्वा इह श्रेयोमार्गेयत्तमानस्य पुनरन्यज्ज्ञातव्य-
मवशिष्टं न भवति तेनैव कृतार्थोभवतीत्यर्थः ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन विज्ञान सहित अर्थात् अनुभव सहित जो यहज्ञान ति-
तको मैं तुझसे संपूर्ण भावकरके कहताहूं अब श्रोताको सन्मुख करने को
भगवान् जिसज्ञानको आगे कहेंगे तिसकी स्तुति करते हैं अर्थात् तारीफ
करतेहैं कि हे अर्जुन जिसज्ञानको ज्ञानके फिर और जानये योग्य कुछया-
हीनहीं रहैगा अर्थात् जो तत्त्वज्ञ पुरुष होताहै सो सर्वज्ञ होताहै ॥ २ ॥

मनुष्याणां सहस्रेषु कश्चिद्यतति सिद्धये ।

यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेति तत्त्वतः ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अतो विशिष्टप्रत्ययत्वात् दुर्लभतां ज्ञानं कथयितुमशक्यं मनुष्याणां च मनुष्याणां च भाष्ये
पुनरेव कश्चिद्यतति सिद्धये सिद्धये यतति यदत्रं करोति तेषां सदृशत्वात् सिद्धानां सिद्धानां
वि ने ये मोक्षाय मोक्षमार्गेयतन्त्रे तेषां कश्चिदेव मां वेति तत्त्वतो दशदश ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवत्सहस्रानां विशिष्टकलत्रमुक्त्वा प्रतिलम्भः अत इति दानं दुर्लभं
मनुष्यैः प्रकटयति कथमित्यादिना सहस्रस्य दशदशसुतेन प्रकटयति
कथयति सिद्धये तत्त्वमुद्दिष्टात् ज्ञानेयस्य यतन्त्रे सिद्धये दशदशं बह

शङ्क द्वितीयाद्धेत्याचष्टे यस्त्वमेवमिति एवम्भूतो यथोक्तध्याननिष्पत्त्यदेव
मना यस्त्वं स त्वं तथाविधः सत्संशयमविद्यमानः संशयो यत्र ज्ञाने तस्य
मां समग्रं ज्ञास्यसीति सम्बन्धः समग्रमित्यस्यार्थमाह समस्तेति विभूतिर्ना
पायसम्पत्तिः वलं शरीरगतं सामर्थ्यं शक्तिर्मनोमतं प्रागल्भ्यं ऐश्वर्यमोदितं
ग्रनसामर्थ्यम् आदिशब्देन ज्ञानेच्छादयो गृह्यन्ते असंशयमिति पदस्य क्रिया
विशदयन् क्रियापदेन सम्बन्धं कथयति संशयमिति विना संशयं भगवत्तत्त्वम
स्फोरयति एवमेवेति भगवत्तत्त्वे ज्ञातव्ये कथं मम ज्ञानमुपदेश्यति न
तदुपदेष्टा कश्चिदस्तीत्याशंक्याह तच्छृण्वति ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विज्ञेयमात्मनस्तत्त्वं सयोगं समुदाहृतम् । भजनीयमद्येदानोमैश्वरं ह्यमो
ध्यायान्ते मद्गतेनान्तरात्मेना यो मां भजते स मेयुक्ततमो मत इत्युक्तं तत्र
यस्य भक्तिः कर्तव्येत्यपेक्षायां स्वस्वरूपं निरूपयित्वा श्रीभगवानुगाथ मयीति म
मेश्वरे आमक्तमभिविविष्टं मनो यस्य सः मदाश्रयोऽश्मेशायो यन् यन्त
योगं युञ्जन्नभ्यस्यन्नसंशयं यथा भवत्येवं मां समग्रं विभूतिपरीक्षयदित्ये
ज्ञास्यसि तदिदं मया वक्ष्यमाणं शृणु ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

अथ कर्मयोगहे साधन जिसमें ऐसा त्वत्पदार्थ प्रधान अर्थात् जीव
का कहनेवाला छः अध्यायके प्रकरणको श्रीभगवान् निरूपण करे
हृदताके अर्थ तत्पदार्थ प्रधान अर्थात् ईश्वरपदार्थ प्रधान उपाय
प्रकरणको छः अध्याय करके निरूपण करनेको छठे अध्यायके अर्थ
सना प्रकरणका सूत्ररूप (योगिनामपि) इत्यादि इनका भगवान् हा
तिसमें वर्जुनकी प्रशंसा थीजस्थापन करकेभी फिर आपही कथारहे
मेरातत्त्वहो और इनप्रकार भक्तमेरे में अपने विनहीं प्रोप्त रा
स्मिन्हीय इनअर्थको कहनेकी इच्छाकरके भगवान् कहतेहैं कि जो
हैं वर्जुन में जो परमेश्वर निमित्त आमक्त अर्थात् प्रतिगुहने मत
और योगिने विनहो मनाहित करना अर्थात् एकाग्र करवा
ही परमेश्वरों आश्रय निमित्त एकाग्र आत्मा ममम भवति
ऐस्यप्रति युक्त जो मैंहूँ निमित्तो निमित्तकार काहे जानिये
युक्त अब इस मतअर्थ और मध्यमकमना ऐसा जो इह
तत्त्वहो कि तत्त्वहो मैं जो परम निमित्तकार अर्थ निमित्त
करना मान्य हो अनिमित्तकारि कर्म अथवा तत्त्वहो इह
अथवा इहहो और इहहो जो और मान्य हो अथवा
अथवा निमित्तो अथवा इहहो जो और इहहो जो अथवा
निमित्तो अथवा इहहो जो और इहहो जो अथवा

बुद्धिशब्दस्य निश्चयात्मककरणविषयत्वमाशङ्क्याह बुद्धिरिति नहि हिरण्यगर्भसमष्टि-
बुद्धिरुपमन्तरेण व्यष्टिबुद्धिः सिध्यतीत्यर्थः अहंकारस्याभिमानविशेषात्मकत्वेनान्तः-
करणप्रभेदत्वं ध्यावर्तयति अहङ्कार इति अविद्यासंयुक्तमित्यादिआत्मकमित्यर्थः कथं
मूलकारणस्याहङ्कारशब्दत्वमित्याशङ्कोक्तमर्थं दृष्टान्तेन स्पष्टयति यथेत्यादिना मूलका-
रणस्याहङ्कारशब्दत्वे हेतुमाह प्रवर्तकत्वादिति तस्य प्रवर्तकत्वं प्रपञ्चयति अहङ्कार
एवेति सत्येवाहङ्कारे ममकारो भवति तयोश्चाभावे सर्वाऽप्रवृत्तिरिति प्रसिद्धमित्यर्थः
उक्तां प्रकृतिमुपसंहरति इतोयमिति इयमित्यपरोक्षा मात्तिदृश्येति यावत् ऐश्वरो
तदाश्रया तदैश्वर्योपाधिभूता प्रक्रियते महेदाद्याकारेणेति प्रकृतिस्तिगुणं जगदुपादानं
प्रधानमिति मतं व्युत्स्यति मायेति तस्यान्तत्कार्याकारेण परिणामयोग्यत्वं द्यातयति
शक्तिरिति अष्टमेति अष्टभिः प्रकारैरिति यावत् ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं श्रोतारमभिमुखीकृत्येदानीं प्रकृतिद्वारा सृष्ट्यादिकर्तृत्वेनैश्वरतत्त्वं प्रतिज्ञातं
निरूपयिष्यन् परापरभेदेन प्रकृतिद्वयमाह भूमिरिति द्वाभ्यां भूम्यादौनि पञ्चभूतमूल्याणि
मनःशब्देन तत्कारणभूतोऽहङ्कारः बुद्धिशब्देन तत्कारणं महत्तत्त्वं अहङ्कारशब्देन
तत्कारणमविद्या इत्येधमष्टधा भिन्ना यद्वा भूम्यादिशब्दैः पञ्चमहाभूतानि सूक्ष्मैः
सहैकौकृत्य गृह्यन्ते अहङ्कारशब्देनैवाहङ्कारस्तेनैव तत्कार्याणोद्भियाण्यपि गृह्यन्ते
बुद्धिरिति महत्तत्त्वं मनःशब्देन तु मनसैवान्नेयमव्यक्तम्वरूपं प्रधानमित्यनेन प्रकारेणमे
प्रकृतिर्मायाख्या शक्तिरष्टधा भिन्ना विभागं प्राप्ता चतुर्विंशतिभेदभिन्नाप्यष्ट-
विधव्याप्यष्टधा भिन्नेत्युक्तं तथाच चेन्नाध्याये इमामेव प्रकृतिं चतुर्विंशतितत्त्वात्मना
प्रपञ्चयिष्यति ॥ महाभूतान्यहङ्कारो बुद्धिरव्यक्तमेव चाद्भिर्याणि दशैकञ्च पञ्च चेन्द्रि-
योगोचरा इति ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब इसके उपरान्त श्रोता जो अर्जुन तिसको रुचिके उत्पन्न करानेवाले
चंचनों करके भगवान् अपने संमुख करके कहनेके योग्य जो पदार्थ तिसको
कहते हैं कि (भूमिरिति) हे अर्जुन भूमिं अर्थात् यहां भूमिशब्द करके भूमि
का सूक्ष्मरूप जो तन्मात्रगन्ध तिसका ग्रहण विवक्षितहै कुछ स्थूल पृथि-
वीका ग्रहण नहींहै क्योंकि आगे (भिन्नाप्रकृतिरष्टधा) यहां भूम्यादिकों को
प्रकृति शब्दकरिके भगवान् कहेंगे तो उससे विरोध पायाजायगा क्योंकि
प्रकृतिनाम गन्धादिकोंहीकाहै पृथिवी आदिस्थूल भूतोंको तो विकार शब्द
करके कहाहै तेसेही जलशब्दसे यहां रसका ग्रहणहै और अग्निशब्दकरिके
रूपका ग्रहणहै और वायुशब्द करके स्पर्शका ग्रहणहै और आकाश शब्द
करके शब्दका ग्रहणहै और मनशब्दसे मनका कारण जो अहंकार तिसका
ग्रहणहै और बुद्धि शब्दकरिके महत्तत्त्वा ग्रहणहै जो हिरण्य गर्भको बुद्धि
है उस बुद्धिमें सषजीवोंकी व्यष्टि बुद्धियां अर्जुनहोनीहैं अर्थात् उनकेनी-
तर आज्ञातीहैं और ऐसेही अहंकार शब्दपरके अविद्या मंदुक अव्यक्ता
ग्रहणहै जैसे बिसे भिलाहूआ जो मन्दर तो बिरी रराजानाहै ऐसेही

सिद्धिमित्याशङ्क्याह सिद्धा एवेति सर्वेषामेव तेषां ज्ञानोदयात्तस्य सुलभत्वमिति
 शङ्क्याह तेषामिति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मदुभक्तिं विना तु मज्ज्ञानं दुर्लभमित्याह मनुष्याणामिति असंख्यातानां ये
 मध्ये मनुष्यव्यतिरिक्तानां श्रेयसि प्रवृत्तिरेव नास्ति मनुष्याणाम्नु सहस्रेषु मध्ये ३
 देव पुण्यवशात् सिद्धये आत्मज्ञानाय प्रयतते प्रयत्नं कुर्वतामपि सहस्रेषु प्राक्तनमुक्त
 दात्मानं वेति तादृशानां चात्मज्ञानां सहस्रेषु कश्चिदेव मां परमात्मानं मन्तुं
 तत्त्वतो वेति तदेवमतिदुर्लभमप्यात्मतत्त्वं तुभ्यमहं वक्ष्यामीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

इससे विशेष फलरूप होनेसे वह अतिदुर्लभज्ञानकेसाहेब इस बात
 कहते हैं कि(मनुष्याणामिति) हे अर्जुन मनुष्योंके मध्यमें अनेक हजार
 कोईएकतौ मोक्षकेअर्थ यत्नकरताहै और मोक्षके अर्थ यत्नकरतेहुयेजो
 हैं अर्थात् मोक्षमार्गमें प्रवृत्तहोके जे मोक्षकेलिये यत्नकरते हैं तेभी
 सिद्धही कहाते हैं इससे भगवान्ने ऐसाकहा तिनयत्न करनेवाले तिन
 मध्यमें भी कोईही मुझको तत्त्वकरके जानताहै अर्थात् यथायत् जानने
 सब सिद्धलोग भी मुझको जैसामैंहों तैसा नहीं जानसके हैं ॥ ३ ॥

भूमिरापोऽनलो वायुः खं मनो बुद्धिरेव च ।

अहंकार इती यं मे भिन्नाप्रकृत रष्टधा ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अतः श्रोतारं प्रोचनेनाभिमुपकृताह भूमिरिति भूमिरिति पृथिवीतन्मायमुच्यते नभः
 भिन्ना महातिरष्टपेति वचनात् तथाऽऽपादयोऽपितन्माश्राण्येषांच्यन्ते अपोऽनलो वायुः
 मन इति मनसः कारणं अहंकारो गृह्यते बुद्धिरित्यहंकारकारणं महत्तमं अहंकार इति
 युक्तमप्युक्तं यथा विषययुक्तमर्थं विषयमुच्यते एवमहंकारवागनादप्युक्तं मुक्तमप्युक्तं
 इत्युच्यते अहंकारादहंकारस्याहंकार एवादि सर्वस्य प्रवृत्तिर्धीनं इदं श्रोतारं इति वा
 महाविषयं सर्वस्य साक्षात्काररष्टधाभिन्ना भेदपागता ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञानार्थं प्रवृत्तमन्य तद्व्यापारं ज्ञाननामन्य तदुभयद्वारा मुनेषामनुभूतमिति
 श्रोतारोदयं चरन्मिति मन्वाह श्रोतारमिति आनन्दन मन्वानमकृष्यते परमार्थज्ञान
 रसदादावर्गं प्रवृत्तिमुच्यते अहंकार इति भूमिरित्येतन्मायामुच्यते नभः
 चरन्मिति मनसः कारणं अहंकारो गृह्यते बुद्धिरित्यहंकारकारणं महत्तमं अहंकार इति
 युक्तमप्युक्तं यथा विषययुक्तमर्थं विषयमुच्यते एवमहंकारवागनादप्युक्तं मुक्तमप्युक्तं
 इत्युच्यते अहंकारादहंकारस्याहंकार एवादि सर्वस्य प्रवृत्तिर्धीनं इदं श्रोतारं इति वा
 महाविषयं सर्वस्य साक्षात्काररष्टधाभिन्ना भेदपागता ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एनादिति एतद्योनीन्येते परापरे क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंज्ञकयोनी येषां भूतानां तान्येतद्योनी नि भूतानि सर्वाण्यतिव्यवधारय जानीहि यस्मान्मम प्रकृतिर्योनिः कारणं सर्वभूतानां अतोऽहं कृत्स्नस्य संप्रत्यक्षस्य जगतः प्रभवः उत्पत्तिः प्रलयो विनाशस्तथा प्रकृतिद्वयद्वारेणाहं सर्वज्ञ ईश्वरो जगतः कारणमित्यर्थः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

उक्तप्रकृतिद्वये कार्यलिङ्गकमनुमानं प्रमाणायति एतद्योनीति प्रकृतिद्वयस्य जगत् कारणात्वे कथमोश्वरस्य जगत्कारणत्वं तदुपगतमित्याशङ्काह अहमिति एतद्योनी-
त्युक्ते समनन्तरप्रकृतधीभूतप्रकृताद्येतच्छब्दस्याध्यवधानात् प्रवृत्तिमाशङ्क्य ध्याकरोति
एतदिति सर्वाणि चेतनाचेतनानि जनिमन्तीत्यर्थः सर्वभूतकारणत्वेन प्रकृतिद्वयमङ्गो-
कृतश्चेत् कथमहमित्ययुक्तमित्याशङ्काह यस्मादिति मम प्रकृती परमेश्वरस्योपाधि-
तया स्थिते इत्यर्थः तर्हि प्रकृतिद्वय कारणमोश्वरश्चेति जगतोऽनेकविधकारणांगी-
करणं स्यादित्याशङ्काह प्रकृतीति अपरप्रकृतिरचेतनत्वात्परप्रकृतेरचेतनत्वेऽपि किञ्चि-
वैज्ञात्वात् ईश्वरस्यैव सर्वकारणत्वं युक्तमित्याह सर्वज्ञेति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अनयोः प्रकृतित्वं दर्शयन् स्वस्य तद्द्वारा सृष्ट्यादिकारणत्वमाह एतदिति एते चेन्न
चेन्नस्वरूपे प्रकृती योनी कारणभूते येषां तानि एतद्योनीमि स्थावरजंगमात्मकानि स-
र्वाणि भूतानीति उपधारय बुध्यस्व तत्र जडा प्रकृतिर्देहरूपेण परिणमते चेतना तु म-
दंजभूता भोक्तृत्वेन देहेषु प्रविश्य स्वकर्मणा तानि धारयति ते च मदीये प्रकृती मत्तः सम्भू-
ते अतोऽहमेव कृत्स्नस्य संप्रकृतिकस्य जगतः प्रभवः प्रकर्षणं भवत्यस्मादिति प्रभवः
परमकारणमहमित्यर्थः तथा प्रलीयतेऽनेनेति प्रलयः संहर्तामहमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जे अपरा और परा क्षेत्रक्षेत्रज्ञसंज्ञकदोनों प्रकृतिहैं योनि
अर्थात् कारण जिनके ऐसेसब भूतोंको अर्थात् प्राणियोंको तू जान और
जिससे मेरी प्रकृति जो मायारूपशक्ति सो सबका कारणहै इससे प्रकृति
द्वारा मैंही सप्रजगत्का प्रभवहों अर्थात् उत्पत्ति कारणहों और तैसेही प्र-
लय कारणमी मैंहीहूं अर्थात् मैं सर्वज्ञ ईश्वर जगत् कारणहों ॥ ६ ॥

मत्तः परतरं नान्यत् किंचिदस्ति धनंजय ।

मायि सर्वमिदं श्रोतं सूत्रे मणिगणा इव ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादेतत्ततः मत्तः इति मत्तः परमेश्वरात् परतरं नान्यत् कारणान्तरं किञ्चिदस्ति न विद्यते अ-
हं जगत्कारणमित्यर्थः हे धनञ्जय यस्मादेवं तस्मान्मपि परमेश्वरे सर्वार्थाणि भूतानि सर्वमिदं
जगत् मोक्षमनुस्यूतमनुगतमनुविद्धं प्रायेणमित्यर्थः दीपेनानुप पटवत् सूत्रे च मणिगणा इव ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रधानात् परतोऽपरात् पुरुषस्य परमात्मनोऽपि परादन्त्यं परं स्यादित्यामङ्गा

अहंकारकी वासनायुक्त जो अव्यक्त अर्थात् मूलकारण प्रकृतिसो भी परां
अहंकार शब्दकरके कहा जाता है क्योंकि अहंकारको प्रवक्तृत्व है अर्थात्
अहंकारही प्रकृतिमें कारण लोकमें देखा है इससे हे अर्जुन सबकी प्रकृति
करनेवाली मेरी प्रकृति जो ऐश्वरीमाया शक्ति अर्थात् मैं जो ईश्वर तिसकी
मायाशक्तिरूप जो प्रकृति सोई गन्ध तन्मासादि भेदकरके आठप्रकारके भेद
को प्राप्त है ॥ ४ ॥

अपरेयमितस्त्वन्यां प्रकृतिं विद्धि मेऽपराम् ।

जीवभूतां महाबाहो ययेदं धार्यते जगत् ॥ ५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अपरेति अपरा न परा निकृष्टाऽभुद्धानयं करी संसाररूपा बन्धनात्मिकेयमित्येवम् अर्थात्
यास्तु अन्यां विशुद्धां प्रकृतिं ममात्मभूतां विद्धि मे परां प्रकृतिं जीवभूतां सत्त्वगुणरूपां प्राण
धारणनिमित्तभूतां हे महाबाहो यया ममत्वा इदं धार्यते जगदन्तः प्रविष्टया ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अचेतनवर्गमेकीकर्तुं प्रकृतेरपृथा परिणाममभिधाय विकारावच्छिन्नं कार्यं कस्य
चेतनवर्गमेकीकर्तुं पुरुषस्य चैतन्यस्य विद्याशक्त्यवच्छिन्नस्यापि प्रकृतित्वं कथयितुमुक्तं
प्रकृतिमनूद्य दर्शयति अपरेति निकृष्टत्वं स्पष्टयति अनर्थकरीति अनर्थकरत्वेवैव स्फुर-
यति संसारेति कथञ्चिदप्यनन्यत्वव्याघृत्यत्यस्तुशब्दः अन्यामत्यन्तविलक्षणमिति
यावत् अन्यत्वमेव स्पष्टयति विगुह्यमिति प्रकृतिशब्दस्यात्र प्रयुक्तस्यार्थान्तरमाह म-
मेति प्रकृष्टमेव भोक्तृत्वेन स्पष्टयति जीवभूतामिति प्रकृत्यन्तरादस्याः प्रकृतेरान्तराभि-
प्रेषमाह ययेति नाह जीवरहितं जगद्धारयितुं शक्यामित्याशयेनाह अन्तरिति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अपरामिमां प्रकृतिमुपसंहरन् परां प्रकृतिमाह अपरेयमिति अष्टधा या प्रकृतिरुक्ता
इयमपरा निकृष्टा जडत्वात् परार्थत्वाच्च इतः सकाशात् परां प्रकृतिमन्यां जीवभूतां
जीवस्वरूपां मे प्रकृतिं जानीहि परत्वे हेतुः यया चेतनया चैत्रजस्वरूपया स्वकर्मेन्द्रा-
ग्नेदञ्च जगद्धार्यते ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इस प्रकृतिका नाम अपरा है अर्थात् नहीं जो परनाम
उत्कृष्टहोय नामनिकृष्ट अशुद्धहोय और अनर्थके करनेवाली इसीसे संसार
रूप बन्धनही है स्वरूप जिसका ऐसीयह है और इससे दूसरी जो शुद्ध चेतन
रूप प्रकृति है जिसको प्राणधारण करनेसे जीव कहते हैं सो तो मेरा स्वरूप
भूतही है इससे हे अर्जुन इसको तो तू पराजान अर्थात् उत्कृष्टजान जिस
प्रकृति करके सबजगत् धारण किया जाता है अर्थात् जो सबजगत्के भीतर
प्रवेश करके सबको धारण करती है ॥ ५ ॥

एतद्योनीनि भूतानि सर्वाणीत्युपधारय ।

अहं कृत्स्नस्य जगतः प्रभवः प्रलयस्तथा ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जगत्स्थितिहेतुत्वमेव प्रपञ्चयति रसोऽहमिति पञ्चभिः अमु रसोऽहं एव तन्मात्र
स्वरूपया विभूत्या आश्रयत्वेनाप्सु स्थितोऽहमित्यर्थः तथा अग्निसूर्ययोः प्रभास्मि चंद्रसूर्ये
च प्रकाशरूपया विभूत्या तदाश्रयत्वेन स्थितोऽहमित्यर्थः अन्यत्रापोत्येवं द्रष्टव्यं सर्वेषु
वेदेषु वीक्ष्यरूपेषु तन्मूनभूत ओङ्कारोऽस्मि खे आकाशे शब्दः शब्दतन्मात्ररूपोऽस्मि नृपु
पुरुषेषु पौरुषमुद्रमोऽस्मि उद्यमे पुरुषास्तिष्ठन्ति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् भर्जुनकहे कि कौन कौन धर्मकरके सबजगत् आपमेंपुहा
हुआहे तो इस आकाशमें कहते हैं कि (रसइति) हे भर्जुन जैसे जलोका
साररसहे तैसेरसरूप जो मेंहूँ तिसमें सारेजल पुहेहुये हैं और ऐसेही चन्द्र-
मा और सूर्य इनमें प्रभाकान्तिरूप मेंहूँ और सब वेदोंमें ओंकाररूप मेंहूँ
तिस ओंकाररूप मेरेमें सबवेद संगीथत होरहेहैं अर्थात् परोहे सरीखे होरहे
हैं तैसे आकाशमें सारभूत शब्दहे तिस शब्दरूप मुझमें आकाश व्यातहोर-
हाहे तैसे पुरुषोंमें जो पुरुषत्व धर्महे अर्थात् पुरुषपना जिससे पुरुषत्व हे
ऐसीबुद्धि होतीहे तिस पुरुषत्वरूप मेरेमें सबपुरुष पुहेहुये हैं ॥ ८ ॥

पुण्यो गन्धः पृथिव्याञ्च तेजश्चास्मि विभावसो ।

जीवनं सर्वभूतेषु तपश्चास्मि तपस्विनः ॥ ९ ॥

मद्भूतभाष्यम् ।

पुण्य इति पुण्यः पुण्यगन्धः पृथिव्याद्याहं तपि पुण्यं इति पुण्यं इति पुण्यं
गन्धस्य समासत एव पृथिव्या दक्षिणमहादिपरागाहः पुण्यं इति पुण्यं इति पुण्यं
पृथिव्याद्यप्यप्येषां संसारिणां भूतविशेषसंगमोक्तिर्गन्ध इति पुण्यं इति पुण्यं
तथा जीवनं सर्वभूतेषु धनं जीवन्ति सर्वाणि भूतानि तपश्च इति तपश्च इति तपश्च
तपसि मां तपस्विनः शोभा ॥ ९ ॥

आनन्दनिरुक्तटीका ।

अथ शर्मिष्ठां शोभां गन्धं तपश्च इति तपश्च इति तपश्च इति तपश्च
पुण्यं इति पुण्यः पुण्यगन्धः पृथिव्याद्याहं तपि पुण्यं इति पुण्यं इति पुण्यं
गन्धस्य समासत एव पृथिव्या दक्षिणमहादिपरागाहः पुण्यं इति पुण्यं इति पुण्यं
पृथिव्याद्यप्यप्येषां संसारिणां भूतविशेषसंगमोक्तिर्गन्ध इति पुण्यं इति पुण्यं
तथा जीवनं सर्वभूतेषु धनं जीवन्ति सर्वाणि भूतानि तपश्च इति तपश्च इति तपश्च
तपसि मां तपस्विनः शोभा ॥ ९ ॥

प्रकृतिद्वयद्वारा सर्वकारणत्वमोश्वरस्योक्तमुपजीव्य परिहरा
परमित्यत्र हेतुमाह मयोति परतरशब्दार्थमाह अन्यदिति
शब्दः निषेधफलं कथयति अहमेवेति सर्वजगत्कारणत्वेन सि
नेन विशदयति यस्मादिति अतो दीर्घेषु तिर्यक्षु च पटघटि
यगम्यते तद्वन्मयैवानुगतं जगदित्याह दीर्घं तं यथा च
धीयन्ते तदभावे विप्रकीर्यन्ते तथा मयैवात्मभूतेन सर्वं व्या
स्यादिति श्लोकोक्तं दृष्टान्तमाह सूत्रे इति ॥ ० ॥

स्वामिकृतटीका ।

यस्मादेवं तस्मान्मत इति मतः सकाशात् परतरं श्रेष्ठं
नञ् कारणं किञ्चिदपि नास्ति स्थितिहेतुरप्यहमेवेत्याह मय
प्रोक्तं ग्रथितमाश्रितमित्यर्थः दृष्टान्तः स्पष्टः ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे ब्रज्जुन जिससे ऐसा है इससे मैं जो ईश्वर
 गत् कारण नहीं है और मेरे ही मैं सब जगत् प्रीत हो रह
 जैसे सूत्र में अर्थात् धागे में मणियां संग्रहित हों वे अणु
 लम्बे तंतुओं में बस्त्र पुहा होय तैसे सारा जगत् मुझसे :

रसोऽहमप्सु कौन्तेय प्रभास्मि श
प्रणवः सर्ववेदेषु शब्दः खे पौरुषं

शङ्करभाष्यम् ।

केन केन धर्मेण विशिष्टे त्वायि सर्व्वमिदं प्रोतामित्युच्यते रस
रसस्तास्मिन् रसभूते मध्यापः प्रोता इत्यर्थः एवं सर्व्वत्र यथाहमम
सर्पयोः मणवः ओङ्कारः सर्व्ववेदेषु तास्मिन् मणवभूते मायि सर्व्ववेदा
शब्दः सारभूतः तास्मिन् मायि खं प्रोतं तथा पौरुषं पुरुषस्य भाव
तास्मिन् मायि पुरुषाः प्रोताः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अवादीनां रसादिषु प्रोतत्वप्रतीतिस्वरूपेण सर्वे प्रोतमित्य-
 केनेति तत्रोत्तरमुत्तरमन्येन दर्शयति उच्यत इति सारो मधुरो
 मिति कथं तथाह तस्मिन्निति अमु यो रसः सारस्तास्मिन्मयि म-
 न्याप इति वदुन्तरत्र सर्वत्र व्याख्यानं कर्तव्यमित्याह एवमिति
 प्रभास्मिन्त्यादि व्याचष्टे ययेति चन्द्रादित्ययोयां प्रभा तदुभूते
 तत्र साधारणं कथयति तस्मिन्निति तस्यासावे तस्मिन्नेति तां प्रो-

और हे भर्जुन सनातन अनादि कालसे चलाआया जो बीज अर्थात्
त्पत्ति कारण सो मैंहीहूँ और बुद्धिमान् पुरुषोंकी जो बुद्धिहै अर्थात्सत्
सत् पदार्थोंकी न्यारे न्यारे भावकरके जो अन्तःकरणको जाननेकी शक्ति
तो मैंहूँ और तेजस्वी पुरुषोंका जो तेज प्रगल्भता जिससे साधारणपुरुष
तोईसामना नहींकरसक्ताहै अर्थात् तिरस्कार नहींकरसक्ताहै सो मैंहूँ ॥ १० ॥

बलम्बलवतां चाहं कामरागविवर्जितम् ।

धर्माविरुद्धो भूतेषु कामोऽस्मि भरतर्षभ ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

बलमिति बलं सामर्थ्यमोजो बलवतामहं तच्च बलं कामरागविवर्जितं कामश्च रागश्च काम
रागौ कामस्तृष्णा असन्निकृष्टेषु विषयेषु रागो रञ्जनामात्रेषु विषयेषु ताभ्यां कामरागाभ्यां
विवर्जितं देहादिधारणमात्रार्थं बलं सत्त्वमहमास्मि ननु यत् संसारिणां तृष्णा रागकारणं किंच
धर्माविरुद्धो धर्मेण शास्त्रार्थेन आविरुद्धो यः प्राणिषु भूतेषु कामो यथा देहाधारणमात्राद्यर्थो
ऽशनपानादिविषयः कामोऽस्मि हे भरतर्षभ ॥ ११ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यच्च बलवतां बलं तद्भूते मयि तेषां प्रोतत्वमित्याह बलमिति कामक्रोधादिपूर्वं
कस्यापि बलस्यानुमतिं धारयति तच्चेति कामरागयोरेकार्थत्वमाशङ्कार्थभेदमावेदयति
कामस्तृष्णेत्यादिना विशेषणसामर्थ्यासिद्धं व्यावर्त्य दर्शयति नत्विति शास्त्रार्थाविरुद्ध
कामभूते मयि तथाविधकामवतां भूतानां प्रोतत्वं विवक्षित्वाह किञ्चेति धर्माविरुद्ध
काममुदाहरति यथेति ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च बलमिति कामोऽप्राप्ये वस्तुष्वभिन्नापो राजसः रागः पुनरभिलषितेऽर्थे
प्राप्येऽपि पुनरधिकर्त्तुं चित्तरञ्जनात्मकस्तृष्णापर्यायस्तामसताभ्यां विवर्जितं यत्तयां
बलमस्मि सात्त्विकं स्वधर्मानुष्ठानसामर्थ्यमहमित्यर्थः धर्मेणाविरुद्धः स्वदारेषु पुत्रोत्
पादनमात्रोपयोगी कामोऽहमिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन जो काम और रागइन करके रहित जो बलवान् पुरुषों
का बलहै सो मैंहूँ अर्थात् जेविषय समीप नहींहैं उन्होंमें भोगकी जो तृष्णा
होनी उसको कामकहते हैं और जे अपने समीप विषय हैं तिन्होंमें प्रीति
विशेषका होना उसको रागकहते हैं तिन कामरागके निमित्तसे जो शरीरमें
बलनवदायाजावै किंतु स्वभाव सिद्धही जोशरीरमानव धारणके अर्थ जोबली
पुरुषका बलहै सो मैंहीहूँ नामवंद बलमेरीही विभूतिहै और जो औरके ति
रस्कारकी कामनासे या स्त्री आदिभोगोंकी इच्छासे संपादनकिया जो बल
है सो मेरी विभूतिनहींहै यह अभिप्रायहै और हेभर्जुन जो धर्ममें अविरुद्ध
अर्थात् धर्मशास्त्रसे विरोध जिसमें नहीं पायाजाय ऐसा जो देह धारणमात्र

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च पुण्य इति पुण्योऽविकृतो गन्धो गन्धतन्मात्रं पृथिव्याश्रयभूतोऽहमित्यद्वा विभूतिरूपेणाश्रयत्वस्य विवाचितत्वात् सुरभिर्गन्धस्यैवात्कृतया विभूतिः पुण्यो गन्ध इत्युक्तं तथा विभावसौ अग्नौ यत्तेजो दुःसहा दीप्तिमत्तदहं सर्वजीवनं प्राणधारणमायुरहमित्यर्थः तं पस्विषु वानप्रस्थादिषु द्वन्द्वसङ्गरूपं तपोऽस्ति

नवलभाष्य ।

और पृथिवीमें जो पुण्यअति पवित्रगन्धहै अर्थात् जो प्राणइन्द्रीकी प्रकरनेवाला सुरभिनाम करकेहै सो मेंहीहूँ तिसीमें पृथिवी पुहरहीहै । यहां गन्धमें पुण्यत्व धर्म जो है सो स्वभावहीसे पृथिवी में रहताहै ऐ जलादिकोंमें रसादिकोंमें भी जो पुण्यत्वहै सो स्वाभाविकहै और वही विभूतिहै यह भगवान् ने यहां पुण्यशब्दके कहनेसे सूचितकिया और गन्धादिकोंमें अपुण्यताहै अर्थात् खराबपनाहै सोतौ अविद्या धर्मादिकों अपेक्षा करके सांसारिक प्राणियोंके संसर्गसेहै अर्थात् उन प्राणियोंके पादि दोषोंसे गन्धादिकोंमें भी विकार उत्पन्नहुये हैं प्रथम तो पुण्य रूपही और हे अर्जुन अग्निमें दीप्ति जो प्रकाशहै सो मेंहीहूँ और तपस्वी सो तेज सार जो तपहै सो मेंहूँ तिस तपरूप मेरेमें सबतपस्वी पुहरहे हैं ॥ ९ ॥

बीजं मां सर्वभूतानां विद्धि पार्थ सनातनम् ।

बुद्धिर्बुद्धिमतामस्मि तेजस्तेजस्विनामहम् ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

बीजमिति बीजं प्ररोहकारणं मां विद्धि सर्वभूतानां हे पार्थ सनातनं चिरन्तनं किं बुद्धिर्विवेक शक्तिरन्तःकरणस्य बुद्धिमतां विवेकशक्तिमतामस्मि तेजः प्राणरूपं तेजस्तेजस्विनामहं ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु सर्वाणि भूतानि स्वकारणे प्रोतानि कथं तेषां त्वयि प्रोतत्वं तत्राह योजमि योजान्तराद्यपेक्षयाऽनवस्थां वारयति सनातनमिति चैतन्यस्याभिध्यञ्जकं तत्त्वत् इत्यसामर्थ्यं बुद्धिस्तद्गता या बुद्धिस्तद्भूते मयि सर्वं बुद्धिमन्तः प्रोता भवन्तीत्ये किञ्चेति प्रागल्भ्यवतां यत् प्रागल्भ्यं तद्भूते मयि तदन्तः प्रोता इत्याह तेज इति तं प्रागल्भ्यं यत्पराभिभवसामर्थ्यं परैश्च प्रधृष्यत्सम् ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च योजमिति । सर्वेषां चराणां भूतानां योजं मजातीयोत्पादनसामर्थ्यं सनातनित्यं उत्तरोत्तरसर्वकार्येष्वनुगृह्यतं तदेव योजं मद्भिभूतिं विद्धि ननु प्रकृतियुक्तं नग्यन् तथा बुद्धिमतां बुद्धिः प्रज्ञाहमस्मि तेजस्विनां प्रागल्भ्यानां तेजः प्रागल्भ्यमहं ॥ १० ॥

त्रिभिर्गुणमयैर्भावैरेभिः सर्वमिदं जगत् ।

मोहितं नाभिजानाति मामेभ्यः परमव्ययम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवम्भूतमपि परमेश्वरं नित्यशुद्धबुद्धमुक्तस्वभावं सर्वभूतात्मानं निर्गुणं संसारदोषबीजमरोहकारणं मां नाभिजानाति जगदित्यनुकोशं दर्शयति भगवान् तच्च किं निमित्तं जगतोऽज्ञानमुपेतं त्रिभिरिति त्रिभिर्गुणमयैर्भावैर्गुणविकारैः रागद्वेषमोहादिप्रकारैर्भावैः पदार्थैरेभिर्यथोक्तैः सर्वमिदं प्राणिजातं जगत् मोहितमविवेकतामापादितं सत् नाभिजानाति मामेभ्यो यथोक्तैर्गुणैर्भ्यः परं व्यतिरेकं विलक्षणञ्चान्यथं व्यपराहितं जन्मादिसर्वभावविकारवर्जितमित्यर्थः ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सतीश्वरस्य स्यात्तन्त्र्ये नित्यशुद्धत्वादौ च कुतो जगत्सदात्मकस्य संसारित्वमित्याशङ्क्यतदज्ञानादित्याह एवम्भूतमपीति यद्यप्रपञ्चोऽविक्रियश्च त्वं कस्मात्त्वात्मात्मभूतं स्वयंप्रकाशं सर्वो जनस्तथा न जानातीति मत्वा शङ्कते तच्चेति श्लोकेनोत्तरमाह उच्यते इति एभ्यः परमित्यप्रपञ्चकत्वमुच्यते अथयमिति सर्वाविक्रियाराहित्य ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवं भूतमोश्वरं त्वामेवं जनः किमिति न जानातीत्यत आह त्रिभिरिति त्रिभिस्त्रिभिरेभिः पूर्वाक्तैर्गुणमयैः कामलोभादिभिर्गुणविकारैर्भावैः स्वभावैर्मोहितमिदं जगत् अतो मां नाभिजानाति कथंभूतं एभ्यो भावेभ्यः परं एभिरस्पृष्टं एतेषां नियन्तारं अत एवाप्ययं निर्विकारमित्यर्थः ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

अथ इसप्रकार नित्यशुद्ध बुद्धमुक्त स्वभाव और सबभूतोंका आत्मा और निर्गुण और संसारदोष बीजके प्ररोहका अर्थात् अंकुरका कारण ऐसा जो मैं हूँ तिसको जगत् नहीं जानता है यह अपनी दया दिखाते हुये भगवान् सोवह जगत्के अज्ञानमें क्या निमित्त है इस आकांक्षामें कहते हैं (त्रिभिरिति) हे भर्जुन तीनगुणमय अर्थात् गुणोंके विकार भावनाम रागद्वेष मोहादि प्रकारके पदार्थ तिनदोंकरके मोहित अर्थात् अविवेकताको प्राप्त हुआ जो प्राणियोंका समूह रूप जो जगत् सो इनगुणमय विकारोंसेपरे अर्थात् इनकरके रहित इनसे विलक्षण जन्मादि सबभाव विकारों करके वर्जित जो मैं हूँ तिसको नहीं जानता है ॥ १३ ॥

देवी ह्येषा गुणमयी नम माया दुरन्वया ।

मामेव चे प्रपद्यन्ते मायामतां तरन्ति ते ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं पुनर्देवीति त्रिगुणाविरां वैष्णवीत्यस्याविवर्तनीयत्वात् देवीति देवी देवस्य विष्णोः सत्कारिता हि यस्यात् एता योक्ता गुणवती नम माया दुरन्वया दुरितजनरोहिणी परमं यस्याः सा दुरन्वया दुरैह माति मन्त्रपन्नाति एतद्वद्वद्वेद यस्यातिदं यस्यात् ॥

व्यात्मना ये प्रपद्यन्ते ते मायापेतां सर्वभूतत्रितनोद्भिन्नां वरन्ताविक्रान्ति
मुच्यन्ते इत्यर्थः ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यथोक्ताऽनादिसिद्धमायापारवश्यपरिपर्ययाद्येनाङ्गत्वात् न कदाचिदपि
मुदयमम्भावेत्याशङ्क्यते कथं पुनरिति भगवदेकवचनतया तत् त्वज्ञानद्वारेण
मः सम्भवतीति परिहरति उच्यते इतिकथं दुरत्ययत्वेन तदत्ययः स्यादिति
वेति प्रधानस्यैव स्वातंत्र्यं मायाया द्युदस्यति देवस्येति स्वातन्त्र्ये माया
हि शब्दव्याप्तितां हेतुं करोति यस्मादिति अनुभवसिद्धा सानकसादपलाप
युपोति जगतस्तत्त्वप्रतिबन्धकोभूता गुणाः सत्त्वादयो ममेति प्रागुक्तमेव
सम्बन्धमनुद्य विधित्सितं दुरत्ययत्व विभजते दुःखेनेति ममेवेत्यादि व्या
तस्मिन् मायारूपे यथोक्तरीत्या दुरत्यये स्तीति यावत् मामेवेत्येवकीर्य
वेद्यकोटिनिवेशाभावो विवक्षते सर्वात्मना कर्त्तुं नानादिध्ययतामन्तरेण
तिक्रमो मोहातिक्रमो भवतीति मत्वा विचिन्तयेत् सर्वेति मायातत्प्रयुक्तम
मेऽपि कथं पुरुषस्य पुरुषार्थं सिद्धिरित्याशङ्क्याह वृत्तरेति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

के तां हि त्वां जानन्तीत्यत आह दैवोति दैवी अलौकिकी अत्युद्भूते
मयी सत्त्वादिगुणविकारात्मिका मम परमेश्वरस्य शक्तिर्माया दुरत्यया दु
ष्टसिद्धमेतत्तयापि मामेवेत्येवकारेणाध्यभिचारित्वा भक्त्या ये प्रपद्यन्ते
मायापेतां सुदुस्तरामपि ते तरन्ति ततो मां जानन्तीति भावः ॥ १४ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे इसदेवी त्रिगुणात्मिका वैष्णवी मायाको तरते हैं अर्थात्
इसके पारहोते हैं प्राणी इसहेतुसे इसका उपाय भगवान् कहते हैं कि
(ति) हे अर्जुन देवी अर्थात् देव जो ईश्वर विष्णु में तिसकी स्वभा
वी यह त्रिगुणात्मिका मायाकही इसीसे दुरत्यय है अर्थात् दुःखतरा
क्रमण उल्टे दन हितका ऐसी है तबजब ऐसेहुआ तो सयधर्मोंको त्या
मायावी और अपना आत्मभूत जो मैं तिसीके शरणजे प्राप्तहोने हैं
प्राणियोंके चितके मोहन करनेवाली जो यह माया तिसको उल्टे दन
हैं अर्थात् तिसके पारहोके संसार बन्धनसे छुटते हैं अर्थात् गिराफने
एहोनेके और कोई दूसरा उपाय इसमायाके तरनेका नहीं है ॥ १४ ॥

न मां दुष्कृतिनो मूढाः प्रपद्यन्ते नराऽप्य

माययाऽपहनजाना आरु नाश्रि

शंकरभाष्य

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्निष्ठाया मायातिक्रमहेतुत्वे तदेकनिष्ठत्वमेव सर्वेषामुचितमिति पृच्छति यदिति पापकारित्वेनाविवेकभूयस्तया हिंसानृतादिभूयस्त्वादभूयसां जन्तूनां न भगवन्निष्ठत्वासिद्धिरित्याह उच्यते इति मौढ्यं पापकारित्वे हेतुरत एव निरुद्धः संमुपनिमिव तिरस्कृतं ज्ञानं स्वस्वरूपचैतन्यमेवामिति ते तथा ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किमिति तर्हि सर्वे त्वामेव न भजन्तीत्यत आह न मामिति नरेषु येऽधमास्ते मां न प्रपद्यन्ते न भजन्ति अधमत्वे हेतुः मूढा विवेकशून्याः तत्कुतो दुष्कृतिनः पापशोला अतो मयापहतं निरस्तं शास्त्राचार्योपदेशाभ्यां जातमपि ज्ञानं येषां ते तथा अतएव दग्धो दर्पोऽभिमानश्च क्रोधपाशस्यमेवचेत्यादिना वक्ष्यमाणमासुरं भावं स्वभावं प्राप्ताः सन्तो न मां भजन्ति ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

अब जो आपहीके शरण होनेसे इसमायाके पारहोते हैं तो सबी प्राणी आपहीके शरण क्यों नहींहोते इस आशंकाको दूरकरतेहुये कहते हैं कि (नमामिति) हे अर्जुन ने इस संसारमें दुष्कृतीपाप करनेवाले मनुष्यों में अधम मूढ़ पुरुषहैं तेमेरी शरणही नहीं प्राप्तहोतेहैं किंतुमाया करके अपहृत चुरायागयाहै विवेकज्ञान जिन्होंका ऐतेहुये हिंसा अनृतभाषण दंभ दर्पादिरूप जो असुरोंका स्वभावहै तिसका आश्रयण करतेहैं अर्थात् जब पापवश करके उनका विवेकज्ञान नष्टहोगया तो ईश्वरको जानही नहीं सके और उलटा संशय ग्रस्त चित्तहोके ईश्वर विषय मेंभी नानाप्रकारकी कुतर्ककरते हैं और रामकृष्णादिकों को ईश्वरावतारही वे आसुर पुरुष नहीं कहते हैं फिर उनके वचनोंमें श्रद्धाकरके कैसे परमेश्वरके शरणप्राप्तहोंय इसीसे वे मूढ़ पुरुष हिंसादिदोष ग्रस्तहुये विषय जालमें नानाप्रकारके दुःखोंकोअनुभव करतेभी कभी विरक्त नहींहोते हैं ॥ १५ ॥

चतुर्विधा भजन्ते मां जनाः सुकृतिनोऽर्जुन ।

आर्तो जिज्ञासुरर्थार्थी ज्ञानी च भरतर्षभ ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनर्भरोचमाः पुण्यकर्माणः चतुर्विधेति चतुर्विधोऽनुवचनः प्रकारा भजन्ते गिरन्ते मां जनाः सुकृतिनः पुण्यकर्माणो हे अर्जुन आर्तः अक्षिपरिहृतीनः तत्स्वरूप्याप्ररोगादिना अभिभूतः अभिभवं आपन्नो जिज्ञासुर्भगवत्पदं ज्ञातुमिच्छति योऽर्थार्थी धनकापो ज्ञानी विष्णोस्तत्त्वविद इ भरतर्षभ ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

येषां तर्हित-षिटता मुकरोति तत्राह ये पुनरिति ते भजन्ते भगवन्तमिति द्वेयः ज्ञेयां भजन्ते ते किं सर्वे मायां तरन्ति नैवं प्रायेणा वैचिच्छादित्याह चतुर्विधा इति

तेषां ज्ञानी नित्ययुक्त एकभक्तिर्विशिष्यते ।

प्रियो हि ज्ञानिनोऽत्यर्थमहं स च मम प्रियः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तेषामिति तेषां चतुर्णां मध्ये ज्ञानी तत्त्वविज्ञानियुक्तो भवत्येकभक्तिश्चान्यस्य भजनीयस्य दर्शनादतः ॥ एकभक्तिर्विशिष्यते विशेषमाधिक्यमापद्यते अतिरिच्यत इत्यर्थः प्रियो हि यस्मादहमात्मा ज्ञानिनोऽतस्तस्याहमस्यार्थः प्रियः प्रसिद्धः हि लोके आत्मा प्रियो भवति इति तस्मात् ज्ञानिन आत्मत्वाद्वासुदेवः प्रियो भवतीत्यर्थः स च ज्ञानी मम वासुदेवस्यात्मैवेति ममात्पर्यः प्रियः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

चतुर्विधानां तेषां सुकृतिनां भगवदभिमुखानां तुल्यत्वमाशङ्क्याह तेषामिति तस्य विशिष्यमाणत्वे हेतुमाह प्रियो होति नित्ययुक्तत्वं भगवत्यात्मनि सदा समाहितत्वे तत्त्वं असारे संसारे भगवानेव सारः सोऽहमस्मोऽत्येकस्मिन्नेद्वितीये स्वस्मादत्यन्तमभिचे भगवतिभक्तिः स्नेहविशेषोऽस्येत्येकभक्तिः तस्याधिश्ये हेतुं विवृणोति प्रियो होत्यादिना भगवतो ज्ञानिनेश्च परस्परं प्रेमास्पदत्वे प्रसिद्धिं प्रमाणायति प्रसिद्धं होति आत्मनो ज्ञानिनं प्रतिप्रियत्वोऽपि भगवतो वासुदेवस्य कथं त प्रति प्रियत्वमित्याशङ्क्याह तस्मादिति अहंज्ञानीनो निरुपाधिकप्रेमास्पदं परमपुरुषार्थत्वेनात्मत्वेन च गृहीतत्वादित्यर्थः ज्ञानिनोऽपि भगवन्तंप्रति प्रियत्वं प्रकटयति स चेति ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तेषां मध्ये ज्ञानी श्रेष्ठ इत्याह तेषामिति तेषां मध्ये ज्ञानी विशिष्टः तत्र हेतवः नित्ययुक्तः सदा मच्चिष्टः एकस्मिन् मध्येष भक्तियस्य सः ज्ञानीनो देहाद्यभिमानाभावेन चित्तविक्षेपाभावाच्चित्तयुक्तत्वमेकान्तभक्तित्वञ्च सम्भवति नान्यस्य अन्यस्य तस्याहमत्यन्तप्रियः स च मम तस्मादेतैनित्ययुक्तत्वादिभिश्चतुर्भङ्गैर्गुणैः स उत्तम इत्यर्थः ॥ १७ ॥

नवलभाष्य ।

तिनचार प्रकारके भक्तोंके मध्यमें तत्त्ववित् होनेसे ज्ञानी नित्ययुक्त है अर्थात् नित्यही मेरेमें समाहितचित्त एकचिन्त है और एकभक्ति है क्योंकि दूसरा कोई उसको भजन करनेके योग्य है नहीं है इसमें वह एकभक्त है इसी में तब भक्तोंमें अधिक है अर्थात् श्रेष्ठ है और जिससे मैं ज्ञानी का आत्मा हूँ तिससे मैं ज्ञानीको अत्यन्त प्रिय हूँ और वह लोकमें भी प्रसिद्ध है कि अहंना आत्मा तबको प्रिय होता है तिससे आत्मा होनेसे वासुदेव भी ज्ञानी को प्रिय है और मैं ज्ञानी भी मैं जो वासुदेव तिसका आत्मा ही है इसमें मुझ को अत्यन्त प्रिय है ॥ १७ ॥

उदाराः स ज्ञानी तस्मात् स मे मनन ।

आस्थितः

॥ १८ ॥

आपन्नस्तत्रिष्टतिमिच्छन्तित्रिषेपः तत्त्वविदिति शब्दज्ञानवत् ॥ १६ ॥
 येमुचुरित्यर्थः ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सुकृतिनस्तु मां भजन्त्येव ते च सुकृततारतम्येन चतुर्विधा इत्याह चतुर्विधं
 पूर्वजन्मसु ये कृतपुण्यास्ते मां भजन्ति ते चतुर्विधाः आर्त्ता रोगाद्याभूताः ॥ १६ ॥
 पूर्व कृतपुण्यास्ताहि मां भजति अन्यथा क्षुद्रदेवताभजनेन संसर्ति एवमुक्तं
 द्रष्टव्यं जिज्ञासुरात्मज्ञानेच्छुः अर्थार्थी अत्र परत्र च भोगसाधनभूतावैश्वर्यं इति
 चात्मावित् ॥ १६ ॥

नवजभाष्य ।

और जे तो पुण्यकर्म करनेवाले मनुष्योंमें श्रेष्ठ हैं ते तो सब त्यागसे
 मेराही भजन करते हैं इस आशयसे कहते हैं (चतुर्विधेति) हे भर्तृन् च
 प्रकारके सुकृती पुण्यात्मा पुरुषमेरा भजन करते हैं अर्थात् जे परमेश्वर
 भजन करते हैं तेसब पुण्यशालिही हैं परन्तु पुण्यके तारतम्यसे अर्थात् तू
 नाधिक्यभावसे उनकाभजन चारप्रकारका होता है तिनमें एक तो जो कि
 दुःखकरके पीड़ित पुरुष है वह परमेश्वरका भजन करता है अर्थात् चोर और
 व्याघ्रादिकों करके कहीं घिर गया है अथवा कोई बड़े भारी रोगादि पीड़ा हो
 व्याकुल हो रहा है तब वह पुण्यात्मा है तो उस समयमें परमेश्वरकी स्तुति
 करता है फिर उस क्लेशसे निवृत्त हो जाता है और उस क्लेशसे निवृत्त होने
 अनन्तर बड़ा भारी पुण्यका सहाय हुआ तो संसार बन्धनरूप जो बड़ा भारी
 दुःखतिसकी निवृत्तिके लिये परमेश्वरके स्वरूपके जाननेकी इच्छा होती
 वह भजन करता है तो वह जिज्ञासु भक्त दूसरे प्रकारका हुआ उसीको मुमुक्षु
 भी कहते हैं क्योंकि जिसकी संसारसे मुक्त होनेकी इच्छा होय उसको मुमुक्षु
 में मुमुक्षुकहा है और जो एकवार परमेश्वरके भजनसे कोई दुःखसे निवृत्त
 हुआ इससे उसको विश्वास तो उत्पन्न हुआ परन्तु बड़ा भारी उत्कट पुण्य
 नहीं है किंतु सांसारिक भोगोंकी प्राप्ति होनेके योग्य ही पुण्य है और उसका
 को भी वासना सांसारिक भोगोंसे निवृत्त नहीं हुई है तो वह धनपुत्ररूप का
 ज्वादि भोगकी प्राप्ति होनेकी इच्छा करके परमेश्वरका भजन करता है
 वह तोसरा अर्थार्थी सकाम भक्त हुआ और जिसने अधिक पुण्यके प्रकार
 संसारसे निवृत्त हो केवल परमेश्वरके जाननेकी इच्छासे भजन किया
 और वह फिर परमेश्वरके प्रसादसे ज्ञानको प्राप्त हो गया तो वह ज्ञानी होना
 परमेश्वरके परमानन्द स्वरूपको जानके उस स्वरूपानन्दमें समन होना
 में जूझनेकी कभी इच्छा नहीं करता हुआ उती भगवत्स्वरूपमें भगवत्
 भवेददृष्टि करके रमण करता है तो वह चौथा ज्ञानी भक्त रहाना है जो
 पुण्य समूहोंकी गणना करने को कोई समर्थ नहीं जिससे कृतकर्मों
 का नाश हुआ है ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

बहूनापि ते बहूनां जन्यनां ज्ञानार्थसंस्कारार्जनाश्रयाणां अन्ते समा-
धानो मां वासुदेवं प्रसगात्मानं प्रससतः प्रतिपद्यते कथं वासुदेवः
न मां प्रतिपद्यते स महात्मा न तन्ममोऽन्योस्त्यधिको वाऽतः सुदु-
वर्त्युक्तः ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तार्थत्वं परिहरति ज्ञानोति ज्ञानार्थसंस्कारी वासना तत्तज्जन्म
जनिता बुद्धिशुद्धिस्तदाश्रयाणां तद्व्यामनन्तानां जन्मनामिति
प्राक्तनेष्वपि जन्मसु सम्भावितमित्याशङ्क्याह प्राप्नोति ज्ञानवतो
॥ १९ ॥ विवृणोति कथमिति यथोक्तज्ञानस्य तद्वत्तच्च दुर्लभत्वं सूच-
य महत्सर्वोत्कृष्टमात्मशब्दितं चित्तमस्येति महात्मन्त्वे फलितं हेतु-
न वावशोपक्रमानुक्रम्य कथयति मनुष्याणामिति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

भक्तोऽतिदुर्लभ इत्याह बहूनां जन्मनां किञ्चित् पुण्यापचयेन अन्ते
निधानं मनु सर्वोमहं चराचरं वासुदेव इति सर्वात्मदृष्ट्या मां प्रपद्यते
महात्मा अपरिच्छिन्नदृष्टिः सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

नवलभाष्य ।

ज्ञानीकी स्तुति करतेहुये भगवान् कहतेहैं (बहूनामिति) हे अर्जुन
अन्त्यमें अर्थात् ज्ञानके अर्थ संस्कारों के अर्जनमें साधन भूत जे
तिन्हों के अन्त्यमें जिस जन्ममें ज्ञानवान् होता है अर्थात् प्राप्त
का परिणाम जिस जन्ममें तिसी जन्ममें मैं जो वासुदेव प्रत्यगात्मा
पने स्वरूपसे अभिन्न जो वासुदेव मैं हूं तिसको प्रत्यक्ष प्राप्त होता
सब वासुदेव ही हैं इस प्रकार सर्वात्मा जो मैं हूं तिसको जो प्राप्त हो-
हात्मा हजारों मनुष्योंमें दुर्लभ है क्योंकि न उसके समान कोई
उससे अधिक कोई है इससे वह दुर्लभ है ॥ १९ ॥

कामैस्तैस्तैर्हंतज्ञानाः प्रपद्यन्तेऽन्यदेवताः ।

तं तं नियममास्थाय प्रकृत्या नियताः स्वया ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नव मर्षो वासुदेव इत्येवमप्रतिपत्तौ कारणमुच्यते कामैरिति कार्यैर्लैः पुण्यपुण्यमादि-
तज्ञाना अपहृतविशेषविज्ञानाः प्रपद्यन्ते अन्यदेवताः प्राप्नुयान्ति त्रामुदेवादान्मनोऽभ्या-
सं मे नियमं देवताराधने प्राप्नुयान्ति यो यो नियमन्ते तमाभ्यासाधित्य प्रकृत्या ममावेन
कारविशेषेण नियमनियामिताः सया आत्मीयया ॥ २० ॥

गिरिकृतटीका ।

यद्योतज्ञानं नोदेतीत्यनं न मांमिन्य

शङ्करभाष्यम् ।

न तर्हि आर्त्तादयस्त्रयो बामुदेवस्याऽप्रियाः नर्किं तर्हि उदारा इति उदारा उत्कृष्टाः सन्
एवैते त्रयोऽपि मम प्रिया एवेत्यर्थः नहि काश्चिन्मद्भक्तो मम बामुदेवस्याप्रियो भवतीति तन्
स्वल्पार्थं प्रियोभवतीति विशेषः तत् कस्मादित्याह ज्ञानीत्वात्मैव नान्यो मतं इति पे सत्
निश्चयः आस्थित आरोहुं प्रवृत्तः स च ज्ञानीहि यस्मादहमेव भगवान् बामुदेवो नान्योऽपि
त्येवं युक्तात्मा समाहितचित्तः सन् मामेव परं ब्रह्म गन्तव्यमनुचिन्तं गतिं गन्तुं शक्नोति
इत्यर्थः ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ज्ञानी चेदत्यर्थमौश्वरस्य प्रियो भवति तर्हि विशेषणसामर्थ्यादितरेषामप्रियत्वं न
मिति शङ्कते न तर्हीति तेषां भगवन्तं प्रतिप्रियतमत्वाविश्रुतमित्याह नेति एतत्
मिति विशेषणस्य तर्हि किं प्रयोजनमिति पृच्छति किं तर्हीति सर्वेषां भगवद्भिमुख्य
दुत्कर्षेऽपि ज्ञानिनि तदतिरेकमङ्गीकृत्य विशेषणमित्याह उदारा इति किं तद्वत्तम
त्याशङ्क्य ईश्वरज्ञानमित्याह मे मम मतमिति ज्ञानी त्वात्मैवेत्यत्र हेतुमाह एतत्
इति सर्वशब्दस्य ज्ञानिन्यतिरिक्तविषयत्वमाह त्रयोऽपीति ज्ञानिन्यतिरिक्तानां मताः
भिमुख्यत्वेऽपि ज्ञानाभावापराधाच्च भगवत्प्रीतिविषयतेत्याशङ्क्याह नहीति कस्तर्हि इति
वति सति विशेषस्तत्राह ज्ञानीत्विति तमेव विशेषं प्रश्नपूर्वकं प्रकटयति कस्मादिह
दिना सर्वमात्मानं पश्यतोऽपि अपक्षपातिनः तस्य तव कथं यथोक्तो निश्चयः स्वर्ग
शङ्क्यास्थित इत्येतत् व्याकरोति आरोहुमिति आरोहेहेतुं सूचयति सच ज्ञानीति वा
हुं प्रवृत्तमेव स्फुटयति मामेवेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तर्हि इतरे त्रयस्त्वद्भक्ताः किं संसरन्ति नहि नहीत्याह उदारा इति मोक्ष
उदारा महान्तः मोक्षभाज इवेत्यर्थः ज्ञानी तु पुनरात्मैवेति मे मतं निश्चय
यस्मात् म ज्ञानी युक्तात्मा मदेर्काचितः सन् न विद्यते उतमा यस्यास्तामनुना
तमां गतिं मामेयास्थित आश्रितवान् मत्प्रेमतिरिक्तमन्यत् फलं न मन्यत इत्यर्थः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

न कहाँ और भक्तक्या आपको प्रियनहीं हैं तिसपे कहते हैं (जानना
हे भर्जुन सब भक्तमेरे उदारही हैं अर्थात् मुझको प्रियही हैं किमी स्मरने
कोई भक्तमुझको प्रियनहीय सोनहीं हैं किन्तु भक्तमुझको प्रिय हैं निजमेरे
तो अत्यन्तप्रिय हैं काहेसे जिससे ज्ञानीमेरा आत्माही है और निजही
ऐसामेरा निरूपण है जिसकारणसे सो ज्ञानी बामुदेव मेंहुं अन्यको
प्रकारसे समझिन चित्तोंके अर्थात् एकाग्रचित्तोंके में जा एकाग्रचित्त
होनेके योग्य जो गतितिसको प्राप्तहोनेको प्रवृत्तहुआ है ॥ १८ ॥

यहनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यन् ।

बामुदेवः सर्वमिति स महात्मा सुदुर्लभः ॥ १९ ॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

निमित्तं त्वामैव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्र
च इदानीं मन्यन्ते मां नित्यमसिद्धीश्वर मां सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं पर
रूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्यपराहितमनुत्तमं निरतिशयं मदीयं भावमजान
न्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इभजनस्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं
किंनिमित्तमित्यादिना अप्रकाशं शरीरग्रहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीला
त्वावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कृत्यं भगवति प्राप्तनेत्याह
यं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विवृणोति
मनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरुपाधिकभावार्थः ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

वमाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा
जन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अव्यक्तं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तिं मनुष्यमत्स्य
प्राणमल्पबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथं
नेत्यं न विद्यते उत्तमो भावो यस्मात् तं मदभावं अतो जगद्रक्षणार्थं
तानाविशुद्धोर्जितसत्त्वमार्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देयता
मन्दमतयो मां नातीवाद्विद्यन्ते प्रत्युत चिप्रफलदं देवतान्तरमेव
परेणान्तवत् फलं प्राप्नुयन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित्मर्जुनकहे
गवान् कहते हैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे
ते ऐसा मानते हैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रका-
शदेवके गृहजन्म पाइके ऐसे प्रकाशयुक्त हुये हैं जैसे इतर
आदि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यह नहीं जानते
जैसे देव्यादि युक्त ईश्वरही कृष्णरूप करके प्रकट हो
प्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि वशसे देह
तोमी भूटमनुष्य मुझको ऐसा मानते हैं कि
जैसे तैसे यह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें
रह नहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धबुद्ध
के प्रभाव करके नटवत् लीला विग्रह प्र-
रूप अव्यय विकाररहित मेरे निर-
रहे हैं ॥ २४ ॥

कि अपनाको हितकरनेवाले जो काम हैं तिनको वह भक्त प्राप्त होता है सो यह अर्थ तो ठीक नहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होते हैं नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादन्तवत्सायनव्यापारा आविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवदिते अन्तवदन्ते
तफलं तेषां तद्भवत्त्वमपेक्षामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् जपन्ति इति हेतवः
ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मायस्य एवं समानेऽप्यायाते प्राप्ते न प्रातिपद्यन्ते अन्तः
ह्यायाही खलु कष्टं वर्तते इत्यनुक्रोशो दर्शयति भगवान् ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रेक्षपूर्वकारीण कामानां हि तत्त्वभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनो
विषेकेनान्ततश्चाविषेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशङ्क्याह अपिषेकेन इति
कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्त्वमाशङ्क्याह अतइति तेषामविषेकपूर्वकत्वमतः तुदोषः
तुशब्दोऽवधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वे किमिति कामनिष्ठैव जन्तुनामित्याशङ्क्या
ज्ञानान्द्यादित्याह अप्येति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशङ्क्य भागवदभिरुचौ
मदभक्ता इति अक्षरायमुक्त्वा प्रलोक्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्तिं भगवन्
प्रो वेति श्रेयः सामवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत् फलायेति वक्तव्यं दा
प्रतीत्य कारणमविषेकातिरिक्तं नास्ति इत्याभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यद्यपि सर्वा अपि देवता ममैव तन्वोऽस्तन्तदाराधनमपि यन्तुती मया
मेव तत्तत्फलदातापि चाहमेव तथापि साजान्मदभक्तानाञ्च तेषाञ्च स्वार्थिन
रीत्यां भक्तवदिति अल्पमेधसा परिच्छेददृष्टीनां मया दत्तमपि तत्फलनान्तरा
नापि भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजन्तेदेवानन्तवती याति मया
मामनाद्यनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

नवलभाष्य ।

नवलमाष्य।
और हे अर्जुन जिससे अन्तयुद्ध हे साधन व्यापार जिन्होंने ऐसे भी
देखी वे सभी पुरुष हैं अर्थात् जिस कर्मरूप साधनसे फलकी इच्छा होगी
व नारावान् है इससे उन अल्पबुद्धि पुरुषोंको नाशवान् ही कहना है।
इन्द्र देवताओंके पजन पजन करनेवाले पुरुष देवताओं को प्रजान्
या प्रजोत्पत्ति से मुक्त भी प्राप्त होते हैं यहाँ भगवान् यह मुक्त
हैं तो भी मन्दबुद्धि पुरुष नाशवान् हैं।

नवलभाष्य ।

और हे भर्जुन जो जो कामना करनेवाला पुरुषजिसजिस देवताकी मूर्ति को भक्त होके उस देवताकी श्रद्धासे पूजन करनेकी इच्छा करता है तिसातिस कामनायुक्त पुरुषकी तिसातिस देवतामें वोही अचल नाम स्थिर जो श्रद्धा है तिसको मैं विधान करता हूँ अर्थात् स्थिर करता हूँ अर्थात् जिस श्रद्धासे पहिले वह पूजक स्वभावहीसे जिसकिसी देवताके पूजनमें प्रवृत्त हुआ था उसी श्रद्धाको मैं अन्तर्यामि रूपकरके दृढ़ कर देता हूँ कुछ अपनी तरफ से नहीं श्रद्धाको उत्पन्न नहीं करता हूँ ॥ २१ ॥

स तया श्रद्धया युक्तस्तस्याराधनमीहते ।

लभते च ततः कामान् मयैव विहितान् हितान् ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

स तयेति स तया मद्विहितया श्रद्धया युक्तः सन् तस्या देवतायाः तन्वा आराधनमीहते चेष्टते लभते च ततः तस्या आराधिताया देवता तन्वाः कामानाप्सितान् मयैव परमेश्वरेण सर्वज्ञेन कर्मफलविभागज्ञतया विहिताभिर्मिता स्तान् हि यस्माच्चे भगवता विहिताः कामास्तस्माच्चानवश्यं लभन्ते इत्यर्थः हितानिति पदच्छेदे हितत्वं कामानामुपचारितं कल्प्यं न हि कामाऽहिताः कल्पयितुं ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आराधितदेवताप्रसादात् फलप्राप्तौ किमोश्वरेणेत्याशङ्क्य तस्य सर्वज्ञस्य सर्वकर्मफल विभागाभिज्ञस्य तद्देवताधिष्ठातृत्वात् तस्यैव फलदातृत्वमित्याह सर्वज्ञेनेति सकोपपूर्णा योषिदधाति कामानित्यादि श्रुतिमाश्रित्य हितानिति पदद्वयं व्याचष्टे यन्मादिति हिता नानौत्येकं पदमिति पक्षं प्रत्याह हितानिति न च्यत्यवसम्भवे किमित्यौपचारिकत्वमित्याशङ्क्याह न हीति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततश्च स तयेति स भक्तस्तया दृढया श्रद्धया तन्वास्तनोराधनमीहते करोति ततश्च कामाः ये मङ्गल्यतास्तांश्च ततो देवता वशेषात् लभते किन्तु मयैव ततद्देवता न्त्यामिना विहितान् निमित्तान् हि स्फुटमेतत् ततद्देवतानामपि मदधीनत्वान् मूर्तिव्याघेत्यर्थः ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

फिर यह मुझकरके विधान करी हुई जो श्रद्धा तिमरुके पुनहोके तिम देवताकी मूर्तिके आराधनको करता है फिर उस देवतामें अन्तर्यामि रूपकरके प्रिये मैं जो कर्मफलको विभाग करके देनेवाला सर्वज्ञ ईश्वर तिमरुके रचे हुये जे अभीष्ट शानतिनको उस आराधन करी हुई देवताकी मूर्तिमें प्राप्त होता है वह पुरुष क्योंकि जिनमें सर्वज्ञ ईश्वर भगवान् होते रचे हुये वे पदार्थ हैं इससे अवश्य उनको प्राप्त होते हैं और जो कोई ऐसा अवश्य करने है

चोक्तं हृदि निधाय ज्ञानानुदये हित्यन्तरमाह आत्मैवेति कामैर्नाविधैरपहृतविवे
विज्ञानस्य देवतान्तरनिष्ठत्वमेव प्रत्यग्भूतपरदेवताप्रतिपत्त्यभावे कारणमित्याह कामै
रिति देवतान्तरनिष्ठत्वे हेतुमाह तं तमिति प्रसिद्धो नियमो जपोपवासप्रदक्षिणनमस्का
रादिः नियमविशेषाश्रयण कारणमाह प्रकृत्येति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं कामिनोऽपि सन्तः कामप्राप्तये परमेश्वरमेव ये भजन्ति ते कामान् प्राप्य स्वे
मुच्यन्त इत्युक्तं ये त्वत्यन्तं राजसास्तामसाश्च कामाभिभूताः क्षुद्रदेवताः सेवन्ते ते
संसारन्तीत्याह कामैरिति चतुर्भिः ये तु तैस्तैः पुत्रकीर्तिशत्रुजयादिविषयैः कामैर्प्राप्तये
विवेकाः सन्तोऽन्याः क्षुद्रा भूतप्रेतयक्षादिदेवता भजन्ति किं कृत्वा तत्तदेवताराधने का
यो नियम उपवासादिलक्षणस्तं तं नियमं स्वोक्त्य तत्रापि च स्वोयया प्रकृत्या पूर्वा
भ्यासवासनया नियता वशीकृताः सन्तो देवताविशेषं भजन्ति ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

सबका आत्माही वासुदेवहै इसप्रकार ज्ञानके नहीं होनेमें कारण यह
ते हैं (कामैरिति) हे अजुन तौन तौन जे पुत्र पशुस्वर्गादि विषय कामना
तिन्हों करके नष्टहुआहै विवेकज्ञान जिन पुरुषोंका ते अपने पूर्व जन्मोंके
संस्कारों करके वशीभूतहुये तिसतिस देवताके आराधनका तौन तौन शा-
स्त्रोक्त नियमको आश्रयण करके अर्थात् जिस देवताके आराधनका नाम
पूजन करनेका जो नियम अर्थात् स्नान दानव्रत यजनादिकहाहै तिसको
तिसी प्रकारसे करके अपना आत्मरूप जो वासुदेव तिससेअन्य जे इन्द्रादि
देवताहैं तिनको प्राप्तहोते हैं ॥ २० ॥

यो यो यां यां तनुं भक्तः श्रद्धयाऽर्चितुमिच्छति ।
तस्य तस्याचलां श्रद्धां तामेवं विदधाम्यहम् ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तेपाञ्च कामिनां यो य इति यो यः कामी यां यां देवता तनुं श्रद्धया मयको वक्तुं
मन्नार्चितुं पूजायितुमिच्छति तस्य तस्य कामिनोऽचलां सिरां श्रद्धां तामेवं विदधामि
करोमि येष्व पूर्व प्रवृत्तः सभावतो यो यो यां देवतातनुं श्रद्धया अर्चितुमिच्छतीति ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्तदेवताप्रमादात् कामिनामपि सर्वेश्वरे सर्वात्मके वासुदेवे क्रमेण भक्तिमत्
तोत्याशङ्क्याह तेपाञ्चेति स्वभावतो जन्मान्तरीयमन्कारवशादित्यर्थः भगवद्गीता
मिथ्या श्रद्धया मन्काराधीनया देवताविशेषमाराधयतोऽपि भगवदनुपशान्तये हृदये
रित्याह यो यो यामिति ईदृहे निर्यतयतोत्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तेपां मध्ये यो य इति यो यो भक्तो यां यां तनुं देवतारूपं मदीयमेव
यद्व्या अर्चितुं इच्छति प्रवर्तते तस्य तस्य भक्तस्य तत्तन्मूर्तिविषयां तामेवं
चर्मादृष्टमहमन्तयामि विदधामि करोमि ॥ २१ ॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।

परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं निमित्तं त्वामिव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तमप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्र
तं गतं इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वर मापि सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं पर
मास्वरूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्यपराहितमनुत्तमं निरतिशयं मदीयं भावमजान
मन्यन्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवद्भजनस्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं
वेद्यति किमिति मित्यादिना अप्रकाशं शरीरगृहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीला
प्रहपरिगृहावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कत्वं भगवति प्राप्तमित्याह
त्येति कथं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विवृणोति
मिति परमनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरूप्याधिकभावार्थे ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च समाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा
मिव न भजन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अव्यक्तं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तिं मनुष्यमतस्य
मद्भिभावं प्राप्तमबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथं
म् अव्ययं नित्यं न विद्यते उन्नमो भावो यस्मात् तं मद्भावम् अतो जगद्रक्षणार्थं
लयाविष्कृतनानाविशुद्धोर्जितसत्त्वमूर्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देयता
रममं परयन्तो मन्दमतयो मां नातीवाद्विद्यन्ते प्रत्युत चिप्रफलदं देवतान्तरमेव
जन्ते ते चोक्तप्रकारेणान्तवत् फलं प्राप्नुयन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

कौन निमित्तसे तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित्मर्जुनकहे
त आकांक्षामें भगवान् कहतेहैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे
खुं अविवेकी पुरुष ते ऐसामानतेहैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रका-
। रहितरहे जे अब वसुदेवके गृहजन्म पाइकेऐसेप्रकाशयुक्तहुयेहैं जेसेइतर
। कोई राजकुमार संस्कारादि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यहनहीं जानते
कि स्वाभाविक ज्ञान बलेश्वर्यादि युक्त ईश्वरही रूपाखरूप करके प्रकटहै
। पयाहैं तो में अव्यक्त अप्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि यशसे देह
। रणकर प्रकटनहीं होताहैं तोभी मूढमनुष्य मूर्खको ऐसामानते हैं कि
। से और जीवदेह धारण करतेहैं तैसेयह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें
। स्कारीजीव उत्पन्नहुआहै और यहनहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धयुद्ध
। रूप ईश्वरहैनि अपनी योगमायाके प्रभाव करके नटवत्जीला विग्रह प्र-
। टकि बाहें क्योंकि ये अविवेकी मूढ़पुरुष अव्यय विकाररहित मेरे निर-
। तेजप्रभावको नहीं जानतेहैं इस्से ऐसा मानते हैं ॥ २४ ॥ -

कि अपनाको हितकरनेवाले जो काम हैं तिनको वह भक्त प्राप्त होता है सो यह अर्थ तो ठीक नहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होते ही नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा आविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवादेति अन्तर्वादात् तफलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् जयन्ति इति देवयजो ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि एवं समानेऽप्यायासे मामेव न प्रतिपद्यन्ते अन्तलायाही खलु कष्टं वर्तते इत्यनुकोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रेक्षपूर्वकारिण कामानां हि तत्त्वाभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनो विवेकिनस्ततश्चाविवेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशङ्क्याह आविवेकिन इति कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्त्वमाशङ्क्याह अत इति तेषामविवेकपूर्वकत्वमतः तु यद्यपि तु शब्दोऽयधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वं किमिति कामनिष्ठं चान्तुनामित्याशङ्क्य ज्ञानान्द्यादित्याह अग्रेति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशङ्क्य भगवद्भक्तिरित्या मद्भक्ता इति अक्षरायमुक्त्वा श्लोकस्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्ति भगवद्भक्तिः प्रीतिरिति प्रीयः मामेवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत्तु फलायेति यत्तु परोक्षे कारणमविवेकातिरिक्तं नास्ति इत्यभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यद्यपि मया अपि देवता समैव तन्व्योऽतन्नादाराधनमपि यन्तुं मद्भक्तस्य तन्फलदातापि चाहमेष तत्रापि माद्यान्मद्भक्तानाञ्च तेषाञ्च फलदातामितीत्याह अन्तवदिति अन्वमेधमां पश्चिच्छब्दोनां मया दत्तमपि तन्फलमनन्तं नास्ति भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजन्तीदेवानन्तयतो यान्ति मद्भक्तानामनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे भक्तन जिमने अन्तयुक्त है साधन व्यापार जिन्होंका फल श्री परमा देवतामी पुनरहै अर्थात् जित कर्मरूप साधनमे फलकी इच्छा करी पर नाशवानहै हमने उन अन्त्ययुद्धि पुन्योंका नाशवानही फलदाता है हमप्रकार देवताओंके पजन पजन करनेवाले पुनर देवताओं की प्रार्थना है और ते मोगनहै ते मद्भक्तों भी जानहैं ते महां भगवान पर प्रयत्न है कि भक्तों दोनोंकी परादही है ना भी मन्त्ययुद्धि पुनर नाशवानहै केविसे फलदाने है और मद्भक्तों न जानने है और अन्तय फलकी विवेक भगवत्प्राप्त करी है परहरे कष्टों दानोंहै हमप्रकार दयादिदान है ॥ २३ ॥

अव्यक्तं व्यक्तिमापन्नं मन्यन्ते मामबुद्धयः ।
परं भावमजानन्तो ममाव्ययमनुत्तमम् ॥ २४ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

किं निमित्तं त्वामेव न प्रपद्यन्ते इत्युच्यते अव्यक्तमिति अव्यक्तप्रकाशं व्यक्तिमापन्नं प्रकाशं गतं इदानीं मन्यन्ते मां नित्यप्रसिद्धमीश्वर मापि सन्तमबुद्धयोऽविवेकिनः परं भावं परमात्मास्वरूपमजानन्तोऽविवेकिनो ममाव्ययं व्ययरहितमनुत्तमं निरातिशयं मदीयं भावमजानन्तो मन्यन्त इत्यर्थः ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवद्भजनन्योत्तमफलत्वेऽपि प्राणिनां प्रायेण तन्निष्ठत्वाभावे प्रश्नपूर्वकं निमित्तं निवेदयति किंनिमित्तमित्यादिना अप्रकाशं शरीरग्रहणात् पूर्वमिति शेषः इदानीं लीलाविग्रहपरिग्रहावस्थायामित्यर्थः प्रकाशस्य तर्हि कदाचित्कालं भगवति प्राप्तनेत्याह नित्येति कथं तर्हि भगवन्तमागन्तुकप्रकाशं मन्यन्ते तत्राबुद्धय इत्युत्तरं तद्विद्वदिति परमिति परमनुत्तममिति विशेषणद्वयं सोपाधिकनिरूपाधिकभावार्थः ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च समाने प्रयासे महति च फलविशेषे सति सर्वेऽपि किमिति देवतान्तरं हित्वा त्वमेव न भजन्ति तत्राह अव्यक्तमिति अश्रुतं प्रपञ्चातीतं मां व्यक्तं मनुष्यमतस्य कूर्मादिभावं प्राप्तमव्ययबुद्धयो मन्यन्ते तत्र हेतुः मम परं भावं स्वरूपमजानन्तः कथं भूतम् अश्रुतं नित्यं न विद्यते उत्तमो भावो यस्मात् तं मदुभावम् अतो जगद्रक्षणार्थं लीलाविष्कृतनानाविशुद्धोर्जितसत्त्वमूर्तिं मां परमेश्वरं कर्मनिर्मितभौतिकदेहं देवतान्तरममं पश्यन्तो मन्दमतयो मां नातीवाद्रियन्ते प्रत्युत क्षिप्रफलदं देवतान्तरमेव भजन्ते ते चोक्तप्रकारेणान्तवत् फलं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

कौन निमित्तसे तुम्हारे शरण नहीं प्राप्तहोते हैं यह कदाचित्मनुजुनकहे इस आकांक्षामें भगवान् कहतेहैं कि (अव्यक्तमिति) हे अर्जुन अबुद्धि जे मुख अविवेकी पुरुष ते ऐसामानतेहैं कि पहिले ज्ञानऐश्वर्यादि करके प्रकाश रहितरहे जे अब वसुदेवके गृहजन्म पाइकेऐसेप्रकाशयुक्तहुयेहैं जेसेइतर कोई राजकुमार संस्कारादि विशेषसे प्रकाशयुक्त होय और यहनहीं जानते हैं कि स्वाभाविक ज्ञान वलेश्वर्यादि युक्त ईश्वरही रुष्णरूपं करके प्रकटहै अपवाहीं तो में अव्यक्त अप्रकट कभी मनुष्यके सदृश कर्मादि वशसे देह धारणकर प्रकटनहीं होताहैं तोभी मूढ़मनुष्य मुझको ऐसामानते हैं कि जेसे और जीवदेह धारण करतेहैं तैसेयह भी कोई देवकी वसुदेवके गृहमें संस्कारीजीव उत्पन्नहुआहैं और यहनहीं जानते हैं कि नित्यमुक्त शुद्धबुद्ध स्वरूप ईश्वरहीने अपनी योगमायाके प्रभाव करके नटवत्लीला विग्रह प्रकटकि याहै क्योंकि वे अविवेकी मूढ़पुरुष अव्यय विकाररहित मेरे निरातिशयप्रभायको नहीं जानतेहैं इससे ऐसा मानते हैं ॥ २४ ॥

कि अपनाको हितकरनेवाले जो काम हैं तिनको वह भक्त प्राप्त होता है सो यह अर्थ तो ठीक नहीं क्योंकि काम किसीको हितकारी कभी होते ही नहीं हैं ॥ २२ ॥

अन्तवत्तु फलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसाम् ।

देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यस्मादन्तवत्साधनव्यापारा अविवेकिनः कामिनश्च ते अतः अन्तवदिति अन्तवद्भिर्नाशि तफलं तेषां तद्भवत्यल्पमेधसामल्पप्रज्ञानां देवान् देवयजो यान्ति देवान् जयन्ति इति देवयजः ते देवान् यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपि एवं समानेऽप्यायासे मामेव न प्रतिपद्यन्ते अनन्तं लायाही खलु कष्टं वर्तत इत्यनुक्रोशं दर्शयति भगवान् ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रेक्षपूर्वकारीणि कामानां हि तत्त्वाभावे हेतुमाह यस्मादिति किञ्च ये कामिनस्तेषां विवेकिनस्ततश्चाविवेकपूर्वकत्वात् कामानां कुतो हितत्वाशङ्केत्याह अविवेकिन इति कामानामनन्तफलत्वेनाहितत्त्वमाशङ्क्याह अत इति तेषामविवेकपूर्वकत्वमतः तु शब्दाद्यः तु शब्दोऽवधारणार्थः कामफलस्यानाशित्वे किमिति कामनिष्ठं च जन्तूनामित्याशङ्क्य ज्ञानान्द्यादित्याह अत्रेति किं तर्हि साधनमनन्तफलायेत्याशङ्क्य भगवद्भक्तिरित्याह मद्भक्ता इति अचरार्थमुक्त्वा श्लोकस्य तात्पर्यार्थमाह एवमिति देवताप्राप्तौ भगवत्प्राप्तौ चेति शेषः मामेवेत्यादौ देवताविशेषं प्रतिपद्यन्ते अन्तवत् फलायेति वक्तव्यं उक्तं वै परोत्ये कारणमविवेकातिरिक्तं नास्ति इत्यभिप्रेत्याह अहो खल्विति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यद्यपि सर्वा अपि देवता समैव तनवोऽतस्तदाराधनमपि वन्तुतो मदाराधनमेव तत्तत्फलदातापि चाहमेव तथापि साक्षान्मद्भक्तानाञ्च तेषाञ्च फलवैषम्यं भवतीत्याह अन्तवदिति अल्पमेधसां परिच्छिन्नदृष्टीनां मया दत्तमपि तत्फलमन्तवत् यि नापि भवति तदेवाह देवान् यजन्तीति देवयजस्ते देवानन्तवतो यान्ति मद्भक्तान् मामनाद्यनन्तं परमानन्दं प्राप्नुवन्ति ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे अन्तयुक्त है साधन व्यापार जिन्होंका ऐसे अविवेकी वेकामी पुरुष हैं अर्थात् जिस कर्मरूप साधनसे फलकी इच्छा करत है वह नाशवान् है इससे उन अल्पबुद्धि पुरुषोंको नाशवान्ही फल होता है इसप्रकार देवताओंके यज्ञ पूजन करनेवाले पुरुष देवलोकों को प्राप्त होते हैं और जे मेरे भक्त हैं ते मुझको भी प्राप्त होता है यहां भगवान् यह सूचन करते हैं कि श्रम तो दोनोंको बराबर ही है तो भी मन्दबुद्धि पुरुष नाशवान् फलकेलिये यत्न करते हैं और मुझको न जानते हैं और अनन्त फलकेलिये न मेरा भजन करते हैं यह वदे कष्टकी वार्त्ता है इसप्रकार दयादिखाते हैं ॥ २३ ॥

स्य मायाविना ज्ञानं प्रतिबध्नाति यथान्यस्यापि मायाविना मायाज्ञानं तद्वत् यत एवमतः
इमिति अहन्तु वेदज्ञाने समतीतानि समतिक्रान्तानि भूतानि तथा वर्तमानानि चार्जुन भावि
णि च भूतानि वेदाहं भान्तु वेद न कश्चन पद्भक्तं मच्छरणमेकं मुक्त्वा मत्तत्त्ववेदनाभाव
न मां भजते ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

मायाया भगवानावृतश्चेतस्यापि लोकस्येव ज्ञानप्रतिबन्धः स्यादित्याशङ्क्याह य
नहीयं माया मायाविना विज्ञानं प्रतिबध्नाति मायात्वात् लौकिकमायावत् अथ
नेश्वरो मायाप्रतिबद्धज्ञानोमायावित्वात् लौकिकमायावदित्यर्थः भगवतो म
प्रतिबद्धज्ञानत्वाभावेन सर्वज्ञत्वमप्रतिबद्धं सिद्धमित्याह यत इति लोकस्य माया
षुविज्ञातत्वादेव भगवदाभिमुख्यशून्यत्वमित्याह मांत्विति कालत्रयपरिच्छिन्नसम
षन्तुपरिज्ञाने प्रतिबन्धो नेश्वरस्यास्तीति द्योतनार्थस्तुशब्दः मां त्विति लोकस्य
षन्तुत्वज्ञाने प्रतिबन्धं द्योतयति तर्हि त्वदुभक्तिर्विफलत्वाशङ्क्याह मदुभक्ति
तर्हि सर्वोऽपि त्वदुभक्तिद्वारा त्वां ज्ञास्यति नेत्याह मन्तुन्वेति विवेकवतो मदुभ
नतु विवेकशून्यसर्वस्यापीत्यर्थः ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सर्वोत्तमं स्वरूपमज्ञानन्त इत्युक्तं तदेव स्वस्य सर्वोत्तमत्वमनावृतज्ञानशक्ति
दर्शयन्त्येषामज्ञानमेवाह वेदाहमिति समतीतानि विनष्टानि वर्तमानानि च भाव
च विकालवर्तीनि भूतानि स्थावरजङ्गमानि सर्वाण्यहं वेदं जानामि मायाश्रयत्वात्
तस्याः श्वाश्रयध्यामोहकत्वाभावात् भान्तु कोऽपि न वेति मन्मायामोहितत्वात् प्र
हि लोके मायायाः स्वाश्रयाधीनत्वमन्यमोहकत्वञ्चेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिसयोगमाया करके आच्छादित छिपाहुआ जोमेहं
सको यह मूढ़लोक नहीं जानताहै सो वह मेरी योगमाया में जो माया
ईश्वर तिसके ज्ञानको नहीं ढकसकीहै जैसे लोकमें मायावी पुरुषकी म
या और पुरुषोंके ज्ञानको आच्छादन करकेमाहित करतीहै तैसेउसमाया
पुरुषके ज्ञानको नहीं आच्छादित करती है तैसे ईश्वरके ज्ञानकोभी ईश
कीमाया नहीं प्रतिबन्धयुक्त करसकीहै जिससे ऐसाहं इससे हं अर्जुन
भूतप्राणी उत्पन्न होगयेहैं और जे होरहेहैं और जे आगे उत्पन्न होंगये
हैं तिनको सबकोमें जानताहूं और मझको तो कोईनहीं जानताहं निग
मरेही एकदशरुण ऐसा जो मेराभक्त तिसको छोड़के मेरे श्वरत्वको दांडिन
जानताहै इससे मेराभजन नहीं करता किन्तु कामचक्रहोके और और
देवताओंको भजता है ॥ २६ ॥

इच्छाद्वेषसमुत्पन्नं द्वन्द्वमोहेन भारत ।

सर्वभूतानि सम्मोहं ममं यान्ति परन्तप ॥ २७ ॥

गङ्गुरनाप्यन् ।

येन पुनरप्यहं न भविष्यन्नेनपिपञ्चानि नन्दि जगन्मन्त्रे पुरंदरानि तानि न वि

नाहं प्रकाशः सर्वस्य योगमायासमावृतः ।

मूढोऽयं नाभिजानाति लोको मामजमव्ययम् ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तदज्ञानं किं निमित्तं इत्युत्पत्ते नारायणं नाहं प्रकाशः सर्वस्य लोकस्य केषांनिर्देशं प्रकाशः प्रकाशोऽहमित्यभिप्रायः योगमायासमावृतो योगी गुणानां युक्तिवर्तनं मेव माया योगमाया तथा योगमायासमावृतः गच्छाम इत्यर्थः अतएव मूढनांकोऽयं नाभिजानाति प्रकाशं जमव्ययं ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अविद्येरुपमज्ञानं भगवत्पिष्टा प्रतिगन्धरुमुक्तं तन्मित्रमपि निमित्तं प्रत्यनपूर्वकमनूतं ज्ञानमुपन्यस्यति तदज्ञानमित्याहुना त्रिभिर्गुणमधीरेत्यनौपाधिकरूपन्याप्रतिपत्तौकारणं मुक्तमत्र तु सौपाधिकस्यापीति विज्ञेयं 'गृहीत्या ध्याचष्टे नाहमिति' तर्हि भगवद्भक्तिरनुप्रयुक्तेत्याशय्याह केषाञ्चिदिति मयस्य लोकस्य न प्रकाशोऽहमित्यत्र हेतुमाश्रित्योमेति अनाद्यनिर्योच्यज्ञानाच्छब्दत्वादेव मदीयस्य लोकस्य मीढं ततश्च मदीयस्यैव विधेकाभाधान्मन्त्रिपुत्रराहित्यामित्याह अत गयेति ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तेषां स्वाज्ञाने हेतुमाह नाहमिति सर्वस्य लोकस्य नाहं प्रकाशः प्रकटो न भवामि किन्तु मद्भक्तानामेव यतो योगमायया समावृतः योगयुक्तिर्मदीयः कोऽप्यचित्ताः प्रज्ञाविलासः स एव माया अघटमानघटनाश्टोयस्त्वात् तथा संच्छन्न अतएव मत्स्वरूपज्ञाने मूढः सन्नयं लोकोऽजमव्ययश्च मां न जानातीति ॥ २५ ॥

नवलभाष्यम् ।

अबमूढ पुरुषोंके अज्ञानमें कारण कहते हैं कि (नाहमिति) और हे प्रभु मैं अपने स्वाभाविक ज्ञानबल ऐश्वर्यादि रूपकरके सबको प्रकाशित नहीं होता हूँ अर्थात् सबकोई मेरे यथार्थ स्वरूपको नहीं जान सके किंतु कोई एकान्त भक्तोंहीको मैं प्रकाशमान अर्थात् प्रकट होता हूँ इससे वेई मुझको जान सके हैं सबकोई नहीं क्योंकि जिससे मेरी अवटन घटना पटीयसी जो मेरी योगमाया तिसकरके मैं आच्छादित हों अर्थात् जैसे तृण है और वज्र होजाय और वज्रतृण होजाय यह किसीके मनमें घटित नहीं होता नाम नहीं आता है तिसके करनेमें बड़ी चतुर ऐसी जो मेरी योगमाया युक्ति विशेष रूपमाया तिसकरके ढका हुआ है इसीसे यहमूढ मनुष्यलोक जन्मनाशादि विकार रहित सबसे परं जो मैं हूँ तिसको नहीं जानता है ॥ २५ ॥

वेदाहं समतीतानि वर्तमानानि चार्जुन ।

भविष्याणि च भूतानि मान्तु वेद न कश्चन ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यथा योगमायया समावृतं मां लोको नाभिजानाति नारायणो योगमाया मदीया सती मयेष्ट

और इनदोनोंके हेतु इनमें प्रकट होनेवाले और अपने अपने अवसरमें सब प्राणियोंमें संबन्ध करनेवाले इच्छाद्वेपही द्वन्द्वशब्द करके ग्रहणकिये जातेहैं तहां इच्छा और द्वेपजे दोनों सुखदुःख और इनके कारणोंके प्राप्ति में जब अपने स्वरूपको प्रकट करतेहैं अर्थात् जिस समयमें किसीपुरुषको सुख प्राप्तहुआ वा दुःख प्राप्तहुआ अथवा सुखका कारणमित्र धनादिकसे मिलापहुआ और दुःखका कारण दुष्ट समागमादिक तिसकी प्राप्तिहुई तो उस पुरुषको सुखमें और सुखके कारणमें इच्छा प्रकटहोतीहै अर्थात् ऐसी उत्कट इच्छाहोती है जिससे यहसदा मुझको सुख ऐसाही रहै ऐसी चाह होतीहै और दुःखमें और दुःखके कारणमें द्वेप प्रकटहोताहै तो वहभीऐसा उत्कट बढ़ताहै जिससे अहर्निश संतप्त रहताहै फिर इसप्रकार बुद्धिकोप्राप्त हुये जे रागद्वेपते उस पुरुषकी बुद्धिको अपने वशमें करके परमार्थ आत्म-तत्त्व विषयक ज्ञानकी उत्पत्तिमें प्रतिबन्ध कारण जो मोह तिसको उत्पन्न करतेहैं और फिर इच्छाद्वेप रूपदोष करके वशहुआहै चित्त जिसका ऐसे पुरुषको व्यवहारके पदार्थोंका भी यथार्थ ठीक ठीक ज्ञाननहीं उत्पन्न होता तो इच्छाद्वेपादि दोषकरके व्याप्तहुई बुद्धि जिसकी ऐसेमूढ़ पुरुषको बहुतहै प्रतिबन्ध जिसमें ऐसा प्रत्यगात्म अपना स्वरूपभूत परमात्म तत्त्वका ज्ञाननहीं होताहै इसका कहनाही क्याहै इससे हे अर्जुन इसप्रकार इच्छा द्वेपते उत्पन्नहुआ जो द्वन्द्वमोह तिसकरके उत्पत्ति कालहीमें सबप्राणी मूढ़ताको प्राप्तहोतेहैं अर्थात् मोहवशहुएही सबप्राणी उत्पन्नहोते हैं इससे मेरे स्वरूपका यथार्थ ज्ञान नहींहोता यह अभिप्रायहै ॥ २७ ॥

येषामन्तगतं पापं जनानां पुण्यकर्मणाम् ।

ते द्वन्द्वमांहनिर्मुक्ता भजन्ते मां दृढव्रताः ॥ २८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एत एवमस्तैन द्वन्द्वमोहेन प्रतिबद्धमज्ञानानि सर्वभूतानि संमोहितानि यामात्मभूतं न ज्ञानि अत एवात्मभावेन यान्ति न भजन्ते के पुनरनेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ताः गन्तः स्यां विद्वन्वा यथाशास्त्रमात्मभावेन भजन्त इत्यपेक्षितमर्थं दर्शयितुमृच्यते येषामिति येषान् पुनरन्तर्गतं यमात्मभावं सौणं पापं जनानां पुण्यकर्मणां पुण्यं कर्म येषां मन्त्रभूदिद्वारणं विधत्ते ते पुण्य कर्मणांस्तेषां पुण्यकर्मणां ते द्वन्द्वमोहनिर्मुक्ता यथाक्तेन द्वन्द्वमोहेन निर्मुक्ता भजन्ते मां परमात्मानं इदमन्ता एवमेव परमात्मतत्त्वं नान्यथेत्येवं सर्वभूतैरज्ञानवशेन मोहवदविज्ञाना दृष्टमा दृश्यन्ते ॥ २८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आयमानभूतानां मोहपरतन्त्रत्वे फलितमाह एत इति भगवद्वन्द्वमोहनाभावे तन्निवृत्तिरूपं फलितमाह अतस्त्विति यदि मद्विद्वं भूतानि कर्मनिवृत्त्यभावात् नन्तर्गतं सति भगवत्त्वपरिज्ञानशून्यानि भगवद्भजनवशादनुभूयन्ते तर्हि दान्तद्वयेन भगवद्भजन पराहमुखानि तर्हि शान्तानुभूयेन भगवद्भजनवशादनुभूयन्ते तर्हि दान्तद्वयेन

इत्यपेक्षायामिदमाह इच्छेति इच्छाद्वेषसमुत्थेन इच्छा च द्वेषश्च इच्छाद्वेषोताभ्यां समुत्तिष्ठतीति
 इच्छाद्वेषसमुत्थेन केनेति विशेषापेक्षायामिदमाह द्वन्द्वमोहेनेति द्वन्द्वनिमित्तो मोहोद्वन्द्वमोहसत्त्वं
 इच्छाद्वेषौ शीतोष्णवत् परस्परविरुद्धौ सुखदुःखतदेतद्विषयी यथाकालं सर्वभूतैः सम्बन्धयान्
 द्वन्द्वशब्देनाभिधीयते तत्र यदा इच्छाद्वेषौ सुखदुःखतदेतत्सम्प्राप्तया लब्धात्मको भवतस्तदा वा
 सर्वभूतानां प्रज्ञायाः स्ववशापादनद्वारेण परमार्थात्मतत्त्वविषयज्ञानोत्पत्तिप्रतिबन्धकारणं मोहं
 जनयतः नहीच्छाद्वेषदोषवशीकृतचित्तस्य यथा भूतार्थविषयज्ञानमुत्पद्यते वहिरापि किमु वक्तव्यं
 ताभ्यामाविष्टबुद्धेः संपूढस्य प्रसगात्मानि यदुपतिबन्धे ज्ञानं नोत्पद्यत इत्यतस्तेनेच्छाद्वेषसमुत्थेन
 द्वन्द्वमोहेन भारत भरतान्वय सर्वभूतानि संपोहितानि सन्ति संपोहं संपूढता सर्गः जन्मनि उत्पत्ति
 त्तिकाले इत्येतत् यान्ति गच्छन्ति हे परन्तप मोहवशान्येव सर्वभूतानि जायमानानि जायन्त
 इत्यभिप्रायः ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवत्तत्त्वविज्ञानप्रतिबन्धकं मूलाज्ञानातिरिक्तप्रश्नद्वारेणोदाहरति केनेत्यादिना पुनः शब्दात्
 पुनः शब्दात् प्रतिबन्धकं मूलाज्ञानातिरिक्तप्रश्नद्वारेणोदाहरति केनेत्यादिना पुनः शब्दात्
 प्रतिबन्धकान्तरविवक्षा गम्यते अपरोक्षमवान्वरप्रतिबन्धकमिदमागृह्यते विशेषमाकां
 चापूर्वकं निक्षिपति केनेति विशेषापेक्षायामिति द्वन्द्वशब्देन गृहीतयोरपि इच्छाद्वेषयो
 र्ग्रहणं द्वन्द्वशब्दार्थोपलक्ष्यार्थमित्याह तावेति तयोरप्यर्थयमेकत्रानुपपत्तिं गृहीत्वा
 बिभिनष्टि यथाकालमिति न च तयोरनधिकरणं किञ्चिदपि भूतं संसारमण्डले सम्भव
 तोत्याह सर्वभूतैरिति तथापि कथं तयोर्मेहहेतुत्वमित्याशङ्क्याह तत्रेति तयोरप्यर्थः
 सप्रत्यर्थः उक्तमेवार्थं कैमुतिकन्यायेन प्रपञ्चयति नहीति पूर्वभागानुवादपूर्वकमन्तर
 भागेन फलितमाह अतइति प्रत्यगात्मन्यहङ्कारादिप्रतिबन्धप्रभावतो ज्ञानोत्पत्तिस
 म्भवोऽतः शब्दार्थः कुलप्रयुक्तमहिम्ना स्वरूपशक्त्या च युक्तस्यैव यथोक्तप्रतिबन्धप्रति
 विधानसामर्थ्यामिति द्योतनार्थं भारत परन्तपेति सम्बोधनद्वयतत्त्वज्ञानप्रतिबन्धं प्रकृ
 तमवान्तरकारणमुपसंहरति मोहेति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं मायाविषयत्वेन जीवानां परमेश्वराज्ञानमुक्तां तस्यैवाज्ञानस्य दृढत्वे कारण
 माह इच्छेति सृज्यत इति सर्गः सर्गे स्थूजनेहोत्पत्तौ सत्यां तदनुकूले इच्छा तत्प्राप्त
 कूले च द्वेषस्ताभ्यां समुत्थः समुद्भूतो यः शीतोष्णसुखदुःखादद्वन्द्वनिमित्तो मोहो
 विवेकभ्रंशस्तेन सर्वाणि भूतानि सम्मोहं यान्ति अहमेव सुखी दुःखी चेति गाढतम
 भिनिवेशं प्राप्नुवन्ति अतस्तानि मच्चक्षानाभावान्मां न भजन्तीति भावः ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

फिर कौनके तत्त्वज्ञानके प्रतिबन्ध करके प्रतिबन्धको प्राप्त उत्पन्नहुये वे
 प्राणी ते तुमको नहीं जानते हैं इस आकांक्षामें भगवान् कहते हैं कि (इ-
 च्छेति) हे भारत हे भरत वंशोद्भव और हे परन्तप हे शत्रुओंको संताप द-
 रक अर्जुन इच्छा और द्वेष इनसे उत्पन्नहुआ जो द्वन्द्वनिमित्तक मोह तित
 करके सबप्राणी उत्पत्ति समयमेंही मोहको प्राप्तहोते हैं अर्थात् शीत उष्ण
 सुखदुःख इच्छाद्वेष इनको आदिलेके परस्पर विरुद्ध दो दो पदार्थ द्वन्द्व क-
 दाते हैं तो यहां शीतउष्णके सदृश परस्पर विरोधयुक्त और सुख और दुःख

मध्यमाधिकारिणं प्रत्याह मामिति परमेश्वराश्रयणं नाम विषयविमुखत्वेन भगवदेक-
निष्ठत्वमित्याह मत्समाहितेति प्रयतनं भगवन्निष्ठसिद्धयर्थं बाह्यज्ञानां यज्ञादीनामन्त-
रंगानाञ्च श्रवणादीनामनुष्ठानं प्रागुक्तं जगदुपादानं परब्रह्म कथं ब्रह्म विदुरित्यपेक्षायां
समस्ताध्यात्मवस्तुत्वेन सकलकर्मत्वेन च तद्विदुरित्याह कृत्स्न मिति ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवञ्च मां भजन्तस्ते सर्वे विज्ञेयं विज्ञाय कृतार्था भयन्तीत्याह जरेति जरामरण-
योर्निरसनार्थं मामाश्रित्य ये प्रयतन्ते ते तत् परं ब्रह्म विदुः कृत्स्नमध्यात्मञ्च विदुः
येन तत्प्राप्त्यर्थं तं देहादिव्यतिरिक्तं शुद्धमात्मानञ्च जानन्तीत्यर्थः तत्साधनभूतमखिलं
सरहस्यं कर्म च जानन्ति इत्यर्थः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

ते पुरुष किसवास्ते मेराभजन करतेहैं इस आकांक्षाम कहतेहैं कि (ज-
रेति) हे भर्जुन जरा जो वृद्धावस्था और मरण+इनके जे क्लेश तिनको दूर
करनेके लिये मैंजो परमेश्वर तिसका आश्रय करके अर्थात् मेरेविषे एकाग्र-
चित्तहोके जे यत्नकरतेहैं तेपरब्रह्मको जानतेहैं औरसंपूर्णजोअध्यात्मविष-
यकज्ञान अर्थात् अपना आत्माका जो कुछसत्य ज्ञानादिरूपपरमार्थ स्वरूप
तिसको जानते हैं और संपूर्ण कर्मको जानते हैं अर्थात् जैसाकुछ कर्मका
स्वरूपहै तिसको भी जानते हैं ॥ २९ ॥

साधि भूताधिदैवं मां साधियज्ञञ्च ये विदुः ।

प्रयाणकालेऽपि चमां ते विदुर्युक्तचेतसः ॥ ३० ॥

इति श्रीभगवद्गीतायां योगशास्त्रे कृष्णार्जुनसंवादे विज्ञानयोगो
नाम सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

मार्थाति साधिभूताधिदैवं अधिभूतं चाधिदैवं च अधिभूताधिदैवं तेन मह अधिभूताधिदैवेन
वर्चते इति साधिभूताधिदैवं मां ये विदुः साधियज्ञञ्च मह अधिभूतेन साधिपदं ये विदुः
प्रयाणकाले मरणकालेऽपि च ते मां विदुः युक्तचेतसः समाहितचित्ता इति ॥ ३० ॥

इति श्रीभगवद्गीताभाष्ये सप्तमोऽध्यायः ॥ ७ ॥

+जरामरण कहनेका आशय यहहै कि जरामरण दुःखको निवृत्ति तभीस योमियों
को योगाभ्यास में हुचाही कातो है अर्थात् यह योग स्वभाव सिद्धहै इसमें प्राधान्य
परके भगवान् ने इनहीं दुःखोंको कहा और वास्तव में तो परमेश्वरका आश्रयकरके
योगमें रुकन दुःखको निवृत्ति होतीहै सेना छटेअध्याय में बहिस्र ये हैं उनका नहीं
विमरण करना ॥

नर्थकमापद्येतेति शङ्कते के पुनरिति अनेकेषु जन्मसु मुकृतवगादपाकृतदुरितानां दूष-
प्रयुक्तमोहधिरहिणां ब्रह्मचर्यादिनियमवतां भगवद्भजनाधिकारित्वात् शास्त्रविरोधो
ऽन्तीति परिहरति उच्यते इति तु शब्दद्वयोत्यमर्थमाह पुनरिति मुक्तिरवाक्स्वसिद्धयर्थे
समाप्तप्रायमित्युक्तं प्रकृतोपयोगं पुण्यस्य कर्मणां दर्शयितुं विशिनष्टि सत्त्वेति उभय
विधशुद्धे द्वन्द्वनिमित्तमोहनिवृत्तफलमाह ते द्वन्द्वेति मोहनिवृत्तेर्भगवद्विषयैतत्त्व
माहभजन्त इति तेषां नानापरिग्रहवतां भगवद्भजनप्रतिहतमाशङ्क्याह दृढेति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

कुतस्तर्हि केचन त्वां भजन्तो दृश्यन्ते तत्राह येषामिति येषान् पुण्याचरणशो-
नां सर्वप्रतिबन्धकं पापमन्तगतं नष्टं द्वन्द्वनिमित्तेन मोहेन विनिर्मुक्ताः दृढव्रताः
एकान्तिनः सन्तो मां भजन्ति ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

जिससे ऐसा सिद्धांत है इससे तिस द्वन्द्वमोह करके प्रतिबन्धको प्राप्त हो
रहा है ज्ञानजिन्होंका ऐसे जे भूत प्राणी ते मोहको प्राप्त हुये आत्मभूत जो
मैं हूँ तिसको नहीं जानते हैं इसीसे आत्मभाव करके मेरा भजन नहीं करते
हैं कौन फिर इस द्वन्द्व मोहको छूटके तुमको जानके शास्त्रके अनुरोधसे अ-
र्थात् जैसे शास्त्रमें कहा है तैसे आत्मभाव करके भजन करते हैं इस प्राप्ति
में कहते हैं कि (येषामिति) हे अर्जुन जिन पुण्यकर्म करनेवाले पुरुषोंका
अर्थात् अन्तःकरणकी शुद्धि करनेवाला है पुण्यकर्म जिन्होंका ऐसे जिन पुरु-
षोंका पापक्षीण होगया है ते पूर्वोक्त अर्थात् पहिले श्लोकमें कहा जो द्वन्द्व
मोह तिससे छूटे हुये दृढव्रत होकर मैं जो परमात्मा तिसको भजते हूँ
और इसीप्रकार परमार्थ तत्त्व है अन्यथानहीं है इसप्रकार सबका परित्याग
रूपव्रत करके निश्चित हुआ है विज्ञान जिन्होंका ऐसे जे पुरुष हैं ते यहाँ दृढ
व्रत कहे जाते हैं ॥ २८ ॥

जरामरणमोक्षाय मामाश्रित्य यतन्ति ये ।

त ब्रह्म तद्विदुः कृत्स्नमध्यात्मं कर्म चाखिलम् ॥ २९ ॥

शंकरभाष्यम् ।

ते किमर्थं भजन्त इत्युच्यते जरेति जरामरणमोक्षाय जरामरणयोर्मोक्षार्थं मां परमेश्वरं ज-
श्रित्य मत्समादिताचिन्ताः सन्तो यतन्ति प्रयतन्ते ये ते यद्ब्रह्म परं तद्विदुः कृत्स्नं संपन्न-
ध्यात्मं प्रसंगात्मविषयं वस्तु तद्विदुः कर्म चाखिलं संपत्तं विदुः ॥ २९ ॥

आनंदगिरिकृतटीका ।

ययोक्तानामधिकारिणां भगवद्भजनफलं प्रप्तद्वारा दर्शयति ते किमर्थमिति श-
मरणादिलक्षणो यो यथस्तद्विधेयार्थं भगवद्भजनमित्यर्थः संप्रति मनुष्यस्य स-
त्त्वस्य मध्यमानुग्रहाय धेयत्वमाह मामाश्रित्येति जरदि मरारनिश्चयं निश्चयं
प्रसन्नं मामुपमाधिकारिणो जानन्तीत्युक्तं मामेव ये प्रयतन्त इत्यादि विधेयार्थः ॥ २९ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

प्रश्नानां यथाक्रमं निर्गमय अक्षरमिति अक्षरं न स्मरतीति परमात्मा एतस्य वा अ
रशासने गगीति श्रुतेः ओंकारस्य चोमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति परेण विशेषणात्तद्ग्रहणं पर
निरतिशये ब्रह्मण्यसरे उपपन्नतरं विशेषणं तस्यैव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं प्रसगात्म
भावो इति स्वभावः स्वभावोऽध्यात्मं उच्यते आत्मानं देहमधिकृत्य प्रसगात्मतया
मार्यब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते अध्यात्मशब्देनाभिधीयते भूतभावोद्भव
तां भावो भूतभावस्तस्योद्भवो भूतभावोद्भवस्तं करोतीति भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तु
त्पत्त्यः विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुरोडासादेः स्वस्य द्रव्यस्य वितरणं
एव विसर्गलक्षणो यज्ञः कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इत्यर्थः इत्येतस्माद्भूतभूतात्
ग सावरजह्मपानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

रश्नसम्प्लेकस्य प्रतिवचनं भागवतमवतारयति एषामिति क्रमेण कृतानां
प्रतिवचने प्रष्टुरभोष्टं प्रतिपत्तिसौकर्यञ्च सिध्यतीति बुद्ध्यमानो वि
ममिति तत्र प्रश्नत्रयं निर्णेतुं भगवद्वचनमुदाहरति अक्षरमिति किं
नस्य प्रति वचनमक्षरं ब्रह्मपरममिति तत्राक्षरशब्दस्य निम्नपाधिके
नाशित्वव्याप्तिमत्यसम्बन्धात् प्रवृत्तिं व्युत्पादयति अक्षरमित्यादिना
स्य यथोक्ते परमात्मनि वृद्धप्रयोगमन्तरेण व्युत्पत्त्या प्रवृत्तिराश्रयते
सम्भवादित्याशङ्क्य व्यावर्त्तयित्वादि विषयानिरं कुशप्रशमनस्य
नवातथाविध प्रशासनकर्तृत्वेन भूतमक्षर ब्रह्मैवेत्याह सतन्येति
न्यायादौकारे वर्णसमुदायात्मन्यक्षरशब्दस्य रुद्ध्या प्रवृत्तिराश्रयितु
कारस्येति प्रतिवचनोपक्रमे प्रक्रान्तमोङ्काराख्यमजरमेवोत्तरत्र वि
शङ्क्य परमविशेषणविरोधात् न तस्य प्रक्रमः सम्भवतीत्याह
यात्ममिति प्रश्नस्योत्तरं स्वभावोऽध्यात्ममित्यादि तद्व्याचष्टे
तः स्वभावः श्रोत्रादिकरणशामः स चात्मनि देहेऽहंप्रचयवेद्यो
ध्यावर्त्त स्वभावपदं गृह्णाति स्यो भावइति एवं विषयपरिग्रहे
न्यस्यायमर्थो निष्पन्नो भवतीत्यनुवादपूर्वकं कथयति स्वभाव
क्तं न विस्मर्तव्यमिति विशिनष्टि परमार्थेति परमेव हि ब्रह्म
शायमनुभवति तत् सृष्ट्वा तदेवःनुगविशदिति श्रुतेरित्यर्थः
ते भूवन्ति भूतान्येव भावस्तेषामुद्भवः सनुत्पत्तिस्मां करो
विधान्तरेण व्युत्पत्तादयति भूतानामिति भावः सद्भावां
कर इति वक्ष्यति वैदिकं कर्मात्रोक्तविशेषणं कर्मशब्दित
वैशद्यति विमर्ग इत्यादिना कथं पुनर्योक्तन्य यन्नन्य
त्वेन तदुद्भवकर्त्तव्यमित्यादिशङ्कां प्राप्ताहुतिरित्या
त ॥ ३ ॥

चामिकृतटीका ।

य अक्षरमिति चिन्मि न स्मरति न स्मरतीत्यक्षरं ननु
रं जगतां मूलस्वरूपं तद् ब्रह्म सतद्दे तदक्षरं मां

आनन्दगिरिकृतटीका ।

न केवलं भगवन्निष्ठानां सर्वाध्यात्मककर्मात्मकब्रह्मवित्त्वमेव किन्तु अधिभूतादिभिः
तद्देदित्वमपि सिध्यतीत्याह साधिभूतेति अध्यात्मं कर्माधिभूतमधिदैवमधियज्ञश्चेति
पञ्चकं कर्म तद्ब्रह्म ये विदुस्तेषां यथोक्तज्ञानवतां समाहितचेतसामापदवस्थायाम्
भगवत्तत्त्वज्ञानमप्रतिहतं तिष्ठतीत्याह प्रयाणेति अपिचेति निपाताभ्यां तस्यामक
यां करणग्रामस्य व्ययतया ज्ञानसम्भवेऽपि मयि समाहितचित्तानामुक्तज्ञानवतां भगव
त्त्वज्ञानमयत्नलभ्यमिति द्योत्यते तदनेन सप्रमेनोत्तममधिकारिणं प्रतिज्ञेयं नि
यता तदर्थमेव सर्वात्मकत्वादिकमुपदिशता प्रकृतद्वयद्वारेण सर्वकारणत्वादिति च
ता तत्पदवाच्यं तल्लक्ष्यञ्चोपेक्षितं ॥ ३० ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां सप्तमोऽध्यायः ॥ ० ॥

स्वामिकृतटीका ।

नचैवं भूतानां योगभ्रंशशङ्कापोत्याह साधिभूतेति अधिभूतादिशब्दानामर्थे श्रीम
यानेनोत्तराध्याये व्याख्यास्याति रधिभूतेनाधिदैवेन च सह अधियज्ञेन च सप्तमो यो
नान्ति जानन्ति नतु तदापि व्याकुलोभूय मां निस्मरन्ति अतो मद्भक्तानां न योगभ्रं
शंकेति भावः ॥ कृष्णभवत्यैव यत्नेन ब्रह्मज्ञानमवाप्यते । इति विज्ञानयोगाख्ये स
सम्प्रकाशितम् ॥ ३० ॥

इति श्रीधरस्वामिकृत टीकायां सप्तमोऽध्यायः ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अधिभूत और अधिदैव करके सहित जो मैं तिसको
ज्ञे जानते हैं और अधियज्ञ करके सहित जो मैं तिसको जे यथावत् जान
ते हैं तेमरण समयमें भी समाहित चित्तहोके मुझको जानते हैं अर्थात् उन्
योगियोंका मरण कालमें व्याकुल चित्त नहीं होता किंतु समाधिस्थता
चित्त रहताहै इससे ये वस समयमें भी मुझको जानते हैं ॥ ३० ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्ये स्वर्गवास्यमादतावर्गव
त्तरविवेकामृतारख्येनवलभाष्ये सप्तमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एषां प्रभानां यथाक्रमं निर्गमिष्य अक्षरमिति अक्षरं न क्षरतीति परमात्मा एतस्य वा अक्षरस्य प्रशासने गम्यते श्रुतेः ओंकारस्य चोमित्येकाक्षरं ब्रह्मेति परेण विशेषणात्तद्ग्रहणं परमिति च निरतिशये ब्रह्मण्यक्षरे उपपन्नतरं विशेषणं तस्यैव परस्य ब्रह्मणः प्रतिदेहं प्रसगात्मभावः स्वभावो इति स्वभावः स्वभावोऽध्यात्मं उच्यते आत्मानं देहमाधिकृत्य प्रसगात्मतया महत्त्वं परमार्थब्रह्मावसानं वस्तु स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते अध्यात्मशब्देनाभिधीयते भूतभावोद्भवकरः भूतानां भावो भूतभावस्तस्योद्भवो भूतभावोद्भवस्तं करोतीति भूतभावोद्भवकरो भूतवस्तुत्पात्तिकर इत्यर्थः विसर्गो विसर्जनं देवतोद्देशेन चरुपुरोडासादेः स्वस्य द्रव्यस्य वितरणं परित्यागः स एष विसर्गलक्षणो यज्ञः कर्मसंज्ञितः कर्मशब्दित इत्यर्थः इत्येतस्माद्गीजभूतात् दृष्ट्यादिक्रमेण सावरजक्षपानि भूतानि उद्भवन्ति ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ध्याख्यातप्रश्नसंप्रकेस्य प्रतिवचनं भागवतमवतारयति एषामिति क्रमेण कृतानां प्रश्नानां क्रमेणैव प्रतिवचने प्रपुरभोष्टं प्रतिपत्तिसौकर्यञ्च सिध्यतीति बुद्धयमानो विधिनिष्ठः यथाक्रममिति तत्र प्रश्नत्रयं निर्णेतुं भगवद्वचनमुदाहरति अक्षरमिति किं तद् ब्रह्मेति प्रश्नस्य प्रति वचनमक्षरं ब्रह्मपरममिति तत्राक्षरशब्दस्य निरुपाधिके परस्मिन्नात्मन्यविनाशित्वव्याप्तिमत्यसम्बन्धात् प्रवृत्तिं व्युत्पादयति अक्षरमित्यादिना कथं पुनरक्षर शब्दस्य यथोक्ते परमात्मनि वृद्धप्रयोगमन्तरेण व्युत्पत्त्या प्रवृत्तिराश्रयिते व्युत्पत्तेरर्थान्तरेऽपि सम्भवादित्याशङ्क्य व्यावाप्त्यव्यादि विषयानिरं कुशप्रशमनस्य परस्मादन्यस्मिन्नसम्भवात्तथाविध प्रशासनकर्तृत्वेन भूतमक्षर ब्रह्मैवेत्याह एतन्येति रुदिर्योगमपहरतीति न्यायादोकारे वर्णसमुदायात्मन्यक्षरशब्दस्य इत्या प्रवृत्तिराश्रयितुमुचितेत्याशङ्क्याह ओंकारस्येति प्रतिवचनोपक्रमे प्रक्रान्तमोङ्काराख्यमजरमेवोत्तरत्र विशेषितं भविष्यतीत्याशङ्क्य परमविशेषणविरोधात् न तस्य प्रक्रमः सम्भवतीत्याह परममिति चेति किमध्यात्ममिति प्रश्नस्योत्तरं स्वभावोऽध्यत्ममित्यादि तद्व्याचष्टे तन्यैवेति स्वकीयो भावः स्वभावः श्रोत्रादिकरणग्रामः स चात्मनि देहेऽहं प्रचययद्येव वर्तत इति चक्षुः प्रतिभासं व्यावर्त स्वभावपदं गृह्णाति स्यो भावइति एव विषयपरिग्रहे स्वभावोऽध्यात्ममुच्यते इत्यस्यायमर्थो निष्पन्नो भवतीत्यनुवादपूर्वकं कथयति स्वभाव इति तन्यैव परस्येत्यादिनोक्तं न विस्मर्तव्यमिति विशिनष्टि परमार्थेति परमेष हि ब्रह्म देहादौ प्रविश्य प्रत्यगात्मभावमनुभवति तत् मृष्ट्वा तदेवानुगमिष्यदिति श्रुतेरित्यर्थः किं कर्मेति प्रश्नस्योत्तरमुपादत्ते भूतीति भूतान्येव भावन्तेषामुद्भवः मनुष्यतिप्तां करोतीति व्युत्पत्तिं मिदुष्वक्तृन्य विधान्तरेण व्युत्पत्पादयति भूतानामिति भावः मन्मात्रां चक्षुःभावोऽनसृष्ट भूतवस्तुत्पात्तिकर इति वक्ष्यति धैदिकं कर्माचोक्तविशेषणं कर्मशब्दितमिति विमर्शश्चाद्यं दर्शयन् विशदयति विमर्श इत्यादिना कथं पुनर्योक्तन्य यन्नन्य मर्थेषु भूतेषु मृष्टिस्थितिप्रलयहेतुत्वेन तदुद्भवकर्त्तृत्वमन्यान्नाङ्गाग्नी प्राप्ताहुतिरित्यादि स्मृतिमनुस्मृत्याह एतस्माद्धोति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रश्नक्रमेणैवोत्तरं श्रीभगवानुवाच अक्षरमिति विभिः न क्षरति न क्षरतीत्यक्षरं ननु ओंकारोऽक्षरस्तथाह परमं यदक्षरं जगतां नूनक्षरं तद् ब्रह्म एतद्दे तदक्षरं गान्ति

पूर्वाध्यायान्ते भगवतोपक्षिप्तानां ब्रह्माध्यात्मादिसप्तपदार्थानां तत्त्वं विदुर्गुरुः
उवाच किं तद् ब्रह्म इति द्वाभ्यां स्पष्टोऽर्थः ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

(तेब्रह्मतद्विदुः) इत्यादिश्लोक करके भगवान्ने अर्जुनके प्रश्नका बीजस्थ
अर्थात् जिसमें अर्जुन प्रश्नकरे ऐसे पदकहे इससे अर्जुन प्रश्न करता हुआ
बोला कि (किन्तुदिति) हे पुरुषोत्तम हे परमात्मन् जो ब्रह्म आपने कहा
सो ब्रह्मकौनहै अर्थात् ब्रह्म किससे कहते हैं और अध्यात्मनाम जिसको
और कर्म किससे कहते हैं और हेतुणा अधिभूत नामकितकाहै और क्षीय
देव किसको कहते हैं ॥ १ ॥

अधियज्ञः कथं योऽत्र देहेऽस्मिन् मधुसूदन ।

प्रयाणकाले च कथं ज्ञेयोऽसि नियतात्मभिः ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अधियज्ञ इति ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

माधियज्ञश्चेत्यत्राधियज्ञशब्देन यज्ञमधिकृतो विज्ञानात्मा या परदेवता येति प्रत्यक्षं
न्तरप्रतिपत्तिरिति अधियज्ञ इति स च कथं केन प्रकारेण प्राप्तत्वेन चिन्तनीयः किं तस्य
तस्येन किं वात्यन्ताभेदेनैत्याह कथमिति मय्यपि स किमस्मिन् देहेत्यस्मिन् तस्यैव
देहेत्येव स कोऽत्रपुटध्यादि तद्व्यतिरिक्तो येति विज्ञानया प्रतीतोऽप्येति अधियज्ञ इति
कोऽप्येति न प्रश्नभेदकः कथमिति किन्तु प्रकारभेदविषययेति द्रष्टव्यं यन्मया
विज्ञानात्मानुत्तमज्ञानेऽपि भगवदनुमन्थानमिष्यतीति तदयुक्तमुक्तं क्रमशः शब्दोक्तं
सामर्थ्यात्तदानीं शिष्यमाधानानुपपत्तिरित्यभिप्रेत्याह प्रयाणिति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

विज्ञान अधियज्ञ इति अत्र देहे यो यज्ञो यस्मिन् तस्मिन् कोऽधियज्ञ इति प्रश्नः
कथं देहे अत्र देहे अर्थात् देहेऽपि पुटध्यादिप्रकारेण दृष्टव्यं कथं केन प्रकारेण
विज्ञान देहेऽपि अत्र यज्ञमिति प्रश्नोक्तः यज्ञपदं मयि भगवदनुमन्थानमपि
अधियज्ञ इति प्रश्नः कथं केन प्रकारेण प्रश्नोक्तिः ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

और हे मधुसूदन अर्थात् मया देहे नाशक इत्यादिमें अधियज्ञ किसे
कहते हैं और वह अधियज्ञ किसे कहते कहते कहते कहते और किसे
जाने दग किसे दित किसे जिते तसे दृष्टव्यं कथं केन प्रकारेण भगवदनुमन्
मया अर्थात् मया देहे अर्थात् मया मया देहे दित किसे दित किसे
कथं केन प्रकारेण प्रश्नोक्तिः ॥ २ ॥

श्रीनगदानुवाच ।

अर्जुन यस्मिन् देहे मया देहे मया देहे मया देहे ।

मया देहे मया देहे मया देहे मया देहे मया देहे ॥ ३ ॥

से ऋतुसमयमें अनेक प्राणियोंकी गर्भ स्थितिहोती है तिससे फिर अनेक प्राणी उत्पन्नहोते हैं ॥ ३ ॥

अधिभूतं क्षरो भावः पुरुषश्चाधिदैवतम् ।

अधियज्ञोऽहमेवात्र देहं देहभृतांवर ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अधिभूतमिति अधिभूतं प्राणिजातमधिकृत्य भवतीति कोसौ क्षरः क्षरतीति क्षरो विनाशी भावो यत् किञ्च जनिपद्रुस्त्वित्यर्थः पुरुषः पूर्णमनेन सर्वमिति पुरि शयनाद्वा पुरुषः आदिशा त्वर्गतो हिरण्यगर्भः सर्वप्राणिकरणानामनुग्राहकः सोऽधिदैवतं अधियज्ञः सर्वपञ्चाभिमानिनी देवता विष्णुरात्मा यज्ञो वै विष्णुरिति श्रुतेः स हि विष्णुरहमेवात्रास्मिन् देहेषो यज्ञस्तस्या ऽहमधिपज्ञः यज्ञो हि देहनिर्वर्त्तत्वेन देहसमावायीति देहाधिकरणो भवति देहभृतांवर ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सम्प्रति प्रश्नत्रयस्योत्तरमाह अधिभूतमिति अधिभूतञ्च किं प्रोक्तमित्यस्य प्रति वचनमधिभूतं क्षरो भाव इति तत्राधिभूतपदमनूद्य बाध्यमर्थं कथयति अधिभूतमित्या दिना तस्य निर्देशमन्तरेण निर्ज्ञातुमशक्यत्वात् प्रश्नद्वारा तन्निर्दिशति कोऽसाधिति कार्यमात्रमत्र संगृहीतमिति वक्तुमुक्तमेव व्यनक्ति यत् किञ्चिदिति अधिदैवं किमिति प्रश्ने पुरुषश्चेत्यादि प्रतिवचनं तत्र पुरुषशब्दमनूद्य मुख्यमर्थं तस्योपन्यस्यति पुरुष इति तस्यैव सम्भावितमर्थान्तरमाह पुरि शयनादिति वैराजं देहमासाद्यमादित्यमण्ड लादिषु दैवत्येषु योऽन्तरवस्थितो लिङ्गात्मा व्यापृकरणानुग्राहकोऽत्र पुरुषशब्दार्थः स चाधिदैवतमिति स्फुटयति आदित्येति अधियज्ञः कथमित्यादिप्रश्नपरिहरत्रधियज्ञशब्दार्थमाह अधियज्ञ इति कथमुक्तायां देवतायामधियज्ञशब्दः स्यादित्याशङ्क्य श्रुति मनुमन्त्राह यज्ञोवेद इति परैव देवताधियज्ञशब्देनोच्यते सा च ब्रह्मणः सकाशादत्यन्ताभेदेन प्रतिपत्तव्येत्याह स हि विष्णुरिति शास्त्रोक्तव्यवहारभूमिरन्तेत्युक्ता देहसामानाधिकरण्याद्वाच्चेत्यस्यव्याख्यानम् अस्मिन्निति किमधियज्ञो यद्विहिरन्तर्वा देहादिति मन्देहो मामूढित्याह देह इति ननु यज्ञस्य देहाधिकरणत्वाभावात् कथं तथाविध यज्ञानि देवतात्वं भगवती विवक्ष्यते तत्राह यज्ञो हीति एतेन तस्य बुद्ध्यादित्यति रिक्तत्वमुक्तमवधेयं नहि परा देवता दर्शितरीत्यादियज्ञगद्दिता बुद्ध्यादिप्लव्णन्तर्भाष्य मनुभावयितुमलं देहान् विभ्रतीति देहभूतः सर्वे प्राणिनस्तेषामेव यः श्रेष्ठः युक्तं हि भगवता साक्षादेव प्रतिक्षणं संवादं विदधानस्याजुनस्य सर्वेभ्यः श्रेष्ठम् ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च अधिभूतमिति क्षरो विनश्वरो भावः देहादिपदार्थः भूतं प्राणिमात्रमधिकृत्य भवतीत्याधिभूतमुच्यते पुरुषो वै राज्ञः सूर्यमण्डलवर्ती स्यान्नभूतमर्थदेवतानामधियनि रधिदैवतमुच्यते आधिदैवतमधिप्राज्ञो देवता स वै शरीरो प्रथमः स वै पुरुष उच्यते आदिकर्ता स भूतानां प्राप्ताय समर्थत इति श्रुतेः अस्मिन् देहेऽस्मिन् देहेऽहमेवाधि यज्ञोपज्ञान्याधिप्राज्ञो देवता यज्ञादिकर्मप्रवर्त्तकन्तुःकृताता स कथमित्येत्यनुमनेनेत्यालं दृष्टव्यमन्तर्यामिणोऽननादिभिर्गुणैर्नैवैव नक्षत्रेण देहान्तर्गतत्वमस्मिन् देहात् तदाच श्रुतिः द्वा सुवर्णा मयुजा मण्डपा समानं दृष्ट वरिष्यन्ते तदोरन्त्यस्थिनां म्या

ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः स्वस्यैव ब्रह्मण एवांशतया जीवरूपेण भवनं स्वभावः स
 एवात्मानं देहमधिकृत्य भोक्तृत्वेन वर्तमानोऽध्यात्मशब्देनोच्यत इत्यर्थः भूतानां
 जरायुजादीनां भावः सत्ता उत्पत्तिः उद्भवश्च आदित्याज्जायते वृष्टिरिति क्रमेण एते
 सत्कृष्टत्वेन भवनमुद्भवः तौ भूतभावोद्भवौ करोति योविस्मर्त्ता देवतादृशेन दृश्यत्वात्
 रूपो यश्चः सर्वकर्मणामुपलक्षणमेतत् स च कर्मशब्दवाच्यः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

अब इन प्रश्नों का क्रमपूर्वक अर्थात् जिसक्रमसे अर्जुनने प्रश्न किये हैं
 उसीक्रमसे निर्णयके अर्थ भगवान् उत्तर देते हुये कहते हैं (अक्षरभिति) है
 अर्जुन जो कभी नहीं नाशको प्राप्त होय ऐसा अक्षरनाम करके प्रतिज्ञा जो
 परमात्मा उसको परब्रह्म कहते हैं अब अक्षरनाम ब्रह्मका है इसमें ब्रह्म-
 रण्यकी श्रुतिभी प्रमाण है कि (एतस्य वा अक्षरस्य प्रज्ञासने गार्गि सूर्यावन्म-
 सौविधृतौ तिष्ठत इत्यादि) अर्थ याग्यवल्क्यऋषि अपनी स्त्रोते कहते हैं कि
 हे गार्गि इस अक्षर परमात्मा की आज्ञामें वशीभूत हुये सूर्य और चन्द्रमा
 जे स्थित हो रहे हैं अर्थात् उस परमात्मा के भयसे नित्य परिभ्रमण रूप उस
 की आज्ञाको किया ही करते हैं तौ यहां श्रुतिमें अक्षरनाम ब्रह्मही का नाम
 तो युक्त ही है क्योंकि शिक्षा करना चेतनही में बनसका है जड़ जो प्रति-
 तिसमें नहीं संभव होता तौ जो प्रकृति हीमें शासन करना नहीं संभव हुआ
 तौ उस प्रकृति करके मोहित जे ब्रह्मादि तृणपर्यन्त जीव उनमें कैसे संभव
 होता है इससे परमात्मा ही सबका शिक्षा करनेवाला है उसीको ब्रह्म कहते
 हैं और (ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म) इस संलोकमें ब्रह्म करके ओंकारको विशेष
 किया है इससे वहां अक्षर शब्द करके वर्णका ग्रहण होता है और यही तौ व-
 र्मशब्द ब्रह्मका विशेषण है इस कारणसे अक्षर शब्द करके परम अर्थात् नि-
 र्गतिशय जो ब्रह्म परमात्मा तिसीका ग्रहण है नहीं कहीं परमात्मासे उरह-
 वर्णरूप ओंकार संभव होसका है किंतु परमात्माका वाचक ओंकार है इसमें
 ब्रह्मशब्द करके कहा जाता है और (इसी परब्रह्मका देह देह प्रतिप्रत्यगारम्भ-
 करके अर्थात् जीवरूप करके जो होना सो स्वभावशब्द वाच्य अप्यात्म-
 कहाता है) अर्थात् आत्मा जो देह तिसको अधिकार करके प्रत्यगारम्भ करके
 करके जीवरूपमें प्रवृत्त हुआ और अन्त्यमें ब्रह्मरूप ही जौ होय ऐसा के-
 वलस्वभाव अर्थात् परमार्थ सत्य आत्मरूप वस्तुस्वभाव सो अप्यात्मना
 करके यहां कहा जाता है (ओंकार है अर्जुनभूत जे मनुष्यादि देह तिनकी वृष्टि
 आदिद्वारा उत्पत्ति हो करनेवाला जीवज्ञ सो कर्म कहाता है अर्थात् पंचतन्मा-
 सो यत्तादिकर्म तिनमें वृष्ट्यादिक्रम करके स्थावर जंगम प्राणी जन्ममरण
 से मोक्षमार्ग है कि जपेनन्त्रों करके मंस्कृत अग्निमें हविर्द्रव्यकी अर्पणा
 दान्यो जलनी है तो वह आहुति सूर्यको प्राप्त होती है फिर सूर्यको शिरोमी
 सूर्यको करके जलनी वृष्टि करनी है फिर उस वृष्टिमें पतने पराई बरस
 पतने देह शिरान अर्थात् भोजन करनेसे वायुद्वयद्रव्य होता है शिरावर्ती

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च पूर्वश्लोकोक्त कार्यानुग्राहो भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभजते मयोति नहि चित्तसमर्पणान्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति मन्वानो विगिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेऽपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिरयोगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासाख्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टोऽभ्यासयोगः सप्रभ्यापि परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्या विगिनष्टि योगिन इति तच्चेत्तेतो विषयान्तरं परामृशेन्न तर्हि परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययात्तेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेण परमपुरुषनिष्ठे नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्थत्यमनतिशयानन्दत्वं तच्च प्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासायादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिव्योति तत्र विशेषतोऽभिध्यातिरेव भयनं पूर्वाक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति ध्याकरोति ध्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तेनैकाग्र्येण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् द्वे पार्थ तमेव यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमेरे विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार प्रवाह जैसेघृत दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय तैसे तिरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटनहीं और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका प्रत्यय न होनेपावे जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उससमयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति अन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावे अर्थात् आत्माकारही चित्तकी वृत्तिहै इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयाकि जिस समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमिलादिका ध्यान हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे पशमें है ही यहभी ध्यानहोनेदेउ फिरहम चित्तको खींचलेवंगे सो यह बिदवास न कर इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात् किसी विषयमें नहीं जानेपावे तो ऐसेचित्त करके ध्यान करताहुआ जो योगी सो सूर्य मण्डलके अन्तर्गत जो दिव्यपुरुष तिसको प्राप्तहोनाहै ॥ ८ ॥

दृत्त्यन्तमश्नन्नन्योऽपि चकास्तोति देहभृतां मध्ये श्रेष्ठ इति सम्बोधयन् त्वम-
न्तर्यामिणं पराधीनस्वप्रवृत्तिनिवृत्त्यन्वयव्यातिरेकाभ्यां बोद्धुमर्हसोतिसूचयति

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अधिभूत नाम सबभूतोंको अधिकार करके होनेवाला
नश्वरभाव अर्थात् जो कुछ उत्पन्न पदार्थहोताहै सो सब नाशवाना
अधिभूत कहाताहै और जिसकरके सबजगत् पूर्णहोय अथवा देह-
शयनकरै ऐसा जो सूर्यमण्डलमें रहनेवाला हिरण्यगर्भ सब प्रा-
इन्द्रियोंका अनुग्रह करनेवाला अर्थात् सामर्थ्य देनेवाला पुरुष सो
देव कहाताहै और जो सबयज्ञोंका अभिमानी देवता अर्थात् स्वामी
को विष्णु कहतेहैं क्योंकि वेदमें ऐसाकहाहै कि यज्ञनाम विष्णुक
विष्णु इसदेहमें यज्ञरूपकरके स्थितहोरहाहै सो हे देहधारिमें श्रेष्ठमेंही

अन्तकाले च मामेव स्मरन् मुक्त्वा कलेवरम् ।

यः प्रयाति स मद्भावं याति नास्त्यत्र संशयः ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अन्तकाल इति अन्तकाले च मरणकाले मामेव परमेश्वरं विष्णुं स्मरन् मुक्त्वा
कलेवरं शरीरं यः प्रयाति गच्छति स मद्भावं विष्णवं तत्त्वं याति नास्ति न विषयो
अर्थे संशयो याति वा न वेति ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यत्तु प्रयाणकाले चेत्यादि बोधितं तत्राह अन्तकाले चेति मामेव परमेश्वरं
अध्यात्ममादिविशिष्टत्वेन स्मरणं व्यावृत्त्यति विमिश्रस्मरणे हि चित्तविषय-
स्मरणमपि म्यावच मरणकाले कार्यकरणपारम्यस्याद्भगवदनुस्मरणमिति
नैरन्तर्येण आदरधिया भगवति समर्पितचेतसः तत्कालेऽपि कार्यकरणानाम-
भगवदनुमन्थानमिद्रेः शरीरे तस्मिन्नुद्भूतं समाभिमानाभावादिति यावत् इति
प्रवृत्तगोचरमपादानं प्रत्ययिन् प्रत्ययैव भवतीत्यादि युक्तिमात्रिन्याह नास्तीति
गदयमेवाभिप्रेयति याति चेति ॥ ५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रयाण इति यः कथं श्रेष्ठोऽनोन्वयेन पूज्यमानानि प्राप्नोषाद्यं तद्वद्वत्तं
यत्तु इति मामेव परमेश्वरमनुस्मरन् विमिश्रं परमेश्वरं स्मरन् देहं त्याग्य
यत्तु च देहं त्यज्यते तदात्मनः प्रवृत्तिः स मद्भावं प्रवृत्तिं याति इति वा
नस्ति इत्यत्र अन्तकाले मद्भावं याति इति प्रवृत्तिमन्वयः ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अन्तकालमें मरण समयमें मेंही जो परमेश्वर
विष्णु स्मरण करनेमें तो पुरुष शरीरको त्यागकरके जाय-
तो देहवदन्त अर्थात् देहवत् स्वरूप विगतो प्राप्तहोताहै इत्यर्थमें

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च पूर्वश्लोकोक्त कार्यानुग्रायो भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभज्यते मयोति नहि चित्तसमर्पणस्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति मन्वानो विप्रिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिरयोगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणोति अभ्यासाख्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टेऽभ्यासयोगः सप्रभ्यापि परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्या विप्रिनष्टि योगिन इति तच्चेत्तेति विषयान्तरं परामृश्येत् तर्हि परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्जातुं ताच्छील्यप्रत्ययात्तेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेण परमपुरुषाणि नैत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्यत्वमनतिशयानन्दत्वं तच्च प्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिवोति तत्र विशेषतोऽभिध्यक्तिरेव भयनं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति व्याकरोति व्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तैकाग्र्येण अतएव नान्यं विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमे विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार प्रवाह जैसेपृथ दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय तैसे तिरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटेनहीं और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका प्रत्यय न होनेपावे जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उससमयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति मन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावे अर्थात् आत्माकारही चित्तकी वृत्तिरहे इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयकि जिस समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमितादिका ध्यान हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे यज्ञमें है ही यहभी ध्यानहोनेदेव फिरहम चित्तको खींचलेवंगे सो यह बिदवास न करे इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात् किसी विषयमें नहीं जानेपावे तो ऐसेचित्त करके ध्यान करताहुआ योगी सो सूर्य मण्डलके अन्तर्गत जो दिव्यपुरुष तिसको प्राप्तहोताहै ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इति च पूर्वोक्तोक्त कार्यानुग्राहो भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्यासं विभजते मयोति नहि चित्तममर्षणस्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वन्तु सदस्तीति मन्वानो विशिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जायमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिरयोगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणोति अभ्यासाद्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टेऽभ्यासयोगः सप्रत्यापि परामृश्यते ननु प्राकृतानां चेतस्तथेत्याशङ्क्या विशिनष्टि योगिन इति तत्तत्वेतो विषयान्तरं परामृश्येव तांश्च परमपुरुषार्थप्राप्तिहेतुः स्यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छील्यप्रत्ययात्तेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेशपरमपुरुषनिष्ठे नेत्यर्थः तदेव पुष्पस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानयत्त्वमनतिशयानन्दत्वं तद्वप्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चाभावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दिवोति तत्र विशेषतोऽभिभ्याक्तिरेव भवन् पूर्वोक्तेन चेतसा ययोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयन्नित्यत्रानुश्रद्धार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति व्याकरोति ध्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मन्ततस्मरणस्य चाभ्यासोऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग रूपायस्तेन युक्तनैकाग्र्येण अनग्रय नान्य विषयं गन्तुं शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन अभ्यास योगयुक्त जो चित्त तिसकरके अर्थात् जिसमें विषे चित्त समर्पणकिया है तिसएकमें निरन्तर जो चित्त वृत्तिका एकाकार प्रवाह जैसेवृत्त दुग्धादिकीधारानिरन्तर किसीपात्रमें गिरतीहै टूटती न होय तैसे तिरन्तर परमात्मा जो मैं तिसमें चित्तवृत्तिका प्रवाह कभी टूटनहीं और उस प्रत्ययमें अर्थात् चित्तकी प्रतीतिमें बीचमें विलक्षण और तरहका प्रत्यय न होनेपावे जैसे आत्मध्यान निष्ठचित्तकी वृत्तिहोरहीहै और उससमयमें कोई तरहका लौकिकरूप ध्यानमें आयगया तो वह चित्तकीवृत्ति अन्यथा प्रतीतिको करने लगतीहै सो न होनेपावे अर्थात् आत्माकारही चित्तकी वृत्तिरहै इसको अभ्यास योगकहते हैं और यहभी न होयाकि जिन समय योगी ध्यानकररहाहै और उस समयमें किसी इष्टमितादिका ध्यान हुआ और उसध्याताने यह विचारकिया कि चित्त तो हमारे यहाँमें है ही यहभी ध्यानहोनेदेख फिरहम चित्तको खींचलेबने तो यह चिन्तास न कर इससे भगवान् कहतेहैं कि वह अभ्यासयोग चित्त अनन्यगामीहोय अर्थात् चित्त विषयमें नहीं जानेपावे तो ऐसेचिन्त करके ध्यान करताहुआ जो चित्त तिसको प्राप्तहोनाहै ॥ ८ ॥

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

शङ्करभाष्यम् ।

नन्यभावेन देहान्तरमाप्तौ कारणं तस्मादिति तस्मात् सर्वेषु कालेषु साधुभ्यः
यस्य च पुद्गलस्य सधर्मं कुरु मायं नामुदेवोऽपि ते मनोबुद्धिरस्य तव स त्वं दस्य
तु मन् पापेय यथास्मृतेष्वपि असंशयो न संशयोऽत्र विद्यते ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भाष्येन प्रतिनियतफलप्राप्तिनिमित्तान्तरप्रत्ययहेतुरित्यङ्गीकृत्यानन्तररत्नोक्तम्
यस्मादिति विशेषणत्रयगतो भगवदनुस्मरणस्य भगवत्प्राप्तिहेतुत्वमिति तस्मा
नर्थेषु कालेष्वप्यदरनैस्तथाभ्यां सहेति यावत् भगवदनुस्मरणे निमित्तपक्ष
यथागान्धिमिति द्योत्यते भगवदनुस्मरणं कर्तव्यमुत्त्वा तेन सह मध्यमं
युद्धमित्युपदिशता भगवता समुच्चया ज्ञानकर्मणोरङ्गीकृतौ भातीत्याद्यङ्गा
पुद्गलौघाद क्रियाकारकफलजातं मवलमपि द्रष्टव्येति भाष्येन युद्धमपि
प्राप्तं फलपक्षे प्रत्यतिगित्त्याभावाभिनापायाच्च समुच्चयो विधिचित इत्यर्थः
मध्यममनुपपन्नमानस्य प्रयोजनमाह मामेष्येति उक्तसाधनयथात् फलप्राप्तौ प्रति
रुद्धमपि अमन्दय इति ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

इति यन्मत्तं पूर्ववर्तमानतकाले स्मृतिहेतुर्ननु तदा त्रिविध्यं स्मरणं यमः
स्मरणं सर्वदा सामानुस्मर्य अनुगन्तव्यं मन्त्रतन्मरणमाह चित्तगुह्यं विना न
तु युद्धं च युद्धेन चित्तगुह्यं युद्धादिकं मध्यममनुतिपुन्यते. एवं मध्य
ममन्त्रं यमकं युद्धेन यथागान्धिमिति येन त्वया मत्तमनयापेन मामेष
ममन्त्रं. ममन्त्रं इति गान्धि ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

इति सर्वज्ञं अन्तर्यामिणं भाष्येनाही निमित्तस्य देहकी प्राप्तिर्न
इत्यनेन त्वमेव कालमेव मेगही स्मरणकर ओर जने ज्ञानमेव कदाचि
त सधर्मपक्षे सर्वं ज्ञं पुद्गलिक निमित्तो भीतर इत्यप्रकारं मोक्षो
प्राप्त्यर्थं मन ओर युद्धे निमित्तं पुनः ज्ञं तूहे सो मोक्षोक्तो ज्ञान
मन्त्रं इति सर्वज्ञमही ॥ ७ ॥

अन्यत्राप्यनुसन्धेन धनमा नान्यगामिना ।

धर्मं युद्धं विद्वत्तं यानि धर्मानुसन्धेनयन् ॥ ८

शङ्करभाष्यम् ।

अन्यत्राप्यनुसन्धेन धनमा नान्यगामिना । धनं धर्मं विद्वत्तं यानि धर्मानुसन्धेनयन् ॥ ८ ॥
अन्यत्राप्यनुसन्धेन धनमा नान्यगामिना । धनं धर्मं विद्वत्तं यानि धर्मानुसन्धेनयन् ॥ ८ ॥
अन्यत्राप्यनुसन्धेन धनमा नान्यगामिना । धनं धर्मं विद्वत्तं यानि धर्मानुसन्धेनयन् ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतरत्र पूर्यन्तीकोक्त कार्यानुग्रायो भगवन्तमन्तकाले प्राप्नोतीत्याह किञ्चेति अभ्या
सं विभजते मयोति नहि चित्तममर्पणस्य विषयभूतं भगवतोऽर्थान्तरं वस्तु सदस्तीति म
न्वानो विशिनष्टि चित्तेति अन्तरालकालेऽपि विजातीय प्रत्ययेषु विच्छिद्य विच्छिद्य जा
यमानेष्वपि सजातीय प्रत्ययावृत्तिरयोगिनोऽपि स्यादित्याशङ्क्याह विलक्षणेति अभ्यासा
न्येन योगेन युक्तत्वं चेतसो विवृणोति तत्रैवेति तृतीयया परामृष्टेऽभ्यासयोगः सप्रम्यापि
परामृष्टे --- --- --- विविशिनष्टि योगिन इति तच्चेतो विषया
न्तरं --- --- --- यादित्याशङ्क्याह नान्यगामिनेति प्रामादिकं
विषयान्तरपारवश्यमभ्यनुज्ञातुं ताच्छोह्यप्रत्ययात्तेन तात्पर्यादपरामृष्टार्थान्तरेण परमपुन
रनिष्टे नेत्यर्थः तदेव पुरुषस्य निरतिशयत्वं यदपरामृष्टाखिलानर्थस्य मनतिशयानन्दत्वं
तच्च प्रागेव व्याख्यातं नेह व्याख्यानमपेक्षते यश्चासावादित्ये इत्यादिश्रुतिमनुसृत्याह दि
वोति तत्र विशेषतोऽभिध्याक्तिरेव भयर्षं पूर्वोक्तेन चेतसा यथोक्तं पुरुषमनुचिन्तयन् याति
तमेवेति सम्बन्धः अनुचिन्तयचित्त्यत्रानुशब्दार्थं व्याचष्टे शास्त्रेति चिन्तयन्निति व्याकरो
ति ध्यायन्निति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

सन्ततस्मरणस्य चाभ्यासाऽन्तरंगसाधनमिति दर्शयन्नाह अभ्यासयोगेति अभ्यासः
सजातीय प्रत्ययप्रवाहः स एव योग उपायस्तेन युक्तनैकाग्र्येण अगण्य नान्यं विषयं गन्तुं
शीलं यस्य तेन चेतसा दिव्यं द्योतनात्मकं परमेश्वरमनुचिन्तयन् हे पार्थ तमेव
यातीति ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणोयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्य धातरमचिन्त्या रूपमादित्यवर्णतमसः परस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम् ।

किंविशिष्टं पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनुशासितारं सर्वस्य जगतः प्रमाशितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्तयेत् यः कश्चित् सर्वस्य कर्मफलजातस्य धातारं विचिन्तयता प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य दत्तारमचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमापि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्यादिन्यरूपस्तम् आदित्यवर्णमादित्यस्यैव नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्य तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादज्ञानलक्षणान्योद्धान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वैर्णव सम्बन्धः ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

किं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनुकृप्यते तत्र ध्यानद्वाराप्यस्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यते इति क्रान्तदर्शिनश्च मतीतादेरशेषस्य वस्तुनो दर्शनशालित्वं तेन निष्पन्नमयमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादिमतः स सर्वस्य कारणत्वादिनादित्यर्थः सूक्ष्ममकीर्णादि ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्वादित्यर्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वैर्णव सम्बन्ध इति योजना ननु विशिष्टज्ञात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तनं फलवद्भवति नत्वन्मदादीनामित्याशङ्क्याह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं ध्रुवमिति श्रुतिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतीति अरूपवदेव हीति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्येति मूत्रकारणादज्ञानात् तत्कार्याच्च पुरस्तादुपरिष्ठादु व्यवस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्त्वाद्यास्पृष्टमित्याह तमस इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

पुनरत्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिष्टं कविमिति द्वाभ्यां कविं सर्वज्ञं सर्वविद्यानिर्मातारं पुराणमनादिसिद्धम् अनुशासितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसमतिमूक्ष्म आकाशकालादिभ्योऽप्यविसूक्ष्मतरं सर्वस्य धातारं पोषकम् अपरिमितमहिमत्वाच्चिन्त्यरूपं मलीमसयोर्मनोबुद्ध्योर्गोचरम् आदित्यवत् स्वरूपप्रकाशात्मको वर्णः स्वरूपं यस्य तं तमसः प्रकृतेः परस्तादुत्तमानं वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यव्रणं तमसः परस्तादिति श्रुतेः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

अवकेसे पुरुषको योगी प्राप्त होता है इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कविमिति) हे अर्जुन कैसा वह पुरुष है जो कवि है क्रान्तदर्शी है अर्थात् जो पदार्थ अतीत है पहिले व्यतीत हो गया है और अगाड़ी होने वाला है और हो रहा है तिन सबों का देखने वाला है अर्थात् सर्वज्ञ है और पुराण है अर्थात् चिरन्तन है पहिले ही सिद्ध है और अनुशासिता है सब जगत् की शिक्षा करने वाला है और अणु जो सूक्ष्म तिससे भी अत्यन्त सूक्ष्म है और जो सब प्राणियों को कर्म

कलौका न्यायान्वारा करके देनेवाला है और जिसका लक्षण
 ज्ञान करनेमें नहीं आसता है इससे वह अचिन्त्यरूप है और आदित्य जो
 सूर्य तिसकी तरह नित्य चैतन्य प्रकाश है वरुण जिसका ऐसा है और अज्ञान
 लक्षण जो मोहान्धकार तिससे परे है ऐसे पुरुषको जो स्मरण करता है सो
 योगी उसको प्राप्त होता है ॥ ९ ॥

प्रयाण काले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।
 भ्रुवोर्मध्ये प्राणगावेश्य सम्यक् सतं परं पुरुषमुपैति दिव्यं ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च प्रयाणकाल इति प्रयाणकाले पराणकाले मनसाचलेन प्रचलनवर्जितेन भक्त्या
 युक्तो भजनं भक्तिः तथा युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं तेन समाधिजन्यस्कार
 प्रचलननिर्जितं स्वचित्तस्थग्लान्धरणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः पूर्वं हृदयपुण्डरीके वशीकृतं
 तन ऊर्ध्वगामिन्यानाड्या भूमिजयक्रमेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणगावेश्य स्थापयित्वा सम्यग्मनसः
 बुद्धिमान् योगी कश्चि पुराणमित्यादिलक्षणं तं परं पुरुषमुपैति प्रपद्यते दिव्यं द्योतात्मकं १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च भगवदस्मरणं सफलत्वादनुरूपमित्याह किञ्चेति कदा तदनुस्मरणे प्रयत्ना
 त्रिकोऽभ्यर्च्यते तत्राह प्रयाणकाल इति कथं तदनुस्मरणमित्यपराधकलापमपेक्षमा
 णं प्रत्याह मनसेति योऽनुस्मरेत् स किमुपैति तत्राह स तस्मिन् मरणकाले क्रगवाहु
 र्वेऽपि प्राचोनाभ्यासप्रसादासादित बुद्धिवैभवा भगवन्तमनुस्मरन् यथाऽमृतमेव देहाभि
 मानविगमानन्तरमुपागच्छतीत्यर्थः भगवदनुस्मरणस्य माधनं मननैवानुदृष्ट्यामिति पुन्य
 तदस्मात् मनसेति तस्य चञ्चलत्वात् स्थिर्यमोक्षरे मिथ्येति तत् कथं तेन तदनुस्मर
 णमित्याशङ्क्याह अचलेनेति ईश्वरानुस्मरणे प्रयत्नेन प्रवर्तितं विषयविमुक्तं तस्मिन्नेव
 अनुस्मरणयोग्ये पौनः पुनैव प्रवृत्त्या निश्चलीकृतं ततश्चलनविकृतं तेनैव द्वापुः प्र
 णेनेति मन्त्रप्रत्यनुस्मरणं धिकारिणं विशिनष्टि भक्त्येति परमेश्वरे योग प्रमणा म
 दिपयान्तरविमुखः मन्त्रेण इत्यर्थः योगबलमेव स्फोरयति समाधिने त योग समी
 चितस्य विषयान्तरवृत्तिनिरोधेन परस्मिन्नेव स्थापनं तस्य बलं स सादृश्यं योग
 कारणं तेन तत्रैव स्थैर्यमित्यर्थः चकारमुचितमन्त्रयमन्त्राद्यु तैतत्तेन यत्नं यथा ना
 योत्कामन् यातोति तत्राह पूर्वमिति चितं हि स्वभावो विषयेषु व्यापृतं तस्यो विष
 कृत्य हृदये पुण्डरीकाकारे परमात्मस्थाने यत्नः स्थापनीयम् यत्नं यत्नं यत्नं यत्नं
 पूरे इत्यादिश्रुतेस्तत्र चितं वशीकृत्य सने निरुध्य तन्मादेव हृदयपुण्डरीके स्थापयितुं
 ने दक्षिणोत्तरे नाड्यौ हृदयादिः सूत्रे निरुध्य तन्मादेव हृदयपुण्डरीके स्थापयितुं
 मृगया नाड्या हृदये प्राणमानीय कण्ठ्यावन्मन्त्रं स्तन्यायुगं मानसं हृदयं
 ना भ्रुवोर्मध्ये तमावेश्य प्रमादशून्यं ब्रह्मरूपं निरुध्य हृदयपुण्डरीके स्थापयितुं
 गं परमपुरुषपुण्डरीकत्वार्थः भूमिजयक्रमेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणगावेश्य स्थापयितुं
 शोकगं तस्य स्थापनवैशेषिक्यं तद्विषये तद्विषये तद्विषये तद्विषये
 रक्षन्ति ॥ १० ॥

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणोयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्यधातरमचिन्त्यारूपमादित्यवर्णितमसःपरस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम् ।

विशिष्टञ्च पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शिनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनु-
सारं सर्वस्य जगतः प्रसाशितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्त-
यः कश्चित् सर्वस्य कर्मफलजातस्य धातारं विचिन्तयता प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य
मचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमापि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्याचिन्त्यरूप
प्रादिसवर्णमादिसस्पेयं निसचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्यतमादिसवर्णं तमसः परस्तादज्ञान
न्मोहान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वैरेव सम्बन्धः ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनु-
सारे तत्र ध्यानद्वाराप्यस्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यते इति क्रान्तदर्शिन-
तादेशेपक्ष्य वस्तुनो दर्शनशालित्वं तेन निष्पन्नमर्थमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादि-
तं सर्वस्य कारणत्वादिनादिमित्यर्थः सूक्ष्ममक्षिणीति ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्वा-
दर्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वैरेव सम्बन्ध इति
ताननु विशिष्टजात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तनं फलवद्भवेत् नत्वन्मदादीनामि-
द्वयाह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं धृष-
त्युक्तिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतोऽस्ति
वदेवहीति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्य
अकारणादज्ञानात् तत्कार्याच्च पुरस्तादुपरिष्ठादु व्ययस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्को-
पृष्टमित्याह तमस इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

पुनरत्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिष्टाष्टि कविमिति द्वाभ्यां कविं मयज्ञं मयविद्यानिर्मा-
पुराणमनादिमिदम् अनुशासितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम्
तत्कालदिग्भ्यांऽन्यविमूक्षतरं मयस्य धातारं पोषकम् अपरमितमहिमत्वादि-
रूपं मनीमनयांमनोपुद्ध्योरगोचरत् आदित्यवत् स्थरप्रकाशात्मको वर्णः सारूपं
तं तमसः प्रकृतेः परस्तादृतमानं वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्ययत्नं तमसः पर-
मिति नृतेः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

अवैकसे पुरुषको योगी प्राप्त होता है इस आकांक्षामें कहते हैं कि (कवि-
ति) हे भगवन् केसावह पुरुष है जो कवि है क्रान्तदर्शी है अर्थात् जो पदार्थ
नहीं पहिने व्यतीति हांगया है और अगाड़ी होनेवाला है और हांटा है
नक्त्योका देखनेवाला है अर्थात् सर्वज्ञ है और पुगण है अर्थात् चिन्तन है
हिलेही सिद्ध है और अनुज्ञामिना है नवजगत् की शिक्षा करनेवाला है और
जो सूक्ष्म तिमने भी अत्यन्त सूक्ष्म है और जो सब प्राणियोंको कर्म

फलोंका न्यारान्यारा करके देनेवाला है और जिसका रूप कोई नियत धि-
 त्तन करनेमें नहीं आसता है इससे वह अचिन्त्यरूप है और आदित्य जो
 मूर्त्य तिसकी तरह नित्य चैतन्य प्रकाश है वर्णजिसका ऐसा है और अज्ञान
 लक्षण जो मोहान्धकार तिससे परे है ऐसे पुरुषको जो स्मरण करता है मो-
 बागी उसको प्राप्त होता है ॥ ९ ॥

प्रयाण काले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेन चैव ।
 भ्रुवोर्मध्ये प्राणगावेश्य सम्यक् सतं परं पुरुषमुपैति दिव्यं ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च प्रयाणकाल इति प्रयाणकाले मरणकाले मनसा चलेन प्रवचनवाक्येन प्रयाण-
 युक्तो भजनं भक्तिः तथा युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं तेन मनसि तमेव
 प्रवचनानि तं स्वाचित्तस्यैव लक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः पूर्वं इत्युक्त इति तत्तद्वत्
 न ज्ञेयगामिन्यानादद्या भविष्यक्रमेण भ्रुवोर्मध्ये प्राणगावेश्य व्यासविष्णु मन्मथः
 इति नान्यं योगी कवि पुराणमित्यादिलक्षणं तं परं पुरुषमुपैति प्रवचने दिव्यं योजनार्थं १० ।

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतरत्र भगवद्स्मरणं सफलत्वादननुष्ठेयमित्याह किञ्चित् कदा तदनुष्ठेयं प्रया-
 णकालेऽभ्यस्यते तत्राह प्रयाणकाल इति कथं तदनुष्ठेयमित्याह प्राणगावेश्यं प्राण-
 गं प्रस्थाप्य मननेति योऽनुस्मरेत् स किमुपैति तत्राह स तमसि मरणकाले ॥ १० ॥

कविं पुराणमनुशासितारमणोरणोयांसमनुस्मरेद्यः
सर्वस्य धातरमचिन्त्या रूपमादित्यवर्णतमसः परस्तात् ९॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं विशिष्टं च पुरुषं यातीत्युच्यते कविमिति कविं क्रान्तदर्शनं सर्वज्ञं पुराणं चिरन्तनमनु
शासितारं सर्वस्य जगतः प्रसाशितारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं सूक्ष्मतरम् अनुस्मरेदनुचिन्त
येत् यः कश्चित् सर्वस्य कर्मफलजातस्य धातारं विचिन्तयता प्राणिभ्यो विभक्तारं विभज्य
दातारमचिन्त्यरूपं नास्य रूपं नियतं विद्यमानमपि केनचित् चिन्तयितुं शक्यते इत्यादिनिरूप
स्तम् आदिसवर्णमादिसस्येव नित्यचैतन्यप्रकाशो वर्णो यस्य तमादिसवर्णं तमसः परस्तादज्ञान
लक्षणान्मोहान्धकारात् परं तमनुचिन्तयन् यातीति पूर्वैर्नैव सम्बन्धः ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

किं विशिष्टपुरुषमनुचिन्तयन्निति सम्बन्धः चकारात् कया वा नाड्योत्क्रामन्नित्यनु
कूप्यते तत्र ध्यानद्वाराप्यन्य पुरुषस्य विशेषणानि दर्शयति उच्यते इति क्रान्तदर्शिन्य
मतीतादेरप्यस्य यस्तु नो दर्शनशालिन्त्वं तेन निष्पन्नमर्थमाह सर्वज्ञमिति चिन्तनमादि
मतः स सर्वस्य कारणत्वाद्नादित्यर्थः सूक्ष्ममकिंशोऽपि ततः सूक्ष्मतरं तदुपादानत्या
दित्यर्थः यो यथोक्तमनुचिन्तयेत् स तमेवानुचिन्तयन् यातीति पूर्वैर्नैव सम्बन्ध इति
योजनाननु विशिष्टजात्यादिमतो यथोक्तमनुचिन्तनं फलवद्भवति न त्वन्मदादीनामि
त्याशङ्क्याह यः कश्चिदिति फलमत उपपत्तेरिति न्यायेनाह सर्वस्येति एतदप्रमेयं धृष
मिति श्रुतिमाश्रित्याह अचिन्त्यरूपमिति नहि परस्य किञ्चिदपि रूपादिवस्तुतोऽस्ति
अरूपवदेव इति न्यायात् कल्पितमपि नास्मदादिभिः शक्यते चिन्तयितुमित्याह नास्ये
ति सूत्रकारणादज्ञानात् तत्कार्याच्च पुरस्तादुपरिष्ठाद्व्यवस्थितं परमार्थतो ज्ञानतत्का
र्याद्विष्टमित्याह तमस इति ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

पुनरत्यनुचिन्तनीयं पुरुषं विशिष्टाष्ट कविमिति द्वाभ्यां कविं सर्वज्ञं सर्वविद्यानिर्मा
तारं पुराणमनादिमिदम् अनुगामितारं नियन्तारम् अणोः सूक्ष्मादप्यणीयांसं जगत्सूक्ष्म
आकाशकालदिग्भ्योऽप्यविमुक्ततरं सर्वस्य धातारं पोषकम् अपरमितमहिमस्याश्वि
न्यरूपं मणोमयमर्मानुयुद्धयोरगोचरम् आदित्यवन् म्यरूपप्रकाशात्मको वर्णः एतत्सं
ख्यं तं तमसः प्रकृतेः परस्तादुत्तमानं वेदाहमेतं पुरुषं मद्यान्तमादित्यवत् तमसः पर
स्तादिति श्रुतेः ॥ ९ ॥

नवलभाष्य ।

अयं कृते पुरुषस्य योगी प्राप्तहोताह इति आकांक्षाम् कहते हे कि (कवि
मिति) हेमजुन केसावह पुरुषहे जो कविहे क्रान्तदर्शीहे अर्थात् जो पदार्थ
मनीनेहे पहिने व्यतीत होगयाहे और अगाही होनयान्ताहे और होहोहे
मिममप्रीता देवनेगलाहे अर्थात् सर्वज्ञहे और प्रगणहे अर्थात् चिन्तनहे
पहिलेही गिहोहे और अनुगामिनाहे नवजगत्की शिक्षाकरनेवालाहे और
पुरुष जो नृधन निखन भी अत्यन्त नृधनहे और जो सब प्राणियोंका काम

फलोंका न्यारान्यारा करके देनेवाला है और जिसका रूप कोई नियत चिन्तन करनेमें नहीं आसता है इससे वह अचिन्त्यरूप है और आदित्य जो सूर्य तिसकी तरह नित्य चैतन्य प्रकाश है वर्ण जिसका ऐसा है और अज्ञान लक्षण जो मोहान्धकार तिससे परे है ऐसे पुरुषको जो स्मरण करता है सो यागी उसको प्राप्त होता है ॥ ९ ॥

प्रयाण काले मनसाऽचलेन भक्त्या युक्तो योगबलेनैव ।

ध्रुवोर्मध्ये प्राणगावेइयसम्यक् सतं परं पुरुषमुपैति दिव्यं॥१०॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च प्रयाणकाल इति प्रयाणकाले मरणकाले मनसाचलेन प्रचलनवर्जितेन भक्त्या
 युक्तो भजनं भक्तिः तथा युक्तो योगबलेन चैव योगस्य बलं योगबलं तेन समाधिजन्मकार
 प्रपन्ननिर्तं स्वचित्तस्थैर्यलक्षणं योगबलं तेन च युक्त इत्यर्थः पूर्वं हृदयपुण्डरीके वशीकृतं
 न न ऊर्ध्वगामिन्यानादद्या भूमिजयक्रमेण भुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य स्थापयित्वा सम्यग्ममत्तः
 शुद्धिमान् योगी कविं पुराणमित्यादिलक्षणं तं परं पुरुषमुपैति प्रपद्यते दिव्यं श्रोतनात्मकं १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

स्वामिकृतटीका ।

स प्रपञ्च प्रकृतिं भित्त्वा यस्तिष्ठति एवंभूतं पुरुषम् अतःकाले भक्तियुक्तो निश्चलेन विद्येपरहितेन मनसा योऽनुस्मरेत् मनो नैश्चल्य हेतुः योगबलेन सम्यक् सुपुष्पा मार्गो भूवोर्मध्ये प्राणभाविष्य इति सतं परं पुरुषं परात्मस्वरूपं दृश्यं द्योतनात्मकं प्राप्नोति ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन प्रयाण कालमें अर्थात् मरण समयमें अचल स्थिर जो मन है तिसकरके और भक्तिकरके और समाधिसे उत्पन्न जे अनेक संस्कार तिन्हों से हुआ जो चित्तका स्थैर्य्य सो हुआ योगबल तिसकरके युक्त जो योगी सो प्रथम हृदय कमलमें बशकिया जो चित्त तिसकरके हृदयसे दक्षिण उत्तर के तरफ निकली हुई जे इड़ा और पिंगला दो नाड़ी तिनको रोककरके अर्थात् जिससे उन नाड़ियोंके द्वारा प्राणवायु न जाने पावै इससे उन दोनों नाड़ियोंको रोकके हृदयके अग्रभागसे ऊपरके मार्गकरके चलनेवाली जो सुपुष्पानाड़ी तिसकरके हृदयस्थ प्राणको ल्याकरके फिर भूमिकाओंके जीतनेके क्रम करके अर्थात् जबवहाँसे ऊपरको प्राणके लै चलनेवाला योगी बीचमें मार्गोंके जीतनेके क्रमसे अथवा भूम्यादिक जे पंचमहाभूत तिनका जीतना जो बशकरना अर्थात् पृथिव्यादि महाभूतोंके व्यापारको अपने आधीन करके फिर इनके गन्धादि सूक्ष्मरूपोंके उल्लंघनकी सामर्थ्यको प्राप्त होके कण्ठमें लटकता हुआ स्तनके सदृश जो मांसखण्ड तिसजगहपर प्राणवायुको ल्याकर फिर उसमार्ग करके भृकुटीके मध्यमें अर्थात् भौहोंके बीचमें प्राणवायु को स्थापन करके फिर वहाँ अच्छीतरह सावधान होके इसप्रकार बुद्धिमान योगी ब्रह्मरन्ध्रके द्वारा निकल करके पूर्वोक्त कविपुराण इत्यादि विशेषणोंकरके युक्त जो दिव्यपुरुष नारायण तिसको प्राप्त होता है ॥ १० ॥

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विसन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्य्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्ये ॥ ११ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगमार्गानुगमनैव ब्रह्मविद्या मन्त्रेणापि ब्रह्माप्यत इत्येवं मास इदमुच्यते पुनरापि वक्ष्यमाणेनोपायेन प्रतिपित्तवत्स्य ब्रह्मणो वेदविद्ब्रह्मनादिविशेषणविशेष्यस्याभिधानं करोति भगवान् यदक्षरमिति यदक्षरं नक्षरतीति अक्षरं अविनाशि वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति ब्रह्म एवदक्षरं गार्ग्य ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः सर्वविशेषणनिवर्तकत्वेनाभिवदन्त्यस्यैव ब्रह्मण्येव वेदादि विशान्तिं प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनमाप्तां सतां यद्यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो वीतरागा विगतो रागो येष्यस्ते वीतरागाः यथाक्षरमिच्छन्तो ज्ञानमिति वाक्यशेषः ब्रह्मचर्य्यं गुरो चरन्तीति तत्ते पदं यदक्षराख्यं ब्रह्मख्यं पदं पदनीयं ते तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संशेषः तेन संशेषेण प्रवक्ष्ये कथयिष्यामि अ योऽहं तद्गुणवान् मनुष्येषु प्राणायामादिकारमभिव्यापीतं कृतमं वा व्रतानि न शोके क्षयतीति तस्मै मदीवाच एतद् मया कामपरं ब्रह्म परं यदोद्धार इत्यपक्रम्य यः पतोरं विनावे गोमित्येतेन राक्षसेण परं पुरुषमभिव्यापीतं प्रणवो घनुः सरं घातना ब्रह्म तद्भक्तमुच्यते अक्षरत्वेन वेदख्यं शरवचनमयो भवेदित्यादिना वचनेन अन्यत्र धर्मादन्यत्रापमादिति चापक्रम्य

स्वामिकृतटीका ।

स प्रपञ्च प्रकृतिं भित्त्वा यस्तिष्ठति एवंभूतं पुण्यम् अन्तकाले भक्तियुक्तो निश्चयं
विचेपारहितेन मनसा योऽनुस्मरेत् मनो नैश्चल्य हेतुः योगबलेन सम्यक् सुपुण्या मार्गो
भ्रुवोर्मध्ये प्राणमावेश्य इति सतं परं पुण्यं परात्मस्वरूपं दिव्यं द्योतनात्मकं प्राप्नोति ॥१॥

नवलभाष्य ।

और हेमर्जुन प्रयाण कालमें अर्थात् मरण समयमें अचल स्थिर जो मन
तिसकरके और भक्तिकरके और समाधिसे उत्पन्न जे अनेक संस्कार तिन्हें
सेहुआ जो चित्तका स्थैर्य सो हुआ योगबल तिसकरके युक्त जो योगी स
प्रथम हृदय कमलमें वशकिया जो चित्त तिसकरके हृदयसे दक्षिण उत्त
के तरफ निकलीहुई जे इड़ा और पिंगलादोनाड़ी तिनको रोककरके अर्थात्
जितसे उननाड़ियोंकेद्वारा प्राणवायु न जानेपावै इससे उनदोनों नाड़ियों
को रोकके हृदयके अग्रभागसे ऊपरके मार्गकरके चलनेवाली जो सुपुन्नाना
ड़ी तिसकरके हृदयस्थ प्राणको ल्याकरके फिर भूमिकाओंके जीतनेके क्रम
करके अर्थात् जबवहाँसे ऊपरको प्राणके लैंचलनेवाला योगीबीचमें मार्गों
के जीतनेके क्रमसे अथवा भूम्यादिक जे पंचमहाभूत तिनका जीतना जो
वशकरना अर्थात् पृथिव्यादि महाभूतोंके व्यापारको अपने आधीन करके
फिर इनके गन्धादि सूक्ष्मरूपोंके उल्लंघनकी सामर्थ्यको प्राप्तहोके कण्ठमें
लटकताहुआ स्तनके सदृश जो मांसखण्ड तिसजगहपर प्राणवायुको ल्या
कर फिर उत्तमार्ग करके भृकुटीके मध्यमें अर्थात् भौंहोंके बीचमें प्राणवायु
को स्थापन करके फिर वहाँ अच्छीतरह सावधानहोके इसप्रकार बुद्धिमान
योगी ब्रह्मरन्ध्रकेद्वारा निकल करके पूर्वोक्त कविपुराण इत्यादि विशेषणों
रकरके युक्त जो दिव्यपुरुष नारायण तिसको प्राप्तहोता है ॥ १० ॥

यदक्षरं वेदविदो वदन्ति विसन्ति यद्यतयो वीतरागाः ।

यदिच्छन्तो ब्रह्मचर्यं चरन्ति तत्ते पदं संग्रहेण प्रवक्ष्यामि ॥११॥

शङ्करभाष्यम् ।

योगमार्गानुगमनेनैव ब्रह्मविद्या मन्तरणापि ब्रह्माप्यत इत्येवं प्राप्त इदमुच्यते पुनरापि वक्ष्य-
माणेनोपायेन प्रतिपित्तस्य ब्रह्मणो वेदविद्वदनादिविशेषणविशेष्यस्याभिधानं करोति भग-
वान् यदक्षरमिति यदक्षरं नक्षरतीति अक्षरं अविनाशि वेदविदो वेदार्थज्ञा वदन्ति ब्रह्म एव
क्षरं गार्गी ब्राह्मणा अभिवदन्तीति श्रुतेः सर्वविशेषनिवर्त्तकत्वेनाभिवदन्त्यस्थूलमन्यष्विवेत्यादि
विशन्ति प्रविशन्ति सम्यग्दर्शनमाप्तां सत्तां यद्यतयो यतनशीलाः संन्यासिनो वीतरागा विगतो
रागो येन्यस्ते वीतरागाः यथाक्षरमिच्छन्तो ज्ञातुमिति वाक्यशेषः ब्रह्मचर्यं गुरो चरन्तीति
तत्ते पदं यदक्षराख्यं ब्रह्मख्यं पदं पदनीयं ते तुभ्यं संग्रहेण संग्रहः संक्षेपः तेन संक्षेपेण प्रवक्ष्या-
मि कथयिष्यामि स योह तद्गत्वान् मनुष्येषु प्राणायामोद्धारमभिध्यायीत कतमं वा वसते न लोके
प्रयतीति तस्मै महावाच एतद् नयकामपरञ्चापरञ्च ब्रह्म यदोद्धार इत्यपक्रम्य यः पतरेतं
विनाशे गोपित्येतेन गच्छरेण परं पुरुषमभिध्यायीत प्रणवो धनुः सरो घाता ब्रह्म तद्गत्वमुच्यते
अक्षरत्वेन वेदव्यं अक्षरचन्मपो भवेदित्यादिना वचनेन अन्यत्र धर्मादन्यत्रावर्मादिति चापक्रम्य

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

वचनैः) अब इन श्रुतियों का अर्थ कहते हैं तहां जो प्रथम अथर्व वेद प्रश्न उपनिषद् में पंचम प्रश्नमें सत्यकाम पिप्पलाद ऋषिसे पूछता है कि हे भगवन् मनुष्यों के मध्यमें जो पुरुष मरणकालपर्यंत ओंकारका ध्यान करता है सो उस ध्यान करके कौन लोकको जीतता है अर्थात् बहुतसे पुण्य लोको हैं तिनमें कौनसे लोकको वह ओंकारका ध्यान करनेवाला पुरुष प्राप्त होता है तो उस सत्य कामसे पिप्पलाद ऋषि कहते हुये कि हे सत्यकाम एक परब्रह्म जो कि निर्गुणब्रह्म है और एक अपर ब्रह्म जिसको सगुण कहते हैं सो दोनों ब्रह्म ओंकारशब्द करके कहे जाते हैं तहां जितने सब लोक और देवता इनमें किसीपदार्थकी इच्छा करके ओंकारमें सगुणरूपका ध्यान करके उपासना करे तो उस लोकको प्राप्त होता है और जो तीनों माता जिसमें ऐसे ओंकार करके सबसे परे जो पुरुष परमात्मा तिसका ध्यान करता है तो उसको प्राप्त होता है और मुण्डक उपनिषद्की श्रुतिमें ऐसा कहा है कि ओंकार तो धनुष है और अपना जीवात्मा ही बाण है और परब्रह्म जो है सो लक्ष्य है अर्थात् निशाना है सो सावधान होके अर्थात् एकाग्रचित्तसे ओंकारकी उपासनासे द्वारा अपने आत्माको परमात्मामें मिला करके अर्थात् एकरूपके ध्यान करनेसे तन्मयताको प्राप्त होय ॥ और यजुर्वेदके कठ उपनिषद्की श्रुतिमें ऐसा कहा है कि जब नचिकेतानाम ऋषिके पुत्रने धर्मराजसे प्रश्न किया कि जो वस्तु धर्म और अधर्मसे परे है उस वस्तुका उपदेश रूपा करके मुझको करिये तो धर्मराज ने यह कहा कि हे ऋषिपुत्र सब वेद जिसपदको वर्णन करते हैं और सब तप जिसको प्रतिपादन करते हैं अर्थात् सब तप जिसके लिये किये जाते हैं और जिस ब्रह्मतत्त्वकी इच्छा करके ब्रह्मचारी लोग बहुत वर्षों कि तप करते हैं तिसपदको मैं संक्षेपसे तेरे अर्थ कहता हूं सो वह भोम् इसपदकरके कहा जा- ता है इनको आदिलेके श्रुतियोंके वचनके प्रमाण करके और प्रतिमाके स्वरूप प्रतीकरूप करके अर्थात् जैसे प्रतिमा विष्णु आदि देवताओं के पूजन का अवलम्ब है कि बिना प्रतिमाके विष्णु आदि देवोंका पूजन नहीं बनसका तेसे ओंकार भी परब्रह्मके ध्यानका एक अवलम्ब है क्योंकि बिना ओंकारके परब्रह्म का भी ध्यानदिक नहीं सम्भव होता है इससे ओंकारद्वारा मन्दबुद्धी और मध्यबुद्धियोंको जैसे ध्यानादिकके बोध होय इसलिये ओंकारकी उपासना वेदोंमें कहीं है सो कालान्तरमें मुक्तिरूप फलही करनेवाली है बोधी उपासना इस गीताशास्त्रमें भी अधिकारकी गई है सो (विष्णुप्राज्ञ और यज्ञा- वेदविदो वदन्ति) इत्यादि श्लोकों करके भगवान्ने स्थापन किया अर्थात् जताया हुआ जो परब्रह्म तिसका पूर्वोक्त रूप करके अर्थात् जैसे देवताओं तिसी प्रकार करके जाननेका उपाय नूत जो ओंकार तिसकी स्तुति करने से त कालान्तर में मुक्तिफल के करनेवाली उपासना रहनेवाली है अतः जिसकी अन्तःकरणकी शुद्धि सिद्धिलतल नश्वररूपके उपासने से आत्म साक्षात्कार नहीं हुआ उसको ओंकारकी उपासना करने से

स्वामिकृतटीका ।

केवलमप्यन्यत्रेव शिवि प्रत्ययान्वयमन्तर्यं विहितम् प्रतिजानीते यद्वयमिति यद-
 चरं यदपि वा यदस्ति वा अन्य वा अचरं वा प्रयामने मार्गे सुखदुःखममो विपु मे स्थित-
 इति धृमे, जीवो ममो येन्यस्ते जीतरागा यतया प्रयजन्तो यदियमेतं यमं यदुभय-
 म्मो मुहुरेव प्रयजन्तो यतस्ते ततो तन्मयं यदं यमो मन्वात इति पद प्राप्य परस्मै
 यमेवेदं प्रयजते तन्मयस्तन्मायं कथयिष्यामीत्यर्थः ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अथ योगनामके अनुगमनकरके ब्रह्मविद्याकेविना भी ब्रह्मभावको प्राप्त
 होनाहो ऐसा निरुद्ध विरुद्ध पूर्वोक्त कथनसे प्राप्तहोतेमन्ते तिस तीसको
 इसकरनेको यह कहनाजाना है कि फिर भी भगवान् अगाड़ी कहाजायवा जो
 उदात्त विनकरके प्राप्तहोनेको इस और वेसविसारि कथिलोम तिसको
 कहतेहैं इत्यादि विशेषणोंकरकेपुनः जो ब्रह्म तिसहा कथनकरते हैं कि
 (यदप्यन्यत्रेव) तिसके अन्तर्गत तिसको वेदविद अर्थात् वेदोंके अर्थके
 ज्ञाननेवाले में आचार्य ने अज्ञानानकरके कहतेहैं अर्थ ॥ जो नहीं जान
 ता प्राप्त होय जान नहीं नाशहोप्राप्तहोय सो अज्ञ कहनाहो इसप्रकार भ-
 ष्य जगिनाशी विनब्रह्महो वेदकेज्ञाननेवाले पुरुष कहतेहैं सो ब्रह्मपण
 को यद्विद को है (यदप्यन्यत्रेव) यदप्यन्यत्रेव यदप्यन्यत्रेव यदप्यन्यत्रेव

लनेवाली जो सुप्रधानाड़ी तिसकेद्वारा ब्रह्माण्डमें प्राणोंको धारणकरके योग धारणा करनेको योगी प्रवृत्तहोय ॥ १२ ॥

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।

यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत्रैव च धारयन् ओमिति ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणोऽभिधानभूतपोद्धारं व्याहरन्नुच्चरं सदैवभूतं धामीश्वरमनुस्मरन्नुचिन्तयन् यः प्रयाति म्रियते स सजन् परिसजन् देहं शरीरं तजन् देहमिति प्रयाणाविशेषणार्थं देहसागेन प्रयाणमात्मनो न स्वरूपनाशेनेत्यर्थः स एवं सजन् न म्रियति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिं ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यथोक्तयोगधारणार्थं प्रवृत्तो मूर्द्धनि प्राणमाधाय धारयन् हि किं कुर्यादित्याशङ्कान्तरालोक्तमवतारयति तत्रैवेति एकञ्च तदक्षरं चेति एकाक्षरमीमित्येवं रूपं तत्कथं ब्रह्मण इति यः प्रयातोति मरणमुक्त्वा त्यजन् देहमिति व्रुयता पुनश्चिन्तित्वाश्रितास्यादित्याशङ्क्य विशेषणार्थं विवृणोति देहेति एवमोकारमुच्चारयन्त्यं चाभिधायन् ध्याननिष्ठः सुमानित्यर्थः परमामिति गतिविशेषणं क्रमसुक्तिविवक्षया द्रष्टव्यं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ओमिति ओमित्येकं यदक्षरं तदेव ब्रह्मवाचकत्वात् ब्रह्मप्रतिमादियत् ब्रह्मप्रतीका चक्षुः ब्रह्मतद्व्याहरन्नुच्चारयन् तद्वाच्यञ्च मामनुस्मरन्नेव देहं त्यजन् यः प्रकुर्यात् याति आश्चर्यादिमार्गेण स परमां श्रेष्ठां मद्गतिं प्राप्नोति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

फिर इससमयमें मनको एकाग्र करताहुआ जोयोगी सो ओम् यहएकाक्षर ब्रह्मके नामको उच्चारणकरता में जो ईश्वर तिसको स्मरण करताहुआ देहको त्यागकरताहै सो परमगतिको प्राप्तहोताहै अर्थात् प्रकृष्ट जो गति मोक्षरूपा तिसको प्राप्तहोताहै ॥ १३ ॥

अनन्यचेताः सततं यो मां स्मरति नित्यशः ।

तस्याहं सुलभः पार्थ नित्ययुक्तस्य योगिनः ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च अनन्येति अनन्यचेता नान्यविषये चेतोऽप्यस्य सोऽयमनन्यचेता एवेति कथं मां परमेश्वरं स्मरति नित्यशः सततमिति नैरन्तर्यमुच्यते नित्यश इति शब्दोक्तस्तत्रैव न पन्नासं संवत्सरं वा किं वाई पावस्त्रीवं नैरन्तर्यं सोऽयं स्मरतीत्यर्थः सत्यं चोक्तं यं सुप्रबुद्धः पार्थ नित्ययुक्तस्य सदा सदाहरेवस्य योगिनः सदा सदासदायनन्यचेताः सदा सदा सदा स्मरति भवेत् ॥ १४ ॥

तीय चित्त वृत्ति प्रत्यय प्रवाहसे आत्माकारवृत्तिसे आत्मसाक्षात्कार होतेही मुक्तिफल प्राप्त होता है इससे कालान्तरकहा तौ यहां उपासनाद्वारा ब्रह्मविद्याहीसे मुक्तिदेती है केवल योगमार्गहीकरके नहीं यह सिद्धान्त भगवान् के कथनसे सिद्ध हुआ ॥ ११ ॥

सर्वद्वाराणि संयम्य मनो हृदि निरुध्य च ।

मूर्धन्याध्यात्मनः प्राणमास्थितो योगधारणाम् ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

प्रसक्तानुप्रसक्ताञ्च यत् किञ्चिदित्येवमर्थ उच्यते ग्रन्थ आरभ्यते सर्वेति सर्वद्वाराणि सर्वाणि च तानि द्वाराणि च सर्वद्वाराणि उपलब्धौ तानि सर्वाणि संयम्य संयमनं कृत्वा मनो हृदि हृदयपुण्डरीके निरुध्य निरोधं कृत्वा निःप्रचारतामापाद्य तत्र वशीकृतेन मनसा हृदयाद्धर्मगाभिन्या नाड्या ऊर्ध्वमारुह्य मूर्ध्वमारुह्य मूर्धन्याध्यायात्मनः प्राणस्थितः प्रवृत्तो योगधारणां धारायितुम् ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि कथमनन्यचेताः सततमित्यादि वचने तत्राह प्रसक्तेति श्रींकारोपासनं प्रसक्तं तदनन्तरं तत्फलमनुप्रसक्तं तद्द्वारा चापुनरावृत्त्यादि वक्तव्यकोटिनिविष्टमित्यर्थः उक्तेऽर्थसमनन्तरग्रन्थमुत्थापयति इत्येवमर्थ इति श्रीचादोनां कुत्रद्वारवत्त्वं तत्राह उपलब्धाविति तेषां संयमनं विषयेषु प्रवृत्तानां दोषदर्शनद्वारा तेभ्यो वैमुख्यापादनं कोऽयं मनसो हृदये निरोधस्तत्राह निःप्रचारमिति मनसो विषयाकारवृत्तिं निरुध्य हृदि वशीकृतस्य कार्यं दर्शयति तत्रेति ऊर्ध्वमित्यत्रापि हृदयादिति सम्बध्यते सर्वाण्युपलब्धिद्वाराणि श्रीचादीनि संनिरुध्य वायुमपि सर्वेभ्यो निगृह्य हृदयमानोऽयं ततो निर्गतया सुषुम्नया कंठभूमध्यललाटकक्रमेण प्राणं मूर्धन्याधाय योगधारणामारुह्यो ब्रह्म व्याहरन् माञ्च तदर्थं मनुस्मरन् परमां गतिं यातीति सम्बन्धः ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

प्रतिज्ञातमुपायं साङ्गमाह सर्वेति द्वाभ्यां सर्वाण्योन्द्रियद्वाराणि संयम्य प्रत्यावृत्त्य चतुरादिभिर्बाह्यविषयग्रहणमकुर्वन्नित्यर्थः मनश्च हृदि निरुध्य बाह्यविषयस्मरणमप्यकुर्वन्नित्यर्थः मूर्ध्नि भ्रुवोर्मध्ये प्राणमाधाय योगस्य धारणां स्थैर्यमास्थित आश्रित यान् मन् ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

अब यहां इसप्रकार ओंकारकी उपासना प्रसक्तभई फिर तिसकाफल भी प्रसंगको प्राप्त हुआ तिसकेद्वारा अपुनरावृत्तिरूप फल कहना चाहिये इन्द्रियके भगवान् उन्तरग्रन्थका आरम्भकरते हैं (सर्वेति) हे अर्जुन पवन के निरुद्धनेके जितनेद्वारहैं तिनको योगी रोकके अथवा मनके बाहरजाने के जे श्रोतादि इन्द्रियरूपद्वारहैं तिनका संयमकरके अर्थात् विषयांसि रोक करके और मनको हृदयरुमलमें रोककरके अर्थात् कहीं न जानेपावे इस प्रकार स्थिरकरके फिर बह बड़ाधिया जो मन तिसकरके हृदयसे ऊपर च-

बनेवाली जो सुप्रसन्नानाड़ी तिसकेद्वारा ब्रह्माण्डमें प्राणाका
योग प्रारण करनेको योगी प्रवृत्तहोय ॥ १२ ॥

ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म व्याहरन्मामनुस्मरन् ।
यः प्रयाति त्यजन्देहं स याति परमां गतिम् ॥ १३॥

शङ्करभाष्यम् ।

यः प्रयाति त्यजन्दहं
शङ्करभाष्यम् ।
तत्र च याययन् ओमिति ओमित्येकाक्षरं ब्रह्म ब्रह्मणोऽभिधानभूतमोङ्कारं व्याहरन्नुचरं
सद्वर्त्यभूतं मापीश्वरपुनस्मरन्ननुचिन्तयन् यः प्रयाति म्रियते स खजन् परित्खजन् देहं शरीरं
नेन देहमिति प्रयाणविशेषणार्थं देहत्यागेन प्रयाणमात्मनो न स्वरूपनाशेनेत्यर्थः स एवं खज
न प्रयाति गच्छति परमां प्रकृष्टां गतिं ॥ १३ ॥
आनन्दगिरिकृतटीका ।
भाष्येन हि किं कुर्यादित्याशङ्क्या

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यथोक्तयोगधारणार्थं प्रवृत्तो मूर्द्धनि प्राणमाधाय धारयन् हि किं कुर्यादित्याशङ्काम
निरतोऽकमवतारयति तत्रैवेति एकञ्च तदक्षरं चेति एकाक्षरमोमित्येवं रूपं तत्कथं
प्रण इति यः प्रयातेति मरणमुक्त्वा त्यजन् देहमिति प्रयुता पुनस्तत्तराश्रितास्या
त्याशङ्क्य विशेषणार्थं विवृणोति देहति एवमोकारमुच्चारयत्यर्थं चाभिधायान् ध्याननिष्ठः
धूमनित्यर्थः परमामिति गतिविशेषणं क्रमसुक्तिविवक्षया द्रष्टव्यं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

स्वामिकृतटीका ।
 श्रीमति श्रीमत्येकं यद्वचरं तदेव ब्रह्मवाचकत्वात् ब्रह्मप्रतिमादियत् ब्रह्मप्रतीका
 वशा ब्रह्मतद्व्याहरन्नुच्चारयन् तद्वाच्यञ्च मामनुस्मरन्नेव देहं त्यजन् यः प्ररूपेण याति
 श्रीहरिदिमार्गेण स परमां श्रेष्ठाममृतां प्राप्नोति ॥ १३ ॥
 नवलभाष्य ।
 ब्रह्मा ज्ञेयं सो भोग्यं यदाहा

नवलभाष्य ।

फिर उस समयमें मनको एकाम करता हुआ जो योगी सो भोग यह पदका-
क्षर ब्रह्मके नामको उच्चारण करता है जो ईश्वर तिसको स्मरण करता हुआ
देहको त्याग करता है सो परमगतिको प्राप्त होता है जन्मान् प्रकट हो गति
मोक्षरूपा तिसको प्राप्त होता है ॥ १३ ॥
जन्मेताः सततं यो नां स्मरति नित्यतः ।
नित्यमुत्सृज्य योगिनः ॥ १४ ॥

अनन्यचेताः सततं यो नां स्मरति नित्यम् ।
तस्याहं सुलभः पार्थ नित्यपुलस्त्य योगिनः ॥ १२ ॥

शङ्करभाट्टन ।

तस्याह तु शङ्करभाष्यम् ।
किञ्च अन्येति अन्येषां नामादप्येवं चेत्तत्र तद्वत्तत्त्वं तत्रैव यदा यदा
यो मां परमेश्वरं स्मरति त्रिहस्तः श्रवणं च तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव
पद्मासं संवत्सरं वा किं तां मां च तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव
नम्यः पापं त्रिहस्तं च तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव तत्रैव
तस्याहो भवेत् ॥ १४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु वायुनिरोधविधुराणां उदोरितया रीत्या स्वेच्छाप्रयुक्तोत्क्रोशासम्भवाद्दुर्लभं परमा गतिरापतेदिति तत्राह किञ्चेति इतश्च भगवदनुस्मरणे प्रयतितव्यमित्यर्थः सततं नित्यं इति विशेषणयोरपुनरुक्तत्वमाह सततमित्यादिना उक्तमेवापीनस्ति व्यक्तीकरं ति नेत्यादिना जितासुरिच्छया देहं त्यजति तदितरस्तु कर्मक्षयेणैवेति विशेषं विवक्ष्वाह यत इति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवञ्चान्तकाले धारणया मत्प्राप्तिर्नित्याभ्यासवशत एव भवति नान्यस्येति पूर्वोक्तं मेवानुस्मारयति अनन्येति नास्त्यन्यस्मिन् चेतो यत्त तथाभूतः सन् यो मां सततं निरन्तरं नित्यं प्रतिदिनं स्मरति तस्य नित्ययुक्तस्य समाहितस्याहं सुखेन लभ्योस्मि नान्यस्येति ॥ १४ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो पुरुष अनन्यचित्तहोके अर्थात् सबविषयोंसे चित्तको हटा के निरन्तर मेरा स्मरण करता है अर्थात् जबतक जीवे तबतक निरन्तर मेरा स्मरण करता है कुछ वर्ष छः महीने घड़ी दो घड़ी स्मरण करे सो नहीं किन्तु सब कालमें नित्य जो स्मरण करता है तिस नित्ययुक्त पुरुषको हे अर्जुन मैं सुलभ हों अर्थात् सुखकरके प्राप्त होनेको योग्य हों क्योंकि जब सब कालमें मेरा स्मरण करेगा तो अन्तकालमें भी मेरा ही स्मरण होगा तो उस समय मेरे स्मरण होनेमें मेरी प्राप्ति भी सुलभ ही है जिससे ऐसा है इससे अनन्य चित्त होके पुरुष परमेश्वरमें समाहित चित्त होय ॥ १४ ॥

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमांगताः ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नव सौलभ्येन किं स्यादित्युच्यते शृणु तन्मम सौलभ्येन यद्वयाति मामुपेत्येति मामुपेत्य वा प्रीतिरमुपेत्य मदभावमापाद्य पुनरुत्पत्तिं न प्राप्नुवन्ति किं विधिं पुनर्जन्म न प्राप्नुवन्ति तद्विधे पणमाह दुःखालयं दुःखानामाध्यात्मिकादीनामालयमाश्रयं आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानि तं दुःखालयं जन्म न केवलं दुःखालयमशाश्वतमनवास्थितसङ्ख्यञ्च नाप्नुवन्तीदृशं पुनर्जन्म महात्मानो यवपः सोमांसं मोक्षाल्पां परमां वक्रुष्टां गताः प्राप्ताः ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनन्यचेतसं समाहितचेतसं प्रतीत्यन्य मौलभ्यमेवमित्युच्यते किं त्यां प्राप्तास्त्यर्थं यावत्तद्वृत्ते क्रिया पुनरायतन्ते चन्द्रलोकादियेति मन्देहात् पृच्छति तथेति तथानुसृतो येन निरस्य दर्शयति उच्यते इति इत्यर्थोपगमं न मामोप्यमाश्रमिति व्यापृते मदभा वमिति पुनर्जन्मोऽनित्यं प्रत्यक्षं व्यज्यति किमित्यादिना महात्मतत्वं प्रवृत्तमनसं वेदितव्यं यत् यत्तन्मिदं प्रवृत्तं सन्तुष्टमनस्य दर्शनो भूयति देवः ॥ १५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यत्वं त्वं सुलभो ऽसि ततः किमत आह मामिति उक्तलक्षणमहात्मानो मद्भक्त्य
पुनर्दुःखाद्ययमनित्यञ्च जन्म न प्राप्नुवन्ति यतस्ते परमां सिद्धिं मोक्षमेव प्राप्ताः
जन्मनो दुःखानाञ्चालयं स्थानं मामुपेत्य न प्राप्नुवन्तीति वा ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

फिर आपकी सुलभतामें क्या होता है इस आकांक्षामें कहते हैं कि (मा-
मेति) हे अर्जुन मैं जो ईश्वर तिसको प्राप्त होके अर्थात् मेरे भावको प्रा-
प्त होके तो फिर दुःखों का आलय मन्दिर अर्थात् दुःख ही जिसमें वास करते हैं
और अनित्य ऐसा जो जन्म तिसको वे महात्मा लोग नहीं प्राप्त होते हैं जिस
से मोक्षरूपा उत्कृष्ट सिद्धिको प्राप्त हुये हैं इससे ॥ १५ ॥

आब्रह्मभुवनाल्लोकाः पुनरावर्तिता ऽर्जुन ।
मामुपेत्य तु कौन्तेय पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनर्मां न प्राप्नुवन्ति ते पुनरावर्तन्ते के पुनस्त्वचोऽन्यत् प्राप्ताः पुनरावर्तन्त इत्युच्यते
आग्रहोति आग्रहभुवनाद्भवन्ति यस्मिन् भूतानीति भुवनं ब्रह्मभुवनं ब्रह्मलोक इत्यर्थः आग्रह
भुवनात् सह ब्रह्मभुवनेन लोकाः सर्वे पुनरावर्तिनः पुनरावर्तनसभावाः हे अर्जुन मामेकमुपेत्य
तु कौन्तेय पुनर्जन्म पुनरुत्पाद्यं न विद्यते ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमुपगतानामपुनरावृत्तौ ततो विमुक्तानामनुपगततश्च भिद्यं पुनरावृत्तिरये
सिद्धेत्याह ये पुनरिति अपामसोमममृता अभूमेति श्रुते न्यादिगतानामपि समानेषां
मावृत्तिरिति आशङ्कते के पुनरिति अयं वादश्रुतौ कर्मणाममृतत्वव्यापौ च त्वत्प्राप्यं च
परिहरति उच्यते इति एतेन भूरादिलोकचतुष्टयं प्राविष्टानां पुनरावृत्तापि जनादिनां न
च प्राप्तानामपुनरावृत्तिरिति विभागोक्तिरप्राप्ताणि न्यादेव रूपेण्यप्येष तांश्च तांश्च
श्वरं प्राप्तानामपि पुनरावृत्तिः शङ्कते नेत्याह मामिति यावन् मया तस्मिन् प्राप्ता
नां निवृत्ता ऽविद्यानां पुनरावृत्तिरप्रमाणि कीर्त्यते ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं सर्वेषां लोकेषु पुनरावृत्तिं दर्शयन् निरारयति आब्रह्मभुवनमिति ब्रह्म
भुवनं वासस्थानं ब्रह्मलोकस्तमभिधाय सर्वे लोका पुनरावर्तननीतिः ब्रह्मलोक इत्यर्थः
विनाशित्वात् तत्प्राप्तानामनुपपन्नानामप्यभावे पुनर्जन्म य एव पुनर्जन्म
वासनाभिन्नं स्थलं प्राप्तास्तेषामेव तत्त्वोत्पन्नानां ब्रह्मलोक सह मोक्षे तत्त्वोत्पन्नानां
यावद् ब्रह्मलोकं परमायुः कृतान्मनो ब्रह्मलोक इत्यर्थः
परम्यान्ते ब्रह्मलोकः परमायुः कृतान्मनो ब्रह्मलोक इत्यर्थः
येषां न मोक्ष इति परिनिष्ठितः मामुपेत्य वरमाप्तास्तु पुनर्जन्म न विद्यते ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जे फिर मुझ को नहीं प्राप्त होते हैं ते तो फिर जन्म नहीं

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु वायुनिरोधविधुराणां उदोरितया रीत्या स्वेच्छाप्रयुक्तोत्क्रोशसम्भवादुर्लभ
परमा गतिरापतेदिति तत्राह किञ्चेति इतश्च भगवदनुस्मरणे प्रयतितव्यमित्यर्थः सतत
नित्यश्च इति विशेषणयोरपुनरुक्तत्वमाह सततमित्यादिना उक्तमेवापौनर्दत्तं व्यक्तीकरो
ति नैत्यादिना जितासुरिच्छया देहं त्यजति तदितरस्तु कर्मक्षयेणैवेति विशेषं विवक्ष
न्नाह यत इति ॥ १४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एवञ्चान्तकाले धारणया मत्प्राप्तिर्नित्याभ्यासवशत एव भवति नान्यस्येति पूर्वोक्त
मेवानुस्मारयति अनन्येति नास्त्यन्यस्मिन् चेतो यस्य तथाभूतः सन् यो मां सततं निर
न्तरं नित्यश्च प्रतिदिनं स्मरति तस्य नित्ययुक्तस्य समाहितस्याहं सुखेन लभ्योऽस्मि
नान्यस्येति ॥ १४ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो पुरुष अनन्यचित्तहोके अर्थात् सबविषयोंसे चित्तको हटा
के निरन्तर मेरा स्मरण करता है अर्थात् जबतक जीव तबतक निरन्तर मेरा
स्मरण करता है कुछ वर्षछः महीने घड़ी दो घड़ी स्मरण करे सो नहीं किन्तु सब
कालमें नित्य जो स्मरण करता है तिस नित्ययुक्त पुरुषको हे अर्जुन मैं सु
लभ हूँ अर्थात् सुखकरके प्राप्त होनेको योग्य हूँ क्योंकि जब सबकालमें
मेरा स्मरण करेगा तौ अन्तकालमें भी मेरा ही स्मरण होगा तौ उस समय
मेरे स्मरण होनेमें मेरी प्राप्ति भी सुलभ ही है जिससे ऐसा है इससे अनन्य
चित्तहोके पुरुष परमेश्वरमें समाहित चित्त होय ॥ १४ ॥

मामुपेत्य पुनर्जन्म दुःखालयमशाश्वतम् ।

नाप्नुवन्ति महात्मानः संसिद्धिं परमांगताः ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तव सौलभ्येन किं स्यादित्युच्यते शृणु तन्मम सौलभ्येन यद्व्रजति मामुपेत्येति मामुपेत्य मा
मीश्वरमुपेत्य मदभावमापाद्य पुनरुत्पत्तिं न नाप्नुवन्ति किंविशिष्टं पुनर्जन्म न नाप्नुवन्ति तद्विशेष
पणमाह दुःखालयं दुःखानामाध्यात्मकादीनामालयमाश्रयं आलीयन्ते यस्मिन् दुःखानि तं
दुःखालयं जन्म न केवलं दुःखालयमशाश्वतमनवास्थितस्वरूपञ्च नाप्नुवन्तीदृशं पुनर्जन्म
महात्मानो यतः संसिद्धिं मोक्षारूपां परमां प्रकृष्टां गताः प्राप्ताः ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनन्यचेतसं समाहितचेतसं प्रतोऽखरन्ध्रं सौलभ्यमेवमित्युच्यते किं त्यां प्राप्तास्त्वय्य
वावतिष्ठन्ते क्वा पुनरावर्तन्ते चन्द्रलोकादिवेति सन्देहात् पृच्छति तवेति तत्रोत्तरं
क्वेन निश्चयं दर्शयति उच्यते इति ईश्वरोपगमं न सामोप्यमात्रमिति व्याचष्टे मदभा
वमिति पुनर्जन्मनोऽनिष्टत्वं प्रत्यक्षं स्पष्टयति किमित्यादिना महात्मत्वं प्रकृष्टमन्व
वेन्द्रिष्टं यत् यस्तस्मिन्नेवेश्वरे समुत्पद्यमान्यदर्शनो भूत्वेति शेषः ॥ १५ ॥

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

यातें अर्थात् सबलोक कालकेआधीनहोरहे हैं सो जैसे कालकेआधीन हैं
सप्रकारको दिखातेहुये कहतेहैं कि (सहस्रेति) हे अर्जुन हजारयुग हैं
पर्यन्तसमाप्तिजिसकी अर्थात् सतयुग लेता द्वापर कलियुग ऐसीहजारचौ-
कड़ी जिसमें व्यतीतहोयें उसकालको ब्रह्माकाएकदिनकहतेहैं और ऐसी
ही अर्थात् ब्रह्माके दिनके बराबरही हजारयुगकी ब्रह्माकी रात्रिको कालकी
गतिके जाननेवाले मनुष्य जानतेहैं ॥ १७ ॥

अव्यक्ताद् व्यक्तयः सर्वाः प्रभवन्त्यहरागमे ।
रात्र्यागमे प्रलीयन्ते तत्रैवाव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत् एवं कालपरिच्छिन्नास्तेऽतः पुनरावर्त्तनो लोकाः प्रजापतेरहनि यद्भवति रात्रौ च
वदुष्यते अव्यक्तेति अव्यक्तादव्यक्तं प्रजापतेः सापावस्था तस्मादव्यक्तात् व्यक्तयो व्यज्यन्ते
इति व्यक्तयः स्थावरजङ्गमलक्षणाः सर्वाः प्रजाः प्रभवन्समिव्यज्यन्ते अह्न आगमोऽहरागमे
स्तास्मिन्हरागमे कालेग्रहणाः प्रबोधकाले तथा रात्र्यागमे ग्रहणाः सापकाले प्रलीयन्ते सर्वा
व्यक्तयस्तत्रैव पूर्वोक्तेऽव्यक्तसंज्ञके ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अक्षरार्थमुक्त्वा तात्पर्यार्थमाह यत् इति यत् प्रजापतेरहस्तदु युगसहस्रपरिमितं या
च तस्य रात्रिः सापि तथोक्तं कालविदामभिप्रायमनुश्रित्य ब्राह्मस्याहोरात्रस्य कालपरि-
माणं दर्शयित्वा तत्रैव विमज्ज्य कार्य कथयति प्रजापतेरिति अव्यक्तमव्याकृतमितिशङ्कां
वारयति अव्यक्तमित्यादिना जातिप्रतियोगिभूता व्यक्तोर्व्यापयति स्थावरति असदुत्प-
त्तिं प्रत्यादिशति अभिव्यज्यन्ते इति पूर्वोक्तमव्यक्तसंज्ञकं स्वापावस्थं ग्रह्य प्रजाप-
त्तिं तस्मिन्निति यावत् ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततः किमत आह अव्यक्तादित्यादिकार्यस्याप्ययत्नं कारणात्मकं तस्मादव्यक्तात् का-
रुपात् व्यज्यन्ते इति व्यक्तयश्चराचराणि भूतानि प्रादुर्भवन्ति कदा अहरागमे ग्रह्य
॥ दिवसस्योपक्रमे तथा रात्रेरागमे ग्रह्यशयने तस्मिन्नेवाव्यक्तमव्यक्तं कारणाद्यं प्रत्यं
गन्ति यद्वा तेऽहोरात्रविद इत्येतच्च विधीयते किन्तु ते प्रसिद्धा अहोरात्रविदो जना य-
क्ष्णो यदहर्विदुस्तस्याह आगमेऽव्यक्तादुव्यक्तयः प्रभवन्ति यावत् रात्रिं विदुस्तस्या रा-
त्रेरागमे प्रलीयन्ते इति दृष्टोन्वयः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जिससे इसप्रकारकरके कालकीगतिरुके सबलोकव्याप्त
हैं इससे सबलोक पुनरावर्ती हैं अर्थात् जाते भी फिर जाते भी हैं अथ ब्र-
ह्माकेदिनमें जो होताहै और रात्रिमें जो होताहै तिसकोरुहते हैं कि (अव्य-
कोति) हे अर्जुन ब्रह्माकेदिनकेप्रारम्भमें अर्थात् विमलतमयमें ब्रह्मावर्त्तने हैं
उसतमय में अव्यक्त जो ब्रह्माकी सापावस्था अर्थात् निद्रावस्था निनने
सब व्यक्तियां जे स्थावरजंगमप्रजाति सबउत्पन्नहोती हैं और सब ब्रह्माके

रणहीकोप्राप्तहोते हैं कांन फिर-ऐसे हैं जे तुमसेअन्यको प्राप्तहोके संसारमें
फिर लौटआते हैं इसआकांक्षामें कहते हैं आब्रह्मेति हे अर्जुन ब्रह्मलोकपर्य-
न्त अर्थात् ब्रह्मलोक सहित जितने लोक हैं ते सब पुनरावर्त्ती हैं अर्थात्
उनलोकोंको प्राप्तहोके मनुष्य, फिर संसारमें लौटआता है और मैं जो एक
हूँ तिसकोप्राप्तहोके तौ हे अर्जुन फिर जन्मनहींहोता है अर्थात् मुक्तिही
को प्राप्तहोता है ॥ १६ ॥

सहस्रयुगपर्यन्तमहर्षद् ब्रह्मणो विदुः ।

रात्र युगसहस्रान्तां तेऽहोरात्रविदो जनाः ॥ १७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ब्रह्मलोकसाहिता लोकाः कस्मात् पुनरावर्त्तिनः कालपरीच्छन्नत्वात् कथं सहसेति सहस्र-
युगपर्यन्तं सहस्राणि युमानि पर्यन्तपर्यवसानं यस्याइनस्तदहः सहस्रयुगपर्यन्त ब्रह्मणः
प्रजापतेः विराजो विदुः रात्रिमापे युगसहस्रामहःपरिमाणामेव के विदुरिसाह तेऽहोरात्रविदः
कालसंख्याविदो जना इत्यर्थः ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यस्य स्वाभाविकी वंशप्रयुक्ता च शुद्धिस्तस्येवोक्तेऽर्थे बुद्धिरुदेतीति मत्वा संबुद्धिद्वयं
ब्रह्मलोकसाहितानां पुनरावर्त्तौ हेतुं प्रश्नद्वारा दर्शयति ब्रह्मेति उक्तमेव हेतुमाकांक्षापू-
र्वकमुत्तरश्लोकेन साधयति कथमित्यादिना यथोक्ताहोरात्राययवमासत्वंयनसंवत्सराव-
यवं शतसंख्यायुरवच्छिन्नत्वात् प्रजापतेस्तदन्तर्वर्त्तिनामपि लोकानां यथायोग्यकालपरि-
च्छिन्नत्वेन पुनरावर्त्तिरित्यभिप्रेत्य व्याचष्टे सहसेत्यादिना ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च तपस्विनो दानशीलावीतरागास्तिचिचवः त्रैलोक्यस्योपरिस्थानं लभन्ते शोक
वर्जितं इत्यादिपुराणवाक्यैस्त्रिलोक्याः सकाशान्महर्लीकादीनामुत्कृष्टत्वं गम्यते विना,
श्रित्वं च सर्वेषामवैशिष्ट्ये कथमसौ विशेषः स्यादित्याशङ्क्य बहुकल्पकालावस्थायित्व
निमित्तोऽसौ विशेष इत्याशयेन स्वमानेन शतवर्षायुषो ब्रह्मणोऽहन्त्यहनि त्रिलोक्या उत्प-
त्तिर्निश्चि निशि च प्रलयो भवतीति दर्शयिष्यन् ब्रह्मणोऽहोरात्रयोः प्रमाणमाह सहसेति
सहस्रं युगानि पर्यन्तोऽवसानं यस्य तद् ब्रह्मणो यद्दहस्तद्ये विदुः युगसहस्रमन्तो यस्या
स्तां रात्रञ्च योगबलेन ये विदुस्त एव सर्वज्ञा जना अहोरात्रविदः येषान्ते केवलं च
न्द्रादित्यगत्यैव ज्ञानं ते तथाहोरात्रविदो न भवन्ति अल्पदर्शित्वात् युगशब्देनात्र चतुर्यु-
गमभिप्रेतं चतुर्युगसहस्रन्तु ब्रह्मणो दिनमुच्यत इति विष्णुपुराणोक्तं ब्रह्मण इति च
महर्लीकादिवामिनामुपलक्ष्यार्थं तत्रायं कालगणनाप्रसारः मनुष्याणां यद्रूपं तद्देवानाम्
होरात्रं तादृगैरहोरात्रैः पञ्चमासादिकल्पनया द्वादशभिर्वर्षेसहस्रं चतुर्युगं भवति चतुर्यु-
गसहस्रन्तु ब्रह्मणो दिनं तावत्प्रमाणैव रात्रिस्तादृगैरहोरात्रैः पञ्चमासादिक्रमेण वर्ष-
वर्षं ब्रह्मणः परमायुरिति ॥ १७ ॥

नवलभाष्य ।

ब्रह्मलोकसाहित सत्रलोक काहेसे पुनरावर्त्ती हैं जितसे कालकी गतिकरकं

भगवद्गीता नवलभाष्य ।

करता है यह सिद्धान्त है तिसीको संसारमें वैराग्यके अर्थ भगवान् कहते
(भूतग्राम इति) हे अर्जुन कर्मोंके आधीन जो यह प्राणियोंका समूह
उत्पन्नहोके लीन होता है अर्थात् जो पूर्वकल्पमें प्राणियोंका समूह
होई इसकल्पमें पहिले कर्मोंके आधीन सब स्यावरजङ्गम प्राणियोंका समूह
ब्रह्माके दिनमें उत्पन्नहोके फिर रात्रिके आगम में लीन होता है और जब
फिर ब्रह्माके दिवसका प्रारम्भ होता है तौ अवश असतन्त्र हुआ उत्पन्न
होता है ॥ १९ ॥

परस्तस्मात्तु भावोऽन्यो व्यक्तोऽव्यक्तात् सनातनः ।
यः स सर्वेषु भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यदुपन्यस्तमक्षरं तस्य प्राप्त्युपायो निर्दिष्ट ओमित्येकाक्षरं ब्रह्मेत्यादि अपेक्षानीमक्षरस्यैव
स्वरूपनिर्दिष्टस्येदमुच्यते पर इति अनेन योगमार्गेणेदं गन्तव्यमिति परस्तस्मादिति परं व्य-
तिरिक्तो भिन्नः कुतस्तस्मात् पूर्वोक्तादव्यक्तात् तु यन्त्रोऽव्यक्ताक्षरस्य विवक्षितस्य व्यक्ता
वैलक्षण्यविशेषणार्थः भावोऽक्षराख्यं परं ब्रह्म व्यतिरिक्तत्वे सत्यापि सालक्षण्यप्रसङ्गाऽस्तीति
तद्भिन्नवृत्त्यर्थमाह अन्य इति अन्यो विलक्षणः सचाव्यक्तोऽनिन्द्रियगोचरः परस्तस्मादित्युक्तः
कस्मात् पुनः परः पूर्वोक्ताद्भूतग्रामवीजभूतादविद्यालक्षणादव्यक्तादन्यो विलक्षणो भाव इति
भिन्नायः सनातनश्चिरन्तनो यः स भावः सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

ग्रानंदगिरिकृतटीका ।

अक्षरं ब्रह्म परममित्युपक्रम्य तदनुपयुक्तं किमिदमन्यदुक्तमित्याशङ्क्य भूतमनुग्रान
न्तरण्यसङ्गतिमाह यदुपन्यस्तमिति अक्षरम्बुधे निर्दिष्टे च ते तस्मिन् पूर्वात्कयोगमा
गस्य कथमुपयोगः स्यादित्याशङ्क्य तत्प्राप्त्युपायः चेनेत्याह अनेनेति गन्तव्यमात्रं योग
मार्गातिरूपयुक्तेति द्वयः पूर्वोक्तादव्यक्तादिति सन्न्यस्तः परमव्यक्तमित्याशङ्क्य व्यतिरिक्तत्वं
शब्देन वैलक्षण्यमुक्त्वा पुनरन्यशब्दप्रयोगात् यौनव्यक्तमित्याशङ्क्य व्यतिरिक्तत्वं
इति तु नाद्योक्तं वैलक्षण्यमन्यशब्देन प्रकटितं यतो भिन्नेऽपि भावमेषु भावेषु
मालक्ष्यते ततश्चाव्यक्तादभिदत्त्वेऽपि ब्रह्मणस्तेन सद्गुणमात्राद्भूते तद्विभक्त्यर्थमन्यशब्दः
मित्यर्थः यद्वा परमव्यक्तस्य प्रकृष्टवाचिनो भावविशेषणार्थं पुनर्वक्तव्यं स भाव इति न ॥ १ ॥
पृथः अनादिभावस्याक्षरस्याविनाशित्वमर्थमिदं मनसंयमे य स भाव इति न ॥ १ ॥
नश्यद्विकारजातं पुरुषान्तं विनश्यति न तु विनाश इत्येवभावात् विनश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

लोकानां अनित्यत्वं प्रपञ्च परमेश्वरम्बुधे च निर्दिष्टं ब्रह्म इति न ॥ १ ॥
तस्मादक्षरक्षरभूतादव्यक्तात् परस्तस्मात् विनश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥
गद्यगोचरो भावः सनातनोऽनादिः स तु सर्वेषु भूतेषु ब्रह्मादिषु नश्यत्सु न विनश्यति ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

जिस अक्षरका प्रकरण पहिले ब्रह्मका और जिसको अक्षर
ओमित्येकाक्षर कह रहा था जब इसतन्त्रमें इसे ब्रह्म ब्रह्मेति

रात्रिका आगमहोताहे अर्थात् प्रारम्भहोताहे तो उसीब्रह्मकी निद्रावस्थामें सब प्रजा लीन होजाती हैं ॥ १८ ॥

भूतग्रामः स एवायं भूत्वा भूत्वा प्रलीयते ।

रात्र्यागमेऽवशः पार्थ प्रभवत्यहरागमे ॥ १९ ॥

शंकरभाष्यम् ।

अकृताभ्यामकृताविप्रणाशदोषपरिहारार्थं ब्रह्ममोक्षशास्त्रप्रवृत्तिसाफल्यप्रदर्शनार्थं अविद्यादिक्लेशमूलकमाशयवशाधावशीभूतग्रामो भूत्वा प्रलीयतइत्यर्थः संसारे वैराग्यप्रदर्शनार्थञ्चेदमाह भूतग्राम इति भूतग्रामो भूतसमुदायः स्थावरजङ्गमलक्षणो यः पूर्वस्मिन् कल्पे अस्ति स एवायं नान्यो भूत्वा पुनः अहरागमे प्रलीयते पुनः पुनः रात्र्यागमेऽहः क्षपेऽवशोऽस्ति तत्र एव पार्थ प्रभवति जायते स एव अहरागमे ॥ १९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु प्रबोधकाले ब्रह्मणो यो भूतग्रामो भूत्वा तस्यैव स्वापकाले विलीयते तस्मादन्यो भूयोभूयो ब्रह्मणोऽहरागमे भूत्वा पुनररात्रागमे परवशो विनश्यति तदेवं प्रत्यवान्तरकल्पं भूतग्रामविभागो भवेदित्याशङ्क्यानन्तरप्रलोकतात्पर्यमाह अकृतेति प्रतिकल्पं प्राणिनिकायस्य भिन्नत्वे सति अकृताभ्यागमादिदोषप्रसंगात् तत्परिहारार्थं भूतग्रामस्य प्रतिकल्पमैक्यमास्थेयमित्यर्थः यदि स्थावरजंगमलक्षणप्राणिनिकायस्य प्रतिकल्पमन्यथा त्वं तदेकस्य बन्धमोक्षान्वयिनो भावात् काण्डद्वयात्मनो बन्धमोक्षार्थस्य शास्त्रस्य प्रवृत्तिरफला प्रसज्येत् अतस्तत्साफल्यार्थमपि प्रतिकल्पं प्राणिवर्गस्य नवीनत्वानुपपत्तिरित्याह बन्धेति कथं पुनर्भूतसमुदायोऽस्वतन्त्रः सन्नवशोभूत्वा प्रविलीयते तत्राह अविद्यादोति आदिशब्देनास्तिकतारागद्वेषाभिनिवेशा गृह्यन्ते यथोक्तं क्लेशपञ्चकं मूलमप्रतिलभ्य कल्पं प्रतिलभ्य धर्माधर्मात्मककर्मराशिर्बुद्भवति तद्वशादेवास्वतन्त्राभूतसमुदायो जन्मविनाशवानुभवतीत्यर्थः प्राणिनिकायस्य जन्मनाशाभ्यासोत्तेरर्थसिद्धमर्थमाह इत्यत इति संसारे विपरिवर्तमानानां प्राणिनामस्वातन्त्र्यादवशानामेव जन्ममरणप्रबन्धसम्बाधत् अलमनेन संसारेष्वेति वैतृष्ण्यं तस्मिन् प्रदर्शनीयं तदर्थञ्चेदमभूतानामहोरात्रमावृत्तिवचनमित्यर्थः समनन्तरवाक्यमिदमापरामृश्यते रात्र्यागमे लयमनुभवतोऽहरागमे च प्रभवं प्रतिपद्यमानस्य प्राणिवर्गस्य तुल्यं पारवश्यमित्याशयवानाह अह इति ॥ १९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्र च कृतनाशाकृताभ्यागमशङ्कां वारयन् वैराग्यार्थं सृष्टिप्रलयप्रवाहस्य विच्छेदं दर्शयति भूतग्राम इति भूतानां चराचरप्राणिनां ग्रामः समूहो यः प्राणासोत् स एवायमहः रागमे भूत्वा भूत्वा रात्रेरागमे प्रलीयते प्रलीय पुनरप्यहरागमेऽवशः कर्मादिपरतन्त्रः सन् प्रभवति नान्य इत्यर्थः ॥ १९ ॥

नवलभाष्य ।

अब नहीं करेहुयेकी जिससेप्राप्ति न होय और करेहुयेकानाश न होय इसदोषके दूरकरनेकेलिये बन्धमोक्षशास्त्रकी प्रवृत्तिकासाफल्य दिखानेके लिये अविद्यादिक्लेशोंका मूलकारणभूत जो कर्माशय अर्थात् कर्मवासना तिसकेवशसे परार्थीन जो प्राणियोंकासमूह सो बारम्बारउत्पन्नहोके लीन

शङ्करभाष्यम् ।

तद्वन्धेरुपाय उच्यते पुरुष इति पुरुषः पुरि शयनात् पूर्णत्वाद्वा सपरः पार्थ परो निरतिशयो
यस्मात् पुरुषात् परं किञ्चित् स भवता कथ्यस्तु ज्ञानलक्षणयाऽनन्यया आत्मविषयया यस्य
पुरुषस्यान्तःस्थानि मध्यस्थानि कार्यभूतानि कार्यं हि कारणस्यान्तर्वाचं भवति येन पुरुषे
न सर्वमिदं जगत्तत् व्याप्तं आकाशेनेव घटादि ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु व्यक्तादतिरिक्तस्य तद्विलक्षणस्य परमपुरुषस्य प्राप्नो कश्चिदसाधारणो हेतुरेति
तथो यस्मिन् प्रेक्षापूर्वकारो यत्प्रेक्षया प्रवृत्तो निर्धृशति तच्चाह तल्लब्धेरिति परस्य पुन
स्य सर्वकारणत्वं सर्वव्यापकत्वं च विशेषणद्वयमुदाहरति यस्येति निरतिशयत्वं विशद
यति यस्मादिति तु शब्दोऽवधारणार्थः भक्तिर्भजनं सेवा प्रदक्षिण प्रणामादि लक्षणान्तं
व्यावर्तयति ज्ञानेति उक्ताया भक्तेर्विषयतो वैशिष्ट्यमाह अनन्ययेति कोऽसौ पुरुषो यदि
परा भक्तिस्तत्प्राप्तौ पठ्यां प्रेत्याशङ्क्योतराद्धं व्याचष्टे यस्येति कथं भूतानां तदवस्थत्वं
तच्चाह कार्यं हीति स पर्यगादिति श्रुतिमाश्रित्याह येनेति ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तत्प्राप्तौ च भक्तिरन्तरंगोपाय इत्युक्तमेवेत्याह पुरुष इति स चाह परः पुरुषोऽनन्यया
न विद्यतेत्या शरणत्वेन यस्यास्तथा एकान्तरभवत्येव लभ्यो नान्यथा परत्वमेवाह यस्य
कारणभूतस्यान्तरमध्ये भूतानि येन च कारणभूतेनेदं सर्वं जगत्तत् व्याप्तम् ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

अब उसकी प्राप्ति का उपाय कहते हैं कि (पुरुषइति) हे पार्थ हे अर्जुन
देहरूपपुर में शयनकरने से अथवा सर्वत्र परिपूर्ण होने से पुरुषरूप और
सबसे उत्कृष्ट होने से पर अर्थात् निरतिशय जिससे अधिक कोई नदीय उ-
सको निरतिशय कहते हैं क्योंकि श्रुतिमें ऐसा कहा है कि पुरुषसे पर कोई
नहीं है ऐसा जो वह पर पुरुष परमात्मा सो हे अर्जुन अनन्य भक्ति करके
अर्थात् भेदभाव रहित ज्ञानलक्षणा जो भक्ति है तिसी करके प्राप्त होती है या-
ग्य है कैसा वह है जिसके अन्तर्गत सब ब्रह्मादि स्थावरान्त भूत हैं क्योंकि
कारण के अन्तर्गत कार्य की सत्ता रहा ही करती है और जिस पुरुषरूप करके
सब जगत् व्याप्त हो रहा है जैसे आकाश करके घट आदि पदार्थ व्याप्त हैं तेरे
परमात्मा करके आकाशादिभी व्याप्त हैं ॥ २२ ॥

यत्र काले त्वनावृत्तिमवृत्तिञ्चैव योगिनः ।

प्रयाता यान्ति त कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

भक्त्यानां भणवावेति यमस्योदीनां बाह्यान्तर्यामिणोऽपि इति शङ्करभाष्यम् ।
रक्ष्य इति पत्र काल इत्यादि विवक्षितार्थसंज्ञात्पुनरेव ॥ २३ ॥
पुरुषः सतोऽपि यत्र काले भवति इति शङ्करभाष्यम् ।
६२

यह कहा जाता है कि (परइति) हे अर्जुन तिस पूर्वोक्त अव्यक्तसंज्ञक प्रकृति से परे अन्य उससे विलक्षण अर्थात् और तरहका क्योंकि प्रकृति तो जड़ है और यह चेतन है इससे विलक्षण और ही अव्यक्त अर्थात् इन्द्रियादिकों के अगोचर नाम नहीं प्रत्यक्ष होनेवाला और तुल्यसे मायाकार्य जो प्रपञ्च तिससे न्यारा और सनातन अर्थात् सबकालमें रहनेवाला ऐसा परमात्मा अक्षर ब्रह्मरूपभाव है जो ब्रह्मादि तृणपर्यन्त प्राणियों के नाशमें भी नाशको कभी प्राप्त नहीं होता है अर्थात् सदा एकरस ही रहता है ॥ २० ॥

अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् ।

यं प्राप्य न निवर्तन्ते तद्धाम परम मम ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अव्यक्त इति योऽसावव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमेवाक्षरसंज्ञकमव्यक्तं भावं आहुः परमां प्रकृष्टां गतिं यं भावं प्राप्य गत्वा न निवर्तन्ते संसाराय तद्वासस्थानं परमं प्रकृष्टं मम विष्णोः परमपदमित्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्योक्तेऽव्यक्ते भावे श्रुतिसम्प्रतिमाह अव्यक्त इति तस्य परमगतित्वं साधयति यः प्राप्येति योऽसावव्यक्तो भावोऽत्र दर्शितः स येनाक्षरं पुरुषं वेद सत्यमित्यादि श्रुतावक्षर इत्यक्षरं भावं परमां गतिं पुरुषाच्च परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरित्याद्याः श्रुतयो वदन्तीत्याह योऽसाविति परमपुरुषस्य परमगतित्वमुक्तं व्यनक्ति यं भावमिति तद्विष्णोः परमं पदमिति श्रुतिमत्र संवादयति तद्धामेति ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

अविनाशे प्रमाणं दर्शयन्नाह अव्यक्त इति यो भावोऽव्यक्तोऽतोन्द्रियः अक्षरः प्रवेगनाग्रशून्य इति तथा अक्षरात् सम्भवतोह विश्वमित्यादि श्रुतिष्वक्षर इत्युक्तः परमां गतिं गम्यं पुरुषार्थमाहुः पुरुषाच्च परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरित्यादि श्रुतयः परमतित्वमेवाह यं प्राप्य न पुनर्निवर्तन्ते इति तच्च ममैव धाम स्वरूपं ममेत्युपचारे पृष्ठी राक्षोः शिर इतिवत् अतोऽहमेव परमागतिरित्यर्थः ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

और जो अव्यक्त अक्षरनामकर के कहा है नाम अविनाशी भाव कहा है उसीको परमगति कहते हैं अर्थात् हे अर्जुन उसको ऋषिलोग उत्कृष्टगति कहते हैं और फिर जिस ब्रह्मभावको प्राप्त होके जन्म मरणरूप संसारको प्राप्त नहीं होते हैं सो मैं जो विष्णु हों तिसका परम उत्कृष्टधाम है अर्थात् निवास स्थान है ॥ २१ ॥

पुरुषः स परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्यया ।

यस्यान्तःस्थानि भूतानि येन सर्वमिदं ततम् ॥ २२ ॥

जिसकाल में प्रयात नाम मृत्युको प्राप्त योगीजन अनावृत्ति अर्थात् फिर जन्मको प्राप्त नहीं होते हैं और जिसकाल में मृत्युको प्राप्त कर्म योगी आवृत्ति जो संसारमें जन्म तिसको प्राप्त होते हैं तिसकाल को मैं तेरे अर्थ कहता हूँ अर्थात् जिस कालाभिमानि देवताकरके उपलक्षित मार्ग में गये हुये योगीजन क्रमुमुक्तिको प्राप्त होते हैं और जिसकाल के अभिमानी देवतायुक्त मार्ग में गये हुये कर्मीलोग स्वर्गको भोगके फिर संसार को प्राप्त होते हैं तिस तिस कालाभिमानी देवताओं को मैं तुझसे कहता हूँ ॥ २३ ॥

अग्निर्ज्योतिरहः शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् ।

तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तं कालमाह अग्निर्ज्योतिरिति अग्निः कालाभिमानिनी देवता तथा ज्योतिर्देवतैः कालाभिमानिनी अथवा अग्निर्ज्योतिषी यथाश्रुते एव देवते भूयसान्तु निर्देशो यत् कालो तं कालाभिमानिनी वनवत् तथाऽऽर्देवताहराभिमानिनी शुक्लपक्षदेवता तथा पण्मासा उत्तरायणं तत्रापि देव त्वं मार्गभूतेति स्थितोऽन्यत्र न्यायस्तस्मिन् मार्गे प्रयाता गृता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः पातकाः ब्रह्मोपासनपरा जनाः क्रमेणेति वाक्यशेषो नहि स्यात्मुक्तिभाजां सम्पददर्शनानुगतां गतिर्वा काचिदास्ति न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति श्रुतेः ब्रह्मसंलीनप्राणा एव ते ब्रह्ममया ब्रह्मभूता एव ते ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यद्यप्यक्रमं व्याख्याय यथाश्रुतं व्याख्याति अथयेति कथं तर्हि देवतानामभिनेरीणा यद्यप्ये कालप्राधान्येन निर्देशोऽश्लेष्यते तत्राह भूयसांतिवति मार्ग इयेपि ताना अभिमानी न्यो देवताः कालशब्देनोच्यन्ते कालाभिमानिनीनां भूयस्यत्वात् कालशब्देन मार्गा इति तानामुपलक्षणं विवक्षित्वा कालकथनमित्यर्थः यद्यप्यायां भूयस्यत्वादिश्रमानेन मार्गं मान्तरपु आश्वरेव वनं निर्दिश्यते तद्वदित्युदहरयमाह आयेति गन्तु भोतिविश्रुताया भोगभूमीनां वा तत् च्यदैरुपादानसम्भवे किमिति देवताय इत्यन्त्ययाय इति पातका स्तस्त्रिणादिति न्यायेनांतरमाह इति स्थित इतितेश आनन्दार्थानां सम्भवेति तानां प्ये तर्चेति सप्तमी ब्रह्मकार्योपाधिकं परं वा ब्रह्मपरम्परया मुख्यतया न गतं वा न गतेत्युक्तनिर्गुणमप्रपञ्चं ब्रह्मास्मीति विशावते व्यवच्छिनन्ति ब्रह्मविदो जनाः इति ॥ २४ ॥ तस्य मुख्यार्थत्वात्थं परब्रह्मविदामेवेयं गतिरुच्यते नरादयोऽद्वयवर्तिनः ॥ २४ ॥ न हीति ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तथानावृत्तिमार्गमाह अग्निरिति अग्निर्ज्योतिरहः शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः मृत्युकाश्चिराभिमानिनी देवतापलक्षणे चरिते विदुस्मिन् निमित्तं शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् । अभिमानी उत्तरायणपराः पण्मासा इत्युक्तान्ति स्म विदुः तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः संवत्सरदेषलोकादिदेवतान् मुमुक्षुत्वात् एव भूतेः तेषां देवतापलक्षणे चरिते विदुस्मिन् निमित्तं शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः दुषामकाजना ब्रह्म मापु वन्ति यन्तरे ब्रह्मविदो तन्वत् शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् । अग्निर्ज्योतिरहः शुक्ल पण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जनाः भूते देवलोका इति ॥ २४ ॥

नर्जन्म आद्यं तद्विपरीताञ्चैव योगिन इति कर्मणश्चोच्यन्ते कर्मणस्तु गुणतः कर्मयोगे
योगिनामिति विशेषणात् तत्र विषयन्ते योगिनः यत्र काले प्रयाता मृता योगिनोऽनाद्या
यान्ति यत्र काले च प्रयाता मृता आद्यं यान्ति तं कालं वक्ष्यामि भरतर्षभ ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु ज्ञानायता परमपुरुषप्राप्तिरुक्ता नच ज्ञानं मार्गमपेक्ष्य फलाय कल्पते विदुषो
गत्युत्क्रान्तिनिषेधयुतेः तथाच मार्गाक्तिरयुक्तेत्याशङ्क्य सगुणशरणानां तदुपदेशोऽत्यव
नित्यभिप्रेत्याह प्रकृतानामिति वक्तव्य इति यत्र काल इत्याद्युच्यते इति सम्बन्धः
चेद्वक्तव्यस्ति हि किमित्यध्यात्मादिभावेन सविशेषं ब्रह्मध्यायतां फलाप्ये मूर्धन्यानां
सम्बन्धे देवयाने पृथुपस्यत्वाय वक्तव्यं कालो निर्दिश्यते तत्राह विवर्जितां सोऽन्ये
मार्गस्तदुक्तिशेषत्वेन कालोक्तिरित्यर्थः पितृयानमार्गापन्यासस्तर्हि किमिति क्रियते तत्राह
आवृत्तिमिति मार्गान्तरस्यावृत्तिफलत्वादस्य चानावृत्तिफलत्वात् तदपेक्षया महोयान
मिति स्तुतिर्विवर्जितेति भावः योगिन इति ध्यायिनां कर्मिणाञ्च तन्त्रेणाभिधानमि
त्याह योगिन इति कथं कर्मिषु योगिशब्दो वर्ततामित्याशङ्क्यानुष्ठान गुणयोगादित्याह
कर्मिणस्त्विति गुणतो योगिन इति सम्बन्धः तत्रैव वाक्योपक्रमस्थानुकूल्यमाह कर्म
योगिनेति अवशिष्टान्यक्षराणि व्याचक्षाणो वाक्यार्थमाह यत्रेति योगिनोऽत्र विवर्जिताः
ये आवृतावधिकृता योगिनः कर्मिण इति विभागः कालप्राधान्येन मार्गद्वयोपन्यासमुप
क्रम्य तमेव प्रधानीकृत्य देवयानं पन्थानमवतारयति तं कालमिति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं परमेश्वरोपासकास्तत्पदं प्राप्य न निवर्तन्ते अन्ये त्वावर्तन्तइत्युक्तं तत्र केन
मार्गेण गता नावर्तन्ते केन वा वर्तन्ते इत्यपेक्षायामाह यत्रेति यत्र यस्मिन् काले प्रया
ता योगिनोऽनावृत्तिं यान्ति यस्मिंश्चकाले प्रयाता आवृत्तिं यान्ति तं कालं वक्ष्यामीत्य
न्वयः अत्र च रश्म्यानुसारी अतश्चायनेऽपि दक्षिण इति सूचितन्यायेनोत्तरायणादिकाल
विशेषमरणस्य त्वविवक्षितत्वात् कालशब्देन कालाभिमानिनोभिरातिवाहिकीभिर्देवता
भिः प्राप्योमार्ग उपलक्ष्यते अतोऽयमर्थः यस्मिन् कालाभिमानिदेवतोपलक्षिते मार्गे प्र
याता योगिन उपासकाः कर्मिणश्च यथोक्तमनःवृत्तिभावत्वञ्च यान्ति तं कालाभिमां
निदेवतोपलक्षितं मार्गं कथयिष्यामीति अग्निज्योतिषोः कालाभिमानत्वाभावेऽपि भूय
सामहरादिशब्दोक्तानां कालाभिमानिनां साहचर्यादास्रवनमित्यादिवत् कालशब्देनोप
लक्षणमविरुद्धं ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

अब प्रकरण में कहेहुये जे उँकार की उपासना करनेवाले कालान्तरमें
मुक्तिको प्राप्तहोनेवाले योगी तिनको उस ब्रह्मकी प्राप्तिकेलिये उत्तरमार्ग
कहना चाहिये इससे अगाड़ीका श्लोक भगवान् कहते हैं न कहो फिर यत्र
काले इसश्लोकमेंतो कालशब्दका उच्चारण किया है फिर मार्गका कथनकैसे
सम्भव होताहै तिसपै कहते हैं कि यहां कालशब्द से लक्षणा करके मार्गही
भगवान् को कहना अभीष्ट है जो और कर्मियों के दक्षिण मार्गका निरूपण
इसप्रकरण में किया सो उत्तरमार्गकी स्तुतिके अर्थ है (यजेति) हे अर्जुन

दिना तत्रेति सप्तमो पूर्ववदेव सामोप्यार्था इष्टादीत्यादिशब्देन पूर्णदेते गृह्येते कृतात्य
येऽनुश्रयवानिति न्यायं सूचयति तत्त्वयादिति आरोहावरोहयोरभ्यासवाचिना पुनः
शब्देन संसारस्यानादित्वं सूचयते ॥ २५ ॥

स्वामिकृतटीका ।

आवृत्तिमार्गमाह धूम इति धूमाभिमानिनी देवता रात्र्यादिशब्दैश्च पूर्ववदेव रात्रिकृ
ष्णपक्षदक्षिणायनरूपपणमासाभिमानिन्यान्तिस्त्रीदेवता उपलक्ष्यन्ते एताभिस्सपलक्षितो यो
मार्गस्तत्र प्रयातः कर्मयोगी चान्द्रमसं ज्योतिस्तदुपलक्षितं स्वर्गलोकं प्राप्य तत्रेष्टापूर्त
कर्मफलं भुक्त्वा पुनरावर्तते तत्रापि श्रुतिः ते धूममभेसम्भवन्ति धूमाद्रात्रिं रात्रेरपक्षो
यमाणपक्षमपक्षोयमाणपक्षद्वान् पणमासान् दक्षिणादित्य एति मामेभ्यः पितृलोकात्
चन्द्रं ते प्राप्यान्नं भवन्तीत्यादि तदेवं निवृत्तिकर्मसंहितोपासनया क्रममुक्तिः काम्यकर्म
भिश्च स्वर्गभोगानन्तरमावृत्तिः निषिद्धकर्मभिस्तु नरकभोगानन्तरमावृत्तिः शुद्धकर्मणान्तु
वृत्तानां भवैव पुनः पुनर्जन्मेति द्रष्टव्यं ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

धूमइति हे अर्जुन धूमशब्दकरके धूमाभिमानिनी देवता और रात्रिका
अभिमानिदेवता और कृष्णपक्षका देवता और पणमास दक्षिणायनाभिमा
नीदेवता इनदेवताओंके मार्गकरके कर्मयोगकरनेवाला मनुष्य चन्द्रमा करके
प्रकाशित स्वर्ग लोकको प्राप्तहोके कर्मभोगकी समाप्तिमें फिर मनुष्यलोक
में आके जन्मादिकोंको प्राप्तहोताहै अर्थात् अग्निहोतादि कर्मकरनेवालेकी
जब मृत्युहोतीहै तौ प्रथम उसको धूमाभिमानिनीदेवता अपनेलोकको ले
जाताहै फिर रात्रिकादेवता अपनेलोकमें प्राप्तकरताहै फिर कृष्णपक्षाका अ
भिमानिदेवता अपने लोकमें प्राप्तकरताहै फिर पणमास दक्षिणायनका
देवता चन्द्रलोकमें प्राप्तकरताहै वहां पुण्यकर्मा के फलोंको भोगिके तिसरे
अन्त्यमें पुण्यशेषसे फिर वेदज्ञकर्मी ब्राह्मणादिकोंके यहजन्मको प्राप्तहो कर्म
हीकोकरताहै इसप्रकार बारम्बार जन्ममरणको प्राप्तहोताहै ॥ २५ ॥

शुक्रकृष्णे गती ह्येते जगतः शाश्वते मते ।

एकया यात्यनावृत्तिमन्ययाऽवर्तते पुनः ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शुक्लं शुक्लपक्षे शुक्ला च कृष्णा च शुक्लकृष्णे ज्ञानवशादवृत्त्यात् शुक्ला ११-१२-१३
कृष्णा एते शुक्लकृष्णे हि गती जगत् इत्यधिकृतानां ज्ञानकर्मणोर्न परतः सर्वस्मिन्नेव नरा
सम्भवतः शाश्वते नित्ये संसारस्य नित्यतादित्ये सर्वेष्वभिदेवे वदेत्यत्र शुक्लस्य वा ११-१२-१३
पक्षद्वयस्य परतयाऽवर्तते पुनः भूयः ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

रात्रादी मृतानां प्रत्ययिदानप्रत्ययिद्वानिहृत्येनैव नित्येति ११-१२-१३
नित्यमाह शुक्रं ज्ञानप्रकाशकत्वादिवाच्यत्वादिना नित्येति ११-१२-१३ ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब उन्हीं देवताओंको कहते हैं (अग्निरिति) अग्नि और ज्योति शब्द करकेभी यहां कालाभिमानी देवताही का ग्रहण है अथवा अग्नि ज्योति शब्दोंकरके प्रसिद्ध जो अग्नि सूर्यादि देवता तिन्हीं का ग्रहण है बहुतसे कालवाचक देवताओं के संग इनको कहा है इससे इन दोनोंकाभी कालशब्दसे भगवान्ने ग्रहण किया जैसे लोकमें कहते हैं कि यह आम्रका वन है तो उस वन में केवल आम्रही के वृक्ष नहीं होते हैं किन्तु और वृक्षभी होते हैं परन्तु आम्रों के वृक्ष बहुत होते हैं इससे आम्रवन ऐसा व्यवहार होता है तैसे यहांभी कालशब्दही करके सबके ग्रहणमें दोष नहीं है और अहः शब्द से दिनका अभिमानी जो देवता अर्थात् दिनका स्वामी अपना को मान रहा है ऐसा जो देवता तिसका ग्रहण है ऐसेही इस प्रकरणमें यहां अभिमानीपद लिखा जायगा वहां स्वामी ऐसा अर्थ जानना और शुक्ल शब्दकरके शुक्लपद्माभिमानी देवता ग्रहण किया जाता है ऐसेही षण्मास उत्तरायण कालाभिमानी देवताका ग्रहण जानना तो हे अर्जुन प्रणोंको त्यागकरके इन देवताओं के मार्गकरके गयेजे ब्रह्मोपासक योगीजन ते क्रम*करके ब्रह्मको प्राप्त होते हैं अर्थात् मुक्तिको प्राप्त होते हैं और शीघ्र उसी समय में मुक्तिकी प्राप्ति तो सम्यग्दर्शन ज्ञानमें स्थित जेज्ञानी तिन्हींकी कही क्योंकि ज्ञानीके प्राण निकलके कहीं बाहरलोक में नहीं जाते हैं किन्तु ब्रह्महीमें लीन होते हैं ऐसा *श्रुतिमें कहा है तिससे वेज्ञानी ब्रह्ममय ब्रह्मभूतही हैं ॥ २४ ॥

धूमो रात्रिस्तथा कृष्ण षण्मासा दक्षिणायनम् ।

तत्र चान्द्रमसं ज्योतिर्योगी प्राप्य निवर्त्यते ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

धूम इति धूमो रात्रिः धूमाभिमानीनी रात्र्याभिमानीनी च देवता तथा कृष्णः कृष्णपक्ष देवता षण्मासा दक्षिणायनपिति च पूर्ववदेवतैव तत्र चन्द्रमसि भवं चान्द्रमसं ज्योतिरुत्पन्नं इष्टादिकारी योगी कर्मा प्राप्य मुक्त्वा तत्सयादिह निवर्त्यते पुनः ॥ २५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रकृतं देवयानं प्रस्थानं स्तोतुं पितृयानमुपन्यस्यति धूम इति तत्रापि मार्गचिह्नानि भोगभूमौश्च व्यवच्छिद्य आतिवाहिकदेवताविषयत्वं धूमादिपदानां विभजते धूमेत्या

*अर्थात् ओंकारमें ब्रह्मकाध्यान करनेवाला और अन्त्यसमयमें सुषुम्नानाड़ीके द्वारा ब्रह्मरन्ध्रको भेदनकर जिसने योगबल करके प्राणोंको निकाला है ऐसेयोगीको प्रथम अग्निदेवता अपने लोकको लेजाता है फिर वहां सज्ज्योतिका अभिमानी देवता अपने लोकमें प्राप्तकरता है फिर दिनका देवता लेजाता है फिर शुक्लपक्ष का देवता फिर षण्मास उत्तरायण काल का देवता ब्रह्मलोक में योगीको प्राप्तकरता है फिर यहांकासुख भोग अपनी इच्छापूर्वक मुक्तिको प्राप्तहोता है इसप्रकार क्रममुक्ति वेद में कहा है १४ ॥

*नतभ्य प्राया उत्क्रामन्ति अत्रैव समवलीयन्ते इति श्रुतेः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन इन दोनों मार्गों का जाननेवाला योगी कभी मोहको प्राप्त नहीं होता है अर्थात् योगी यह बात जानता है कि इस मार्ग करके संसार को प्राप्त होता है और इस मार्ग करके मोक्ष को प्राप्त होता है इस कारण से कोई योगी कभी मोहको प्राप्त नहीं होता है तिससे हे अर्जुन तू सब काल में योग युक्त हो अर्थात् समाहित समाधिस्थ है चित्त जिसका ऐसा रहा कर ॥ २७ ॥

वेदेषु यज्ञेषु तपःसु चैव दानेषु यत् पुण्यफलं प्रादिष्टम् ।

अभ्येति तत् सर्वमिदं विदित्वा योगी परं स्थानमुपैति चाद्यम् ॥ २८ ॥

इति श्रीभगवद्गीतासु योगशास्त्रेषु श्रीकृष्णाऽर्जुनसंवादे
तारकब्रह्मयोगो नाम अष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शृणु योगस्य माहात्म्यं वेदेष्विति वेदेषु सम्यगधीतेषु यज्ञेषु च सादगुण्येनानुष्ठितेषु तपः
सु च सुव्रतेषु दानेषु च सम्यग्दत्तेषु यदेषु पुण्यफलं प्रादिष्टं शास्त्रेणात्यन्ततत्प गच्छति तत्
सर्वं फलजातमिदं विदित्वा सप्त प्रशान्तिर्णयद्वारेणोक्तं सम्पगवपाप्यानुष्ठाय इह यथा योगी
परं वत्कृष्टमैश्वरं स्थानमुपैति प्रातिपद्यते आद्यमादौ भवं कारणं प्रहेत्यर्थः ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभाष्ये अष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अद्वावृद्धयर्थे योगस्तौति शृण्विति पवित्रपाणित्यप्राङ्मुगत्यादिमाधिस्यमध्ययनस्य
सम्यक्त्वमंगोपांगोपेत्य मनुष्ठानस्य सादगुण्यं तपसां शास्त्रोक्तानां मुत्तमस्य मनोबुद्ध्याद्ये
कायपूर्वकत्वं दानस्य च सम्यक्त्वं देशकालपात्रानुगुणत्वमिदं विदित्वेत्यर्थः य-नायं
मेव स्फुटयति सप्रति यद्यपि किं तद् प्रज्ञेत्यादावाधयन्नः कथं कोऽचेत्यत्र प्रगदय प्र
तिभासानुमारेण कैश्चिदुक्तं तथापि प्रतिवचनालोचनायां द्रुत्वप्रतीत्यभावात् प्रक्षारनेद
धिवचन्या च शब्दद्वयस्य प्रतिनियतत्वाच्च सप् तेति विरुध्यते नरेदं वेदनमाद्यन्ति क नि
त्वनुष्ठानपर्यन्तमित्याह सम्यगिति प्रकृती ध्याननिष्ठो योगोऽत्युदयेन वेदसं विध्यः परम
पदे तदेव तिष्ठत्यस्मिन्नपिमिति स्थानं योगानुष्ठानाद्वेषकान्तिमाद्यिनां नरेण दान
क्रमेण लब्धुं शक्यमिति भावः तदनेन सप्त प्रतिवचनेन योगिनः नरेण वेद-वेन तदा
पदार्थो व्याख्यातः ॥ २८ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां अष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

आद्यायाधर्मप्रशान्तिर्णयनफलमुप्नोति वेदेषु च यज्ञेषु तपसु च दानेषु यत् पुण्यफलं प्रादिष्टम् ॥ २८ ॥

देवयानाख्या गतिस्तदभावाज्ज्ञानप्रकाशकत्वाभावात् धूमाद्यप्रकाशोपलक्षितत्वादिति
प्राप्यत्वाच्च कृष्णा पितृयानलक्षणा गतिः तयोर्गत्योः श्रुतिस्मृतिप्रसिध्यर्थो हि
जगच्छब्दस्य ज्ञानकर्ममाधिकृतविषयत्वेन सङ्गोचे हेतुमाह न जगत इति अन्यथा
न कर्मोपदेशानर्थक्यादित्यर्थः तयोर्नित्यत्वे हेतुमाह संसारस्येति मार्गयोर्भावत्वं
भावित्वे फलितमाह तत्रेति क्रममुक्तिरनावृत्तिः भूयो भोक्तव्यकर्मवशादित्यर्थः ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

उक्तमार्गविपसंहरति शुक्रेति शुक्लाऽर्चिरादिगतिः प्रकाशमयत्वात् कृष्णा धूमादि
तिस्तमोमयत्वात् एते गती मार्गौ ज्ञानकर्ममाधिकारिणौ जगतः शाश्वते अनादौ सं
सारस्यानादित्वात् तयोरेकया शुक्लयाऽनावृत्तिं मोक्षं याति अन्यया कृष्णया तु पुन
वर्तते ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन इसप्रकार शुक्ल और कृष्ण ये दो गती जगत्को अभिमंत
और निरन्तरचली आती हैं अर्थात् ज्ञानके प्रकाशसे शुक्लगती तौ प्रणवोप
सक जे ज्ञानी अधिकारी हैं तिनकी है और कर्मके अधिकारी हैं तिनकी
कृष्णगति है कर्ममार्गको अविद्याकार्य होनेसे अप्रकाशरूपा कृष्णगति
और जे कर्माधिकाररहित हैं तिनकी कृष्ण गति भी नहीं है अर्थात् स्वर्गलो
कमें गति नहीं है किन्तु इसीलोकमें जीवते मरते हैं तिनमें एकशुक्लगतिकर
तौ मोक्षको प्राप्त होता है और दूसरी कर्मियोंकी कृष्णगति जो कही तिसक
के संसारमें फिर लौट आता है ॥ २६ ॥

नत सृती पार्थ जानन् योगी मुह्यति कश्चन ।

तस्मात् सर्वेषु कालेषु योगयुक्तो भवाऽर्जुन ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नैत इति नैते यथोक्ते सृती मार्गौ पार्थ जानन् संसारपैकाऽन्या मोक्षाय चेति योगी न
मुह्यति न कश्चन कश्चिदपि तस्मात् सर्वेषु कालेषु योगयुक्तः समाहितो भवाऽर्जुन ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

गतेरुपास्यत्वाय तद्विज्ञानं स्तोति नैत इति योगस्य मोहापोहकत्वे फलितमाह त
स्मादिति ज्ञानप्रकारमनुवदति संसारायेति मोक्षाय क्रममुक्त्यर्थमित्यर्थः योगी ध्याननि
ष्ठो गतिमपि ध्यायन्नैव मुह्यति केवलं कर्म दक्षिणमार्गाप्रापकं कर्तव्यत्वेन न प्रत्येतो
त्यर्थः योगस्यापुनरावृत्तिफलत्वे नित्यकर्तव्यत्वं सिद्धमित्युपसंहरति तस्मादिति ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मार्गज्ञानफलं दर्शयन् भक्तियोगमुपसंहरति नैत इति मार्गौ पार्थ जानन् कश्चिदपि योगी न मुह्यति सुख
मेव दर्शयति एव भवतीत्यर्थः स्पष्टमन्यत् ॥ २७ ॥



श्रीमद्भगवद्गीतासटीकः॥

नवमोऽध्यायः ।

श्रीभगवानुवाच ।

इदन्तु ते गुह्यतमं प्रवक्ष्याम्यनसूयवे ।

ज्ञानं विज्ञानसहितं यज्ज्ञात्वा मोक्षयसेऽशुभात् ॥ १ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

अष्टमे नाडीद्वारेण धारणायोगसगुणसक्तस्तस्य च फलमन्याधैरादिक्रमेण कालान्तरं समाप्तिलक्षणमेवानाद्यचिरूपं निर्दिष्टं तत्त्वानेनैव प्रकारेण मोक्षमाप्तफलमाधिगम्यते नान्यथेति वदामि इत्याद्याविद्वत्सया भगवानुवाच इदमिति इदं ब्रह्मज्ञानं वक्ष्यामि मुक्त्यर्थं पूर्वोक्तध्यानेषु तद्वद्विद्वद्विद्वत्पदमिहाह तु शब्दो विशेषनिर्धारणार्थः इदमेव तु सम्पत्तज्ञानं साक्षात्मात्रं साक्षात्मात्रं ब्रह्मदेवः सर्वमिहात्मैवेदं सर्वमेकमेवाद्वितीयमिहादि श्रुतिस्मृतिभ्यां नान्यदपि येऽन्यथावो विदुरन्पराजानस्तेऽक्षयलोका भवन्तीत्यादि श्रुतिभ्यश्च ते तुभ्यं गुह्यतमं गोप्यतमं प्रवक्ष्यामि कथयिष्याम्यनसूयवे असूयाराहिताय किंतुज्ञानं किंविशिष्टं विज्ञानमस्ति यन्मुमुक्षुः कं यत् ज्ञानं ज्ञात्वा प्राप्य मोक्षयसेऽशुभात् संसारबन्धनात् ॥ १ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अतीतिनागामिनोऽध्यायस्यागतायेत्वं वक्तुं श्रुतम् अनुव्रति इति नाडी मुमुक्षाया धारणाख्यानाङ्गेन युक्तो योगः धारणायोगः सगुणः सर्वशरीरनयननादिगुणान्तेन मयि हित इत्यर्थः तत्फलमेव त्वर्थमनन्तराध्यायारम्भमाशङ्क्य इति चेति अतिरिक्तं विद्यादिनापलक्षितेन क्रमयता देवयानेन यद्येति यावत् ज्ञानान्तरमेव यद्येति तदन्तः ॥ १ ॥ अनेन मार्गेणेत्याशङ्क्या कालान्तर इति च शरीरादिमार्गेण ब्रह्मज्ञाने मुक्तेः मानसिकत्वेन तन्मयेत्यादिश्रुतिविरोधः स्यादित्याशयेन शङ्कते तत्रेति इति चेत् ॥ १ ॥ अनेन मार्गेणेत्याशङ्क्या कालान्तर इति च शरीरादिमार्गेण ब्रह्मज्ञाने मुक्तेः मानसिकत्वेन तन्मयेत्यादिश्रुतिविरोधः स्यादित्याशयेन शङ्कते तत्रेति इति चेत् ॥ १ ॥ अनेन मार्गेणेत्याशङ्क्या कालान्तर इति च शरीरादिमार्गेण ब्रह्मज्ञाने मुक्तेः मानसिकत्वेन तन्मयेत्यादिश्रुतिविरोधः स्यादित्याशयेन शङ्कते तत्रेति इति चेत् ॥ १ ॥

दिभिः तपःसु कायशोपणादिभिः दानेषु सत्पात्रेऽर्पणादिभिः यत्पुण्यफलमुपदिष्टं शास्त्रेषु तत्सर्वमभ्येति ततोऽपि श्रेष्ठं योगैश्वर्यं प्राप्नोति किं कृत्वा इदमप्रश्नार्थनिर्णयेनोक्तं तत्त्वं विदित्वा ततश्च योगी ज्ञानी भूत्वा परमुत्कृष्टं आद्यं जगन्मूलभूतं स्थानं विष्णोः पदं प्राप्नोति ॥ २८ ॥

इति स्वामिकृतटीकायामष्टमोऽध्यायः ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और अब योगके माहात्म्यको श्रवणकर अर्थात् हे अर्जुन तू सुन इस आशयसे कहते हैं कि (वेदेष्विति) हे अर्जुन सम्यक्प्रकारसे पढ़ेहुये जे वेद तिन्होंके विषे और अच्छीतरह साङ्गोपाङ्गसे कियेहुये जे यज्ञ तिन्होंमें और अच्छीतरहसे कियेहुये जे तप अर्थात् मन और इन्द्रिय इन्होंको बशकरके किये जे तप तिन्होंमें और अच्छीतरह श्रद्धापूर्वक वेदवित् ब्राह्मणोंमें दिये जे दान इनसबोंमें शास्त्रकरके जो पुण्यफल कहा गया है तिसको उल्लंघनकरके योगी परम उत्कृष्टस्थान जो ब्रह्म तिसको प्राप्त होता है कौनसा योगी प्राप्त होता है इस आकांक्षामें कहते हैं कि (तत्सर्वमिदं विदित्वा) अर्थात् इस अध्यायमें जैसे अर्जुनकी किं तद्ब्रह्म इत्यादि सातो प्रश्नोंका उत्तर कहा है तिसको अच्छीतरहसे जानके वैसेही अनुष्ठान करनेवाला जो योगी सो सब उक्त वेदाध्ययनादि पुण्यफलोंको उल्लंघनकरके अर्थात् इनसबोंसे अधिक पुण्यफल रूप परमपदको प्राप्त होता है ॥ २८ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्ये स्वर्गवास्युमादत्तविरचिततत्त्वविवेकाभूताख्ये नवलभाष्ये अष्टमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ८ ॥

ब्रह्ममें नहीं और स्वगतभेद जैसे अपने हस्तपादादि अवयवोंका भेद सो भी ब्रह्ममें नहीं सम्भव होता क्योंकि ब्रह्मका अवयवही कोई नहीं है जिससे भेद होय और जे इतरूप प्रपञ्चसे विलक्षण आत्माको देखते हैं ते अन्यराजाके तुल्य अक्षयलोकको प्राप्त होते हैं इसप्रकार श्रुतिस्मृतियोंके देखनेसे ब्रह्मरूप ही अपना को जानना सो सम्यग्दर्शन ज्ञान कहाता है इसी ज्ञानसे साक्षात्मोक्षको प्राप्त होता है ऐसा जो यह अत्यन्त गुप्तज्ञान तिसको हे अर्जुन मैं तेरे अर्थ कहता हूँ कदाचित् कोई आशंका करे कि ज्ञान गुप्त कैसे जो ज्ञान अनेक श्रुति स्मृतियों में प्रसिद्ध और भगवान् ने भी गीतामें बहुत बार कहा और अनेक वेदान्तालोग ज्ञानहीका बहुत उपदेश करते हैं और श्रोतालोग भी बहुत श्रवण करते हैं तो जो अत्यन्त प्रसिद्ध वस्तु उसको भगवान् ने अत्यन्त गुप्त कौन आशय से कहा तो इसका उत्तर यह है कि ज्ञान अत्यन्त दुर्ज्ञेय है यही इसकी गुप्ता है बिना भगवत्कृपा किसीको प्राप्त नहीं होता बहुतसे वेदान्ती लोग शास्त्रप्रक्रियासे निरूपण भी करते हैं परन्तु फिर वे आपही मोहगर्तमें गीते खाते हैं जे धनपुत्रादि एषणाओंसे नहीं निवृत्त होते कोई महात्मा परमहंस नारायण रूप विरले हैं जे इस अविद्याजालग्रस्त जीवोंका उद्धार करते हैं इस आशयसे परमदयालु भगवान् ज्ञानको बारम्बार उपदेश करते हैं और अति गुप्त रहस्य इस ज्ञानको कहते हैं ॥ १ ॥

राजविद्या राजगुह्यं पवित्रमिदमुत्तमम् ।

प्रत्यक्षावगमं धर्म्यं सुसुखं कर्तुमव्ययम् ॥ २ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तच्च स्तौति राजं विद्येति राजविद्या विद्यानां राजा दीप्यते दीपमानस्य येन ब्रह्मविद्या सर्वविद्यानां राजगुह्यं तथा गुह्यानां राजा पारमं पारमार्थमुत्तमं सर्वं पारमार्थं शुद्धिकारणमपि ब्रह्मविज्ञानमुत्कृष्टतममेकजन्मवश्यमाप्नोति यः पश्चात्पश्चादि समूलं कर्मक्षयमात्राद्रस्मीकरोति यतोऽतः किं तस्य पारमत्वं वक्तव्यं किञ्च न पारमार्थं प्रत्यक्षेण सुखादेरिवावगमो यस्य त्वं प्रत्यक्षावगमं अनेकगुणयुक्तोऽपि परमोऽद्वय इष्ट इति न या एव न तथा आत्मज्ञानं धर्मविरोधि किन्तु धर्म्यं धर्म्येनैव एवमार्थं स्यात् दुःखमप्यापामि खलु आह सुसुखं कर्तुं यथारतबिबेकाविज्ञानं तत्तात्परायज्ञानं अन्येतां कर्मणा मुष्णमप्याधानामल्पफलत्वं फलतः दृष्टं दुष्कराणाञ्च महाफलत्वं दृष्टमिदं नृ मुष्णमप्यापनात् ११ फलक्षयादेर्चीति प्राप्ती तत्राहऽप्ययं नास्ति फलतः कर्मरूपोऽस्मीति न च नृ पतिः पदेन मात्मज्ञानं ॥ २ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तदभिमुख्यसिद्धये तज्ज्ञानं स्तौति तद्धैव ब्रह्मविद्या विद्यानां राजा केन इत्यत्र हेतुमाह दीप्यति कुतो ब्रह्मविद्यायाः विद्यान्तरैस्तु दीप्यन्ति चेन्न तत्र इति चेन्न हीति दृश्यते हि विदुदन्तरेभ्यो लोकैः पुष्कलैरेव ब्रह्मविद्याविनिर्वाहः सत्त्वसङ्गः कारणं ब्रह्मज्ञानमिच्छतुः पुरुषा इत्येव नैकैरेव तत्र दुष्कृत्यविज्ञानादपि विद्यायाः प्रतीतिरप्यभिर्धानं किन्तु प्रत्यक्षमवगमः इति चेन्न तत्राहऽप्ययं नास्ति फलतः कर्मरूपोऽस्मीति न च नृ पतिः पदेन मात्मज्ञानं ॥ २ ॥

त्यत्र श्रुतिमुदाहरति अथेति अविद्याप्रकरणोपक्रमार्थः । इत्यशब्दः अतो द्वैतादन्यथा भि-
त्वेनेत्यर्थः विदुन्तत्त्वमिति शेषः द्वैतस्य दुर्निरूपत्वेन कल्पितत्वात् तज्ज्ञानं रज्जु-
र्पादिज्ञानतुल्यत्वान्न चेन्मप्राप्तिहेतुरिति चकारार्थः असूया गुणेषु दोषाविष्करणं तद्रहि-
ताय ज्ञानाधिकृताय इत्यर्थः ज्ञानं ब्रह्मचैतन्यं तद्विषयं वा प्रमाणज्ञानं तस्य तेनैव विप्र-
पितत्वानुपपत्तिमाशङ्क्य व्याकरोति अनुभवोति विज्ञानमनुभवः साक्षात्कारस्तेन सहित-
मित्यर्थः उक्तज्ञानं प्राप्तस्य किं स्यादित्याशङ्क्याह यज्ज्ञानमिति ॥ १ ॥

स्वामिकृतटीका ।

परेशः प्राप्यते शुद्धभक्त्येति स्थितिमष्टमे । नवमे तु तदैश्वर्यमत्याश्चर्यं प्रपञ्चयते ॥
एवं तावत् सप्तमाष्टमयोः स्वीयपरमेश्वरतत्त्वं भक्त्यैव सुलभं नान्यथेत्युक्तिमदानोमचि-
न्त्यं स्वकीयमैश्वर्यं भक्तेश्चासाधारण्यप्रभावं प्रपञ्चयिष्यन् श्रीभगवानुवाच इदमिति वि-
शेषेण ज्ञायते अनेनेति विज्ञानमुपासनं तत्सहितं ज्ञानमोश्वरविषयमिदं तु तेऽनसूयवे
पुनः पुनः स्वमाहात्म्यमेवोपदिशतीत्येवं परमकारुणिके मयि दोषदृष्टिरहिताय तुभ्यं व-
क्ष्यामि तुशब्दोवैशिष्ट्ये तदेवाह गुह्यतममित्यादिना गुह्यं धर्मज्ञानं ततो देहादव्यति-
रिक्तात्मज्ञानं गुह्यतरं ततोऽपि परमात्मज्ञानमतिरहस्यत्वाद्गुह्यतमं तज्ज्ञात्वाऽशुभात्
संसारबन्धान्मोक्षसे सद्य एव मुक्तो भविष्यसि ॥ १ ॥

नवलभाष्य ।

अष्टमाध्यायमें सुषुन्नानाङ्गीकेद्वारा अंगोंकरके सहित धारणायोगकहा तिस
काफल अर्चिरादि मार्गकरके क्रमसेकालान्तरमें अर्थात् देरकरकेब्रह्मप्राप्ति
लक्षण अर्थात् ब्रह्मप्राप्तिही है स्वरूपजिसका ऐसा मोक्षरूप फलकहा तहां
इसीप्रकार करके मोक्ष प्राप्ति रूप फलप्राप्तहोताहै और प्रकारसे नहीं प्राप्त
होताहै ऐसी कदाचित् अर्जुनके हृदयमें आशंकाहोय तिसआशंकाको दूर
करनेकी इच्छाकरके श्रीभगवान् कहते हैं कि (इदमिति) हे अर्जुन यह जो
आगे कहाजायगा और पीछेके अध्यायोंमें जोकहिआये विज्ञानसहित ब्रह्म
ज्ञान अर्थात् अनुभवसहित ब्रह्मज्ञान तिसको मैं 'असूया दोषरहित जो तू
तिसकेअर्थ कहताहूं और हे अर्जुन जिस ज्ञानकोजानके अर्थात् प्राप्तहोके
अशुभ जो संसारबन्धन तिससे तू छूटजायगा अब यहां(इदन्तुतेगुह्यतमम्)
इसमें तु शब्द जो भगवान्नेकहाहै सो विशेष अर्थके निश्चयकेलिये कहा
है अर्थात् हे अर्जुन यह एक सम्यग्ज्ञान जो है सो साक्षात् मोक्ष प्राप्तिका
साधनहै यह कौनसा सम्यग्ज्ञानहै जो कि श्रुति और स्मृतियोंमें प्रसिद्धहै
जैसे (वासुदेवः सर्वमिति आत्मैवेदं सर्वम् एकमेवाद्वितीयमित्यादिश्रुतिस्मृ-
तिभ्यः नान्यदव्ययेन्यथातोविदुरन्यराजानस्तेऽक्षयलोकाभवन्तीत्यादिश्रुति-
भ्यश्च) अर्थ सबजगत् वासुदेव जोपरमात्मा तिसीकास्वरूपहै और जोकुछ
दिखाई पड़ताहै सो सब आत्माही है और एक अद्वितीयब्रह्म है अर्थात्
सजातीय विजातीय स्वगत भेदकरकेरहित ब्रह्महै तहां सजातीयभेद जैसे
ब्राह्मणोंमें परस्पर कुलकाभेद जैसे ब्रह्मका किसीसे भेदनहीं है क्योंकि ब्रह्म
जातिरहितहै और विजातीय भेद जैसे ब्राह्मणका क्षत्रियादिकों से सो भी

क्या जौहरीलोगोंको रत्नोंके जाननेमें भारवाहक मनुष्यके तुल्य कटहोता है किन्तु अभ्यासवशासे विद्याकी निपुणतासे देखतेही सत्य और झूठापनेको जानसके हैं तौ भी लोकमें जे थोड़ेभ्रमसे कर्महोते हैं अर्थात् जे सुसाध्य कर्महोते हैं तिनका थोड़ाहीफल देखनेमें आताहै और जे कर्म कष्टसेहोते हैं अर्थात् बड़ेभ्रमसेहोते हैं उनकाफल भी बड़ादेखाहै इससे सुखसाध्यहोनेसे ज्ञानफलसे न्यूनताको प्राप्तहोताहोगा अर्थात् फल इसका थोड़ाहोताहोगा ऐसा दोष प्राप्तहुआ तिसके निवारणकरनेको कहा कि (अव्ययम्) यह ज्ञान कभी फलकेक्षयसे व्ययको प्राप्तनहींहोताहै अर्थात् कर्मकीतरह न्यूनताको प्राप्त नहींहोताहै इससे अव्ययहै इससे आत्मज्ञान श्रद्धाकरनेयोग्यहै २ ॥

अश्रद्धधानाः पुरुषा धर्मस्यास्य परन्तप ।

अप्राप्य मां निवर्तन्ते मृत्युसंसारवर्त्मनि ॥ ३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः अश्रद्धधाना इति अश्रद्धधानाः श्रद्धाविरहिताः आत्मज्ञानस्य धर्मस्यास्य स्वरूपं तत्फलं च नास्ति काः पापकारिणोऽसुराणामुपनिषद्देहमात्रात्मदर्शनमेव प्रतिपन्ना असन्तः पुरुषाः परन्तप अमाप्य मां परमेश्वरं मत्प्राप्तौ नैवाशङ्केति मत्प्राप्तिमार्गसाधनभेदभक्तिमात्रमप्यप्राप्येत्यर्थः निवर्तन्ते निश्चयेन आवर्तन्ते क मृत्युसंसारवर्त्मनि मृत्युयुक्तं संसारस्य वर्त्मनः कतिपयादिप्राप्तिमार्गस्तस्मिन्नेव वर्तन्ते इत्यर्थः ॥ ३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आत्मज्ञानारूपे धर्म श्रद्धावतां तन्निष्ठानां परमपदप्राप्तिमुक्त्वा ततो विमुक्तानां संनिराशिमाह ये पुनरिति आत्मज्ञानतत्फलयोगास्तिकानेव विनिश्चितं प्रापेति उक्तानामात्मम्भरीणां भगवत् प्राप्तिस्मभावनाभावाद्प्राप्य मामित्यप्रसक्तप्रतिषेधः स्यादिति शङ्काह मत्प्राप्ताविति ॥ ३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नत्वेवमप्यतिमुकरत्वेन के नाम संसारिणः स्युन्तचाह अश्रद्धधाना इति अन्य भक्ति अहितज्ञाननक्षत्रस्य धर्मस्येत्येति कर्मणि पठे। इमं धर्ममश्रद्धधाना आनिरयेन्मोहं नित उपायान्तरैर्मत्प्राप्तये वृत्तप्रयत्ना अपि मामप्राप्य मृत्युयुक्ते ननारवर्त्मनि निवर्तन्ते मृत्युप्राप्तसंसारमार्गे परिपुनन्तीत्यर्थः ॥ ३ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जे पुरुष आत्मज्ञानरूप जो स्वधर्म निगमें श्रद्धावाहक रहितहै अर्थात् जे पुरुष देहमात्रमें आत्मदृष्टिके ऊरानेवाले अन्तर्देहात्मको मानके आत्मज्ञानके स्वरूपमें और फलमें नानिश्चनाही दृष्टिकेनेहै एने जे पापकारी अस्तत्पुरुषते मेरी प्राप्तिके मार्गमें साधन जो नष्टिकेनेहै तिसको बिनाहीप्राप्तहुये मृत्युयुक्त संसारकेनाममें अर्थात् नष्टिकेनेहै प्राप्तिरूप मार्गमें निरन्तररहते हैं ॥ ३ ॥

यद्वावगम्यते इति अवगमः फलं प्रत्यक्षावगमोऽन्योति दृष्टफलत्वं ज्ञानस्योच्यते धर्म्यमित्येतद्व्याकरोति अनपेक्षमिति धर्मस्यैव तस्य क्लेशसाध्यत्वमाशङ्क्याह एवमपीति रत्नविषयं विवेकज्ञानं सम्प्रयोगादुपदेशोपेक्षादनायासेनदृष्टं तथेदं ब्रह्मज्ञानमित्याह यथेति अथयमिति विशेषणमाशङ्क्यापूर्वकं विवृणोति तत्रेत्यादिना व्यवहारभूमिः सप्रत्यर्थः ज्ञानस्याचयफलत्वे फलितमाह अत इति ॥ २ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च राजविद्येति इदं ज्ञानं राजाविद्या विद्यानां राज्ञा राजगुह्यं गुह्यानाञ्च राजाविद्यासु गोप्येषु चातिरहस्यं श्रेष्ठमन्यर्थः राजदन्तादित्वादुपसर्जनस्यापि परत्वं राज्ञां विद्या राज्ञां गुह्यमिति वा उत्तमं पवित्रमिदमन्यन्तपावनं ज्ञानिनां प्रत्यक्षावगमञ्च प्रत्यक्षः स्पर्शोऽवगमोऽवबोधो यस्य तत् प्रत्यक्षावगमं दृष्टफलं इत्यर्थः धर्म्यं धर्मदिनप्रेतं वेदोक्तसर्वधर्मफलत्वात् कर्तुञ्च सुसुखं सुखेन कर्तुं शक्यमित्यर्थः अथयञ्चाचयफलत्वात् ॥ २ ॥

नवलभाष्य ।

तिस्रज्ञानकी भगवान् स्तुतिकरतेहैं (राजविद्येति) हे अर्जुन यह ज्ञान प्रकाशके अधिकहोनेसे सबविद्याओंकाराजाहै इससे इसको राजविद्याकहते हैं क्योंकि सबलोकमेंप्रसिद्धहै कि सबविद्याओंके मध्यमें ब्रह्मविद्या अपनी दीप्तिकरके प्रकाशकरती है और जितने गुप्तपदार्थ हैं तिनका यह आत्मज्ञान राजाहै इससे राजगुह्यहै अर्थात् जो सबकेपास भी सबकालमें है परंतु इसको कोई जाननहीं सका इससे यह अतिगुप्त है और यह उत्तम पवित्र है नामपावन है अर्थात् जितने पवित्रकरनेवाले शुद्धि करनेवाले पदार्थ हैं तिन्हों के मध्यमें यह आत्मविज्ञान अत्यन्त उत्कृष्टहै नाम श्रेष्ठ है जिससे अनेक हजारों जन्मके सञ्चित कियेहुयेभी धर्म अधर्मादि कर्मोंको जड़ समेत क्षणमात्रमें भस्मकरवेता है इससे इसकी पवित्रता क्या कहनाचाहिये और फिर यह ज्ञान कैसा है किजो प्रत्यक्षावगम है अर्थात् प्रत्यक्ष है सुखादिक के सदृश अवगम निश्चय जिसका ऐसा है जैसे अपने सुखको वा दुःखको सबकोई प्रत्यक्ष जानसका है कि इसमें हमको सुखहै इसमें दुःखहै तो जिसआत्माको सुखका वा दुःखका किसीने निश्चय किया तो उसआत्मज्ञानज्ञाननाभी प्रत्यक्षही सम्भवहोताहै अर्थात् अपनेआपही जाननापनसकाहै औरकेजतानेसे ठीकठीक आत्मज्ञान नहींहोताहै और जो अपनाहो भूलगयाहै उसको औरकेजतानेसेज्ञान भी होताहै तो भी ठीक ठीक जब आपही अपनाहो जाने तब वह जाननेवाला कहाता है इससे आत्मज्ञान प्रत्यक्षावगमहीहै यदासिद्धहुआ और लोकमें अनेकगुणयुक्तकी पुरखहैं परन्तु छोटे धर्मेनिराधी भी गुण दिखाईपड़ताहो दे तब यह ज्ञान नहींहै किन्तु धर्महै अर्थात्धर्मयुक्तहै तोभी लोकमेंधर्मयुक्तपदार्थहै सोचइहै धर्मनिर्दोषहै ऐसाहोताहै तब यह ज्ञाननहीं है किन्तु (कर्तव्यगुणधर्म) अर्थात् गुणधर्मके धर्मेके योग्यहै जैसे राजाके विवेकका विज्ञान होनाहै

होते इससे सब भूत मेरेमें स्थितकहेजातेहैं जिससे उनभूतोंको मैं आत्माहों
इससे उनभूतोंमेंस्थितहों ऐसा मूढबुद्धियोंको मैं प्रतीतहोताहूं इससे म क-
हताहूं कि हे अर्जुन मैं उनभूतोंमें स्थितनहींहूं जैसे मूर्त्तपदार्थ अर्थात् जेस
मूर्त्तिमानुपदार्थ किसीमेंस्थितहोय तौ वह उसको आलिंगनकरेहुये स्थित
प्रतीतहोता है तैसे मेरा किसीसे मिलापनहीं फिर मैं कैसे स्थितहोसक्ताहूं
और आकाश भी मेरी सत्तासे प्रतीतहोताहै इससे आकाशका अन्तस्वरूप
मैं हूं इतकारणसे गौण मेरी स्थिति प्रतीतिहोतीहै वास्तवमेंनहीं है ॥ ४ ॥

न च मत्स्थानि भूतानि पश्य मे योगमैश्वरम् ।

भूतभृन्न च भूतस्थो ममात्मा भूतभावनः ॥ ५ ॥

शंकरभाष्यम् ।

न च संसर्गवस्तु कचिदाशेषभावेनावस्थितं भवत्यत एवासंसर्गित्वान्मम नचेति न च मत्स्थानि
भूतानि ब्रह्मादीनि पश्य मे योगं युक्तिः घटनं मे मयैश्वरं योगमात्मनः ईश्वरस्यैवैश्वरं मारा
त्मायैवैश्वर्यं तथाचात्मनो या श्रुतिरसंसर्गित्वादसङ्गतां दर्शयसङ्गो नाहे सज्जत इदञ्चाश्रयं
मन्यत् पश्यभूतभृदसङ्गोऽपि सन् भूतानि विभक्तिं न च भूतस्थो ययोक्तेन न्यायेन दाशितत्वात्
भूतस्थत्वानुपपत्तेः कथं पुनरुच्यते असौ ममात्मेति विभज्य देशादिसंघातं तस्मिन्नाङ्गारमभ्यारो
प्य लोकाबुद्धिमनुस्मरन् व्यपादेशाति ममात्मेति न पुनरात्मन आत्मा अन्य इति लोकावदानान
सया भूतभावनो भूतानि भावयति उत्पादयति वर्द्धयति वा भूतभावनः ॥ ५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

संश्लेषाभावेऽपि किमिति नाधेयत्वमत आह नचेति परमेश्वरस्य भूतेषु स्थित्यभावे
ऽपि भूतानां तत्र स्थितिरास्थिति त कुतोऽसङ्गत्वं तत्राह अतएवेति नचेत् तत्र पक्षारो
ऽवधारणार्थः भूतानामोश्वरेणैव स्थितिरित्यत्र हेतुमाह परयेति आत्मनोऽनङ्गत्वात्पक्ष
मित्यत्र प्रमाणमाह तथाचेति असङ्गत्वेदोऽवस्थां कथं मत्स्थानि भूतानोत्पत्ति कथञ्च
तथोक्ताश्च मत्स्थानीति तद्विदुर्मुदोरितमित्याशङ्क्याह इदञ्चेति तौह भूतमन्वयाः स्या
दिति नेत्याह नचेति यथोक्तेन न्यायेन असंगत्वेनेति यावत् असंगतया वस्तुतो भूतानां
मन्व्येऽपि कल्पनया तदविरोधान्न मिथोविरोधोऽस्तीति भाव आत्मनः सत्त्वात् आत्मनो
ऽन्यत्वायोगात् कुतः सन्वन्धोक्तिरित्याशङ्क्याह अनाविति यथा लोको वस्तुत्वमनो नाना
भेदमारोप्य ममायमिति सन्वन्धमनुभवति न तथेह सन्वन्धश्चरद्वय आत्मनि नानाभिः
भावादतो भेदे सत्येव लोके सन्वन्धबुद्धिर्दैनमनुस्मरन् भगवान्आत्मनो देशदिनानाभिः
भज्याङ्गारं तस्मिन्मारोप्य असौममात्मेति भेद स्थरद्वय त तदाव सङ्गत्वात् सन्वन्ध
व्यपदेशाततो निकृष्टस्य स्वरूपस्यात्मनश्च देन निर्दिष्टाव भूतमन्व्योऽवस्थितः सत्त्वात्
त्वांगोकारणैवात्मा भूतानि भावयतीत्याह तथेति ॥ ५ ॥

स्वानिकृतटीका ।

किञ्च नचेति न च मयि स्थितानि भूतानि अन्तरादेशेन ननु तेषां स्थितिः कथं
स्थित्यश्च पूर्वाक्ते विदुर्मुदोरितमित्याशङ्क्याह परयेति न तस्मिन्नाङ्गारं तदाव सङ्गत्वात्
घटनाचातुर्यमिदं परय मदीययोगमाययेन वस्तुविनोदनेन च तदाव सङ्गत्वात् सन्वन्ध
अन्यदप्यारभ्य परयेत्याह भूतेति भूतानि विभक्तिं अङ्गारं तदाव सङ्गत्वात् सन्वन्ध

अध्यास

मया ततमिदं सर्वं जगदव्यक्तमूर्तिना ।
मत्स्थानि सर्वभूतानि नचाहं तेष्ववस्थितः ॥ ४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

इति ज्ञानं स्तुत्यार्जुनमभिमुखीकृत्याह मयेति मया मम यः परोभावस्तेन तत् व्याप्तं सर्वमिदं जगदव्यक्तमूर्तिना न व्यक्ता मूर्तिः स्वरूपस्य मम सोऽहमव्यक्तमूर्तिस्तेन मयाव्यक्तमूर्ति-
करणागोचरस्वरूपेणेत्यर्थः तास्मिन्मध्यैकमूर्तिरस्यितानि मत् स्थानि सर्वभूतानि ब्रह्मादी-
स्तन्त्रपर्यन्तानि नाहि निरात्मकं किंचिद्वृत्तं व्यवहारायावकल्प्यतेऽतो मत् स्थानि मयात्म-
त्वत्वेन स्थितानि अतो माये स्थितानीत्युच्यते तेषां भूतानामहमेव आत्मा इत्यतस्तेषु स्थि-
तिरिति मूदबुद्धीनामवभासतेऽतोऽत्रवीमि नचाहं तेषु भूतेष्ववस्थितो मूर्ध्ववत् संश्लेषाभावेनाऽका-
स्याप्यन्तस्तमो ह्यहं ॥ ४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

स्तुतिनिन्दाभ्यां ज्ञाननिष्ठं महोक्त्य ज्ञानं व्याख्यातुमारभते स्तुत्येति सोपाधिकस्य
व्याप्त्यसम्भवमभिप्रेत्य विशिनष्टि ममेति अनवच्छिन्नस्य भगवद्रूपस्य निरुपाधिकत्वमे-
वाधायति करणेति व्याप्यव्यापकत्वेन जगतो भगवतश्च परिच्छेदमाशङ्क्याह तस्मिन्नि-
तयापि भगवतो भूतानाञ्चाधाराधेयत्वेन भेदः स्यादित्याशङ्क्याह नहीति निरात्मक-
स्य व्यवहारानर्हत्वे फलितमाह अत इति ईश्वरस्य भूतात्मत्वे तेषु स्थितिः स्यादित्य-
शङ्क्याह तेषामिति तस्य तेषु स्थित्यभावं व्यवस्थापयति मूर्तवदिति ॥ ४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं यत्कथ्यतया प्रस्तुतस्य ज्ञानस्य श्रुत्या श्रोतारमभिमुखीकृत्य तत्रैवं ज्ञानं कथय-
ति मयेति द्वाभ्याम् अथ्यक्ता अतोन्द्रिया मूर्तिः स्वरूपं यस्य तादृशेन मया कारणभूतेन
सर्वमिदं जगततं व्याप्तं तत् सृष्टा तदेवानुप्राविशदित्यादिश्रुतेः अतएव कारणभूते मयि
तिष्ठन्तीति मत्स्थानि सर्वाणि भूतानि चराचराणि एवमपि घटादिषु स्वकार्येषु मृत्तिकेव
तेषु भूतेषु नाहमवस्थित आकाशवदसंगत्वात् ॥ ४ ॥

नवलभाष्य ।

अब इसप्रकार भगवान् ज्ञानकीस्तुतिकरके अर्जुनको सम्मुखकरके कह-
ते हैं (मयेति) हे अर्जुन अव्यक्त अप्रकट अर्थात् इन्द्रियादिकोंके नहीं गोचर
हे मूर्तिजिसकी ऐसा जो मैं अर्थात् सबसेपरे मेरा भाव तिसकरके सम्पूर्ण
यह जगत् व्याप्तहो रहा है तिस अव्यक्तमूर्ति मेरेविषे ब्रह्माको आदिलेके तृण
पर्यन्त जे सम्पूर्णभूत ते स्थितहो रहे हैं अर्थात् नहीं कोई निरात्मक भूत
आत्मरहित भूत व्यवहारके अर्थ कल्पनाकिया जाता है इससे सबभूत मेरे
विषे स्थित हैं अर्थात् मैं जो आत्मा तिसकरके आत्मवत्त्वधर्मकरके स्थित हूँ
अर्थात् मैं सबभूतोंका आत्मा हूँ मेरेही होनेसे सबभूत आत्मवान् कहाते हैं
और मैं न हूँ तों बिना आधार क्षणमात्र भी कोई कैसे स्थित हो सका है
रज्जुमें कल्पिततर्पण भी बिना रज्जुके प्रतीतिके योग्य नहीं हो सका और जे
आकाशादि अत्यन्त सूक्ष्मभूत हैं ते भी बिना आत्माके प्रतीति गोचर नहीं

येथोऽकाशस्थितो नित्यं वायुः सर्वत्रगो महान्
तथा सर्वाणि भूतानि मत्स्थानीत्युपधारय ॥ ६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यथोक्तेन श्लोकद्वयेन उक्तमर्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्नाह यथेति यथा लोके आकाशस्थितः
आकाशे स्थितो नित्यं सदा वायुः सर्वत्र गच्छतीति सर्वत्रगः महान् परिमाणतस्तथाकाशवत्
सर्वगते मय्यसंश्लेषेणवस्थितानि मत्स्थानीत्येवं उपधारय जानीहि ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

सृष्टिस्थितिसंहाराणामसंगात्माधारत्वं मया ततमिदमित्यादि श्लोकद्वयेनोक्तोऽर्थस्त
दृष्टान्तेनोपपादयन्नादौ दृष्टान्तमाहेति योजना सदेत्युत्पत्तिस्थितिसंहारकालो गृह्यते आ
काशादेर्महत्तोऽन्याधारत्वं कथमित्याशङ्क्याह महानिति यथा सर्वगमित्वात् परिमाण
तो महान् वायुराकाशे सदा तिष्ठति तथा आकाशादीनि महान्त्यपि सर्वाणि भूतान्या
काशकल्पे पूर्णं प्रतीच्यसंगे परस्मिन्वात्मनि संश्लेषमन्तरेण स्थितानोत्तर्यः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

असंश्लिष्टयोरपि आधाराद्येभावं दृष्टान्तेनाह यथेति अत्रकाशविनावस्थानानुपपत्ते
नित्यमाकाशस्थितो वायुः सर्वत्रगोऽपि महानपि नाकाशेन संश्लिष्यते निरवयवत्वेन
संश्लेषायोगात् तथा सर्वाणि भूतानि मयि स्थितानि जानीहि ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

अब दो श्लोकों करके कहा जो अर्थ तिसको दृष्टान्तद्वारा सिद्धकरतेहुये
कहते हैं (यथेति) हे अर्जुन जैसे आकाशमें सदास्थित बड़ा भारी पवनरह-
ताहै और उसपवन से आकाशल्लिप्त नहींहोता तैसेही आकाशवत् सर्वव्या-
पक जोमैंहूँ तिससे विनाही स्पर्शकरे सबभूत स्थितहैं ऐसा तू निश्चय कर
के जान ॥ ६ ॥

सर्वभूतानि कौन्तेय प्रकृतिं यांति मामिकाम् ।

कल्पक्षये पुनस्तानि कल्पादौ विसृजाम्यहम् ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवं वायुराकाश इव मांये स्थितानि सर्वभूतानि सर्वाणि भूतानि स्थितिकाले तानि मां
वानि कौन्तेय प्रकृतिं त्रिगुणात्मिकामपरां निकृष्टां यान्ति मामिहां पर्याप्तं कल्पक्षये प्राप्ते
उपकाले पुनर्भूयस्तानि भूतान्युत्पत्तिकाले कल्पादौ विसृजाम्युत्पादयाम्यहं एतत् ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

आकाशे वायवादिस्थितिवदाकाशादीनि भूतानि स्थितिकाले परमेष्ठरे स्थितानि ये
नहि प्रलयकाले ततोऽन्यत्र त्रिगुणैरित्याशङ्क्याह स्वमिति प्रकृतिरद्वयं सत्त्वं रजस्तम-
यावर्तयति त्रिगुणात्मिकामिति सा सापरेयमिति प्राप्तेव मुक्तिरेत्याह कल्पक्षये प्रलयकाले
एतत् प्राप्तेन त्वेनास्यातन्त्यमाह मदीयमिति प्रलयकाले भूतानि उद्येतां प्रकृतिं उत्पत्तिरे-
त्युत्पत्तिकालेऽपि ततस्तेषामुत्पत्तिरशेषावर्तयन्त्वं भूतमूले स्थापितव्यमिति ॥ ७ ॥

पालयंतीति भूतभावनः एवं भूतोऽपि ममात्मा प्रपंचस्वरूपं भूतस्थो न भवतीति अयं
वः यथा देहं विभ्रत् पालयंश्च जीवोऽहङ्कारेण तत्संश्लिष्टास्तिष्ठति एवमहं भूतानि ध-
यन् पालयन्नपि तेषु न तिष्ठामि निरहङ्कारत्वादिति ॥ ५ ॥

नवलभाष्य ।

अब हे अर्जुन मैं सबभूतोंमें स्थित नहीं हूँ इसमें कारण असंगत्व है क्या
कि जो वस्तु असंग है उसकी स्थिति किसीमें सम्भव नहीं होती है और आत्मा
असंग है ऐसा श्रुति कहती है इससे असंग होनेसे मैं भूतोंमें स्थित नहीं हूँ फिर
इसी कारण से मेरे बिप्रे भूत भी स्थित नहीं हैं ऐसा तुम जानो क्योंकि जैसे
असंग आत्मा किसीमें स्थित नहीं हो सक्ता ऐसे ही असंग आत्मा में किसीकी
स्थिति भी नहीं बन सकती यह युक्त ही है न कहौ फिर कैसे पहिले आप ही ने
कहा था कि सबभूत मेरे बिप्रे स्थित हैं तिसका उत्तर भगवान् कहते हैं कि अर्जुन
यह मेरा ऐश्वर्य योग तू देख नाम मैं जो ईश्वर तिसका योग जो युक्ति अर्थात्
संघटन रूप जो माहात्म्य तिसको तू देख अर्थात् अघटन घटना पटीयसी अचि-
न्त्यशक्ति जो मेरी योगमाया तिसका प्रभाव तू देख अघटन अर्थात् जो बात
मनसे न आयसके उसको करनेमें जो प्रवीण होय उसको अघटन घटना
पटीयसी कहते हैं तौ असंग आत्मामें भी सबभूतोंकी स्थितिको प्रतीतिकरना
यह मेरी अचिन्त्यशक्ति मायाका प्रभाव है तिसको तू देख सो जैसे मायावी
ऐन्द्रजालिक अर्थात् इन्द्रजालकी विद्याका करनेवाला पुरुष अपने रूप ही
में अनेक प्रकारके व्याघ्रादिरूपको दिखलावे तैसे मैं भी अपनी योगमाया
करके आपने आत्माहीको भूतादि रूपकरके दिखाता हूँ तौ वास्तवमें तौ
किसी भूतका संसर्ग हैं नहीं मायाकरके अन्यथारूपके दिखाने मात्रमें असंगता
का भी भंग नहीं और व्यवहार भी सिद्ध हुआ इसमेरे ऐश्वर्य योगको तू देख
और हे अर्जुन और भी आश्चर्यको देख कि असंग भी मैं सबभूतोंका भरण
करता हूँ और भूतोंमें स्थित नहीं हूँ और हे अर्जुन मेरा आत्मा भूतभावन
अर्थात् भूतोंका उत्पन्न करनेवाला है यह कथन तो परम आश्चर्य सूचक है
क्योंकि जबकि आप असंग होनेसे मैं किसी भूतमें स्थित नहीं हूँ ऐसा कहते
हो तौ भूत भूत ही अर्थात् भूतोंका धारण करनेवाला हौँ इससे अधिक क्या
आश्चर्य होगा और मेरा आत्मा भूतभावन है यह कहना भी नहीं सम्भव होता
क्योंकि जो तुम आत्मासे न्यारे कोई और होउ तौ यह कथन सम्भव होय
और असंग आत्मामें भरण भी नहीं सम्भव होता है तौ इसका समाधान य-
ह है कि यहां भगवात् देहादिसंघातको पृथक्करके तिसमें अहंकारको आ-
रोपण करके लोकबुद्धिको अनुस्मरण करते हुये देहादि संघातसे पृथक् जो
आत्मा है तिसको लक्ष्य करके कहते हैं कि यह आत्मा मेरा भूतभावन है और
यह नहीं है कि आत्मासे आत्मा अन्य है इस प्रकार अज्ञ पुरुषके सदृश
कहा होय ॥ ५ ॥

कर्माणि निबध्नन्ति धनञ्जय तत्र कर्मणापसम्बन्धत्वे कारणमाह उदासीनवदासीनं यथोदा-
सीन उपेक्षकः कश्चित् तदुदासीनमात्मनोऽविक्रियत्वमसंसक्तं फलसङ्गरहितमभिमानवर्जितमह-
इरोमीति तेषु कर्मस्ततोऽन्यस्यापि कर्तृत्वाभिमानाभावः फलं सङ्गाभावश्चाबन्धकारणमन्यथ
कर्मभिर्विध्यते मूढैः कोशकारवादेनाभिप्रायः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि प्राकृतं भूतशामं स्वभावाद्विद्यातन्त्रं विषमं विदधासि तर्हि तत्र विषमसृष्टिप्र-
युक्तं धर्मादिमत्त्वमित्यनोपश्रवत्वापत्तिरिति शङ्कते तर्हीति तत्रेति सप्रम्या परमेश्वरं नि-
बध्यते ईश्वरस्य फलसंगाभावात् कर्तृत्वाभिमानाभावाच्च कर्मासम्बन्धवदीश्वरादन्यस्या-
पि तदुभयाभायो धर्माद्यसम्बन्धे कारणमित्याह अतोन्यस्येति यदि कर्मसु कर्तृत्वाभि-
मानो वा कस्यचित् कर्मफलसंयोगो वा स्यात्तत्राह अन्यथेति ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं नानाविधानि कर्माणि कुर्वतस्तत्र जीववद्वन्धः कथं न स्यादित्यत आह
नच मामिति तानि विषयसृष्ट्यादीनि कर्माणि मां न निबध्नन्ति कर्मासक्तिर्हि बन्धहेतुः
साक्षात्कामत्वान्मम नास्ति अत उदासीनवद्वर्तमानस्य मे बन्धं नोपपादयति उदासीन-
त्वे कर्तृत्वानुपपत्तेः कर्तृत्वं चोदासीनत्वानुपपत्तेरुदासीनवत् स्थितमित्युक्तं ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

तौ इसप्रकार विषम प्राणियोंके समूहको रचताहुआ जो परमेश्वर ति-
सको भी उस विषम सृष्टिके कारणसे उत्पन्नहुये जो धर्म अधर्म तिन्होंकरके
सम्बन्ध होनाचाहिये तौ इसआशंकाको निवृत्त करनेको भगवान् कहते हैं
(नचमांतानीति) हे अर्जुन वे जो भूत समुदायकी विषम सृष्टिके निमित्त
से उत्पन्नहुये जे कर्म ते ईश्वर जो मैं हूं तिसको नहीं बन्धनकरते हैं तिन
कर्मोंके असम्बन्धमें कारणकहते हैं कि हे अर्जुन कैसा मैं हूं तिसको नहीं
बन्धनकरते हैं कि (उदासीनवदासीनं) उदासीन जो कोई तटस्थ पुरुष
अर्थात् जैसे कोई उसकीइच्छा न करे ओर न द्वेषकरे ओर उसमेंस्थित तौ
रहै उसको उदासीनकहते हैं तद्वत् स्थितहों ओर असक्त अर्थात् फल संग
रहित उन सृष्ट्यादिकर्मोंमेंस्थितहों अर्थात् अभिमानवर्जित सृष्टि आदि
कर्मोंको करताहूं इससे मुझको सृष्ट्यादिकर्म नहीं बन्धनकरते हैं ओर जो
कोई अभिमानरहित और फलमें भासकिरहित कर्मकरताहै तौ उसको
भी बन्धन नहीं होताहै ओर अभिमानपूर्वक कर्मकार्योंमें भासकिरहित
जो मूढपुरुष कर्मकरताहै तौ तौ कोशकारकीनाई उन कर्मोंकरके बन्धन
हीकीप्राप्तहोताहै अर्थात् कोशकार एक कुष्पीछाहीइहाहोताहै मोअपनेरह-
नेको स्थान बनाताहै तौ इसरीतिसे उसकुष्पीछे बनानाहै जिनमें इत्या-
जा भी बन्दकरदेताहै तौ उसको निरुलनेहोस्थान अबन रहा तौ भाव नो
उसके भीतर बन्दहोजाताहै तैसे अब पुरुष नो इनरीतिमें बन्धन करताहै
जिसमें अपने रिपेहुये कर्मोंसे आरही बन्धनरो मतहोनाहै यह जनि-
प्रायेह ॥ ९ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवमसंगस्यैव योगमायया स्थितिहेतुत्वमुक्तं तयैव सृष्टिप्रलयहेतुत्वाच्च सर्वेति कल
क्षये प्रलयकाले सर्वाणि भूतानि मदीयां प्रकृतिं यान्ति त्रिगुणात्मिकां यानि मायां लो
न्ते पुनः कल्पादौ सृष्टिकाले तानि विसृजामि विशेषेण सृजामि ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जैसे पवन आकाशमें स्थित रहता है तैसे स्थितकालमें मेरे वि
प्रेस्थित जेसवभूत तेकल्पक्षय में अर्थात् ब्राह्मप्रलयकालमें अपरासंज्ञक अ
र्थात् अपराहैनामजिसका ऐसीजो निरुष्ट त्रिगुणात्मिकामेरी प्रकृति तिस
को प्राप्तहोते हैं अर्थात् तिसमें लीनहोजाते हैं और फिर उत्पत्तिकालमें क
ल्पकी आदिमें उनभूतोंको फिर मैं उत्पन्न करता हूं पहिलेकी तरह ॥ ७ ॥

प्रकृतिं स्वामवष्टभ्य विसृजामि पुनः पुनः । -

भूतग्राममिमं कृत्स्नमवशं प्रकृतेर्वशात् ॥ ८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

एवमविद्यालक्षणां प्रकृतिमिति प्रकृतिं स्वां स्वीयामवष्टभ्य वशीकृत्य विसृजामि पुनः पुनः
प्रकृतितो जातं भूतग्रामं भूतसमुदायं इमं वर्चमानं कृत्स्नं समग्रमवशमसततमविद्यादिदोषैः पर
वशीकृतं प्रकृतेर्वशात् स्वभाववशात् ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि कीदृशो प्रकृतिः सा च कथं सृष्टवुपयुक्तेत्याशङ्क्याह यवमिति संनारस्यानादि
त्वेद्योतनाथे पुनः पुनरित्युक्तं भूतसमुदायस्य विद्यास्मितादि दोषपरवशत्वे हेतुमाह स्व
भाववशादिति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नत्वसंगो निर्विकारश्च त्वं कथं सृजसीत्यपेक्षायामाह प्रकृतिमित्यादि स्वां स्वाधीनं
प्रकृतिमवष्टभ्य अधिष्टाय प्रलये लीनं सन्तं चतुर्विधमिमं सर्वभूतग्रामं कर्मादिपरवशं पुनः
पुनर्विविधं सृजामि विशेषेण सृजामीति वा कथं प्रकृतेर्वशात् प्राचीनकर्मनिमित्ततत्त्व
भाववशात् ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन इसप्रकार अविद्या लक्षणजो अपनी प्रकृति तिसको वशकरके
मैं यह जो प्रकृतिवशसे नाम स्वभाववशसे अविद्याके दोषोंके आधीन जो
सम्पूर्णभूत समुदाय तिसको बारम्बार रचता हूं ॥ ८ ॥

नच मां तानि कर्माणि निबध्नन्ति धनञ्जय ।

उदासीनवदासीनमसक्तं तेषु कर्मसु ॥ ९ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तर्हि तस्यैव परमेश्वरस्य तद्भूतग्रामं विषमं विदधतः तच्चिमित्ताभ्यां धर्माधर्माभ्यां सम्बन्धः
स्यादितिदमाह भगवान् नचमामिति नच मामीशं तानि भूतग्रामस्य विषमविसर्गानिमित्तानि

धर्मो निर्विकारः स परमे प्रकृष्टे हार्दे व्योम्नि स्थितो निर्विकारः न परमे प्रकृष्टे हार्दे व्योम्नि स्थितो दुर्विज्ञेय इत्यर्थः ईश्वरस्य साक्षित्वमात्रेण सृष्टत्वे स्थिते फलितमाह ततश्चेति किमिति परस्येयं मृष्टिर्न तावद्भोगार्था परस्य परमार्थतो भोगासम्बन्धित्वात्तस्य सर्व साक्षीभूतचेतन्यमात्राच्च चान्यो भोक्ता चेतनान्तराभावादोश्वरस्यैकत्वादचेतनस्याभोक्तृत्वाच्च च मृष्टिपदवर्गायंतद्विरोधित्वान्नैवं प्रश्नो वा तदनु रूपं प्रतिवचनं वा युक्तं परस्य मायानिवन्धने सृष्टे तत्त्वानवकायत्वादित्यर्थः परस्यात्मनो दुर्विज्ञेयत्वे श्रुतिमुदाहरति कोऽनुते तस्मिन् प्रवक्तृप संसारमण्डलेनान्तोत्थाह क इहोत जगतः सृष्टिकर्तृत्वेन परस्य ज्ञेयत्वमाशङ्क्य कुटस्यान्ततो न मृष्टिर्जातेत्याह कुत इति नहीयं विविधा सृष्टिरन्यत्वादिपि कस्माच्चिदुपपद्यते अन्यन्य वस्तुनो भावादित्याह कुत इति कथं तर्हि मृष्टिरित्याशङ्क्याज्ञानाधोनेत्याह दर्शितञ्चेति ॥ १० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवोपादयति मयेति मया अध्यक्षेण अधिष्ठात्रा निमित्तभूतेन प्रकृतिः स चराचरं विश्वं भूयते जनयति अनेन मदधिष्ठानेन हेतुना इदं जगद्विपरिवर्तते पुनः पुनर्जायते सच्चिदिमात्रेणाधिष्ठातृत्वात् कर्तृत्वं मुदासीनत्वञ्चाविसृद्धमितिभावः ॥ १० ॥

नवलभाष्य ।

तहां जो भगवान्ने कहा कि सबभूतों के समूहको मैं वारम्बार रचता हूं और यह भी कहा कि उदासीनवत् मैं स्थित हूं अर्थात् जैसे उदासीन पुरुष कुछनहीं करता है तैसेमैंभी न हाथपाउं चलाता हूं केवल तटस्थवत् स्थित रहता हूं तो यह कथनपरस्पर विरुद्धसा मालूमपड़ताहै क्योंकि जब सृष्ट्यादिकर्म करतेहो तो उदासीनवत् स्थिति कैसेसम्भवहोती है और जो उदासीनवत् स्थितहो तोबड़ीभारी जगत्को रचना कैसे सम्भव होतीहै तो इस विरोध को दूरकरनेको भगवान्कहतेहैं कि (मयेति) हे अर्जुन सयजगद् दृष्टिमात्र स्वरूपकरके आविक्रिय विकारराहित सबकास्वामी आत्मरूपकरके स्थित जो मैं तिसकारणसे लिंगुणात्मिका अवियालक्षण जो नेरीमायारूप प्रकृति सो चरअचर जगत्कोरचतीहै अर्थात् उत्पन्नकरतीहै इसीपरमेश्वर के साक्षित्वरूप अर्थकोमंत भी कहताहै कि (एकोदेवःसर्वभूतेशुगुटःसर्वव्यापीसर्वभूतान्तरात्माकर्मध्वक्षःसर्वभूताधिवासः साक्षीचैताक्यन्तोनिगुणश्चेति अर्थ सबभूतोंमें एकही प्रकाश स्वरूप देव छिपाहुआहै ओ सर्वव्यापीहै और सबका अन्तरात्मा अन्तर्द्वारामी है और कर्मफलोंका देने वालाहै और सबभूतोंका अधिवास आधार है और सबकाद्रष्टा है अर्थात् बुद्धि आदिकका देखनेवालाहै और चित्तरूपनानं ज्ञानत्वरूपहै और अदितीयहै और निर्गुणहै अथवा केवल निर्गुणही प्राकृतगुणोंके मन्यन्मनोरहित ही है ॥ और हे अर्जुन इसहेतुकरके अर्थात् इससाक्षिरूप निमित्त करके मैं मध्यस्थहो मायाकाप्रेरकहो इसहेतुकरके सब चरअचर द्रव्यअव्यक्द्रव्य जगत् जन्मादिभावको प्राप्तहोताहै और कुछ साक्षिरूप परमेश्वरके अनुग्रह से महदहंकारादिकमसे अर्थात् महत्त्व अहंकार आदि तत्त्वोंकेजनसेसृष्ट

मयाऽध्यक्षेण प्रकृतिः सूयते सचराचरम् ।

हेतुनाऽनेन कौन्तेय जगद्विपरिवर्तते ॥ १० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

तत् भूतग्राममिमं विमृजाम्युदासीनवदासीनमिति च विरुद्धमुच्यते तत्परिहारार्थमाह मयेति मया सर्वतो दृशिमात्रस्वरूपेणाधिक्रियात्मनाऽध्यक्षेण मम माया त्रिगुणात्मिकाऽविद्यालक्षणा प्रकृतिः सूयते उत्पादयति सचराचरं जगत् तथाच मन्त्रवर्ण एको देवः सर्वभूतेषु गूढः सर्व व्यापी सर्वभूताऽन्तरात्मा कर्माध्यक्षः सर्वभूताधिवासः साक्षी चेता केवलो निगुणश्चेति साक्षि मात्रेण हेतुना निमित्तेनानेनाध्यक्षत्वेन कौन्तेय जगत्सचराचरं व्यक्तात्मकं विपरिवर्तते सर्वा वस्त्रास्तु दृशि कर्मत्वापत्तिनिमित्ता हि जगतः सर्वा प्रवृत्तिरहमिदं मीक्षे पश्यामीदं शृणोमीदं सुखमनुभवामि दुःखमनुभवामि तदर्थमिदं करिष्याम्येतदर्थमिदं करिष्य इदं ज्ञास्यामीत्याद्यव गतिनिष्ठा अवगतिरवसानो योऽस्याध्यक्षः परमेष्ठ्योमात्रित्यादयश्च मन्त्राएतमर्थं दर्शयन्ति तत् इच्चैकस्य देवस्य सर्वाध्यक्षभूतचैतन्यमात्रस्य परमार्थतः सर्वभोगानभिसम्बन्धिनोऽन्यस्य चेत नान्तरस्याभावे भोक्तुरन्यस्याभावात् किं निमित्तेयं स्पृष्टिरित्यत्र मन्त्रप्रतिवचनेऽनुपपन्ने को ऽद्धा वेद क इह भावोचत्कुत आयातः कुत इयं विमृष्टिरित्यादिमन्त्रवर्णभ्यो दर्शितञ्च भग वता अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तेन मुह्यन्ति जन्तव इति ॥ १० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ईश्वरे सृष्टत्वमौदासीन्यत्वं च विमृष्टमिति शङ्कते तत्रेति पूर्वग्रन्थः सप्तम्यर्थः विरो धपरिहाराद्यमुत्तरश्लोकमवतारयति तदिति तृतीयादरं समानाधिकरणमित्यभ्युपेत्य व्या चष्टेमयेत्यादिना प्रकृतिशब्दार्थमाह ममेति तस्या अपि ज्ञानत्वं व्यावर्तयति त्रिगुणैति पराभिप्रेतं प्रधानं व्युद्ध्यति अविवेकितं साक्षित्वे प्रमाणमाह तथाचेति मूर्तित्रयात्मनो भेदं वारयति एक इति अखण्डाब्जं प्रत्याह देव इति आदित्यवताटस्थं प्रत्यादिश ति सर्वभूतेष्विति किमिति तर्हि सर्वैर्नोपलभ्यते तत्राह गूढ इति युद्धादिवत्परिच्छिन्न त्वं व्यविच्छिनोति सर्वव्यापीति तर्हि नभोवदनात्मत्वं नेत्याह सर्वभूतेति तर्हि तत्र तत्र कर्मतत्फलसम्बन्धित्वं स्यात्तत्राह कर्मेति सर्वाधिष्ठानत्वमाह सर्वेति सर्वेषु भूतेषु सताम्फू र्तिप्रदत्वेन संनिधिवात्रोच्यते न केवलं कर्मणामेवायमव्यवोऽपि तु तद्वतामपीत्याह मा चीति दर्शनकर्तृत्वशङ्कां शतयति चेतेति अद्वितीयत्वं केवलत्वं धर्माधमादिराहित्यमाह निर्गुण इति किं बहुना सर्वविशेषशून्य इति चकारार्थः उदासीनस्यापीश्वरस्य साक्षित्व मात्रं निमित्तोद्भूत्य जगदेतत् पौनःपुन्येन सर्गसंहारावनुभवतोऽपीत्याह हेतुः नेति कार्यवत् कारणस्यापि सादृश्येना प्रवृत्तिरिति वक्तुं व्यक्ताव्यक्तात्मकमित्युक्तं सर्वावस्थास्थित्यनेन मृष्टिस्थितिसंहारावत्या गृह्यन्ते तथापि जगतः स्वर्गादिभ्यो भिन्ना प्रवृत्तिः स्वाभाविकी ने श्वरायतेत्याशङ्काह दृष्टोति नहि दृष्टा व्याप्यत्वं विना जडवदस्वर्गापि प्रवृत्तिमुरिति हिगद्धार्यः तामेव प्रवृत्तिमुदाहरति अहमित्यादिना भोग्यस्य विषयोपनम्भाभावात्सम्भ वाचनानाविधां विषयोपनयिं दर्शयति पश्यामीति भोगफलमिदानीं कथयति मुग्धमिति विहितप्रतिपिदाचरणनिमित्तं मुग्धः गच्छेत्याह तदर्थमिति नच विमर्शपूर्णं विनानुष्ठान मित्याह इदमिति इत्याद्या प्रवृत्तिरिति मन्वन्धः ना च प्रवृत्तिः सर्वादृक्कर्मवत्प्रवृ त्वेव विवृतीति इत्युक्तं निगमयति आगोतीनि तत्रैव च प्रवृत्तेरवमान मित्याह अ वमान इति परस्याव्यवृत्तत्वाच्च जगद्वेष्टेय्य च प्रमाणमाह योऽस्येति अस्य

कोई कहें जीवके भोगकेलिये और मोक्षकेलिये सृष्टि है तो जीवका परमार्थ स्वरूप जो निर्विकार तिसमें भोग बननहींसकता है क्योंकि भोग नाम विकारहीका है तो विकाररहित आत्मामें विकार कैसे सम्भवहोता है और जो कहें बुद्धिको भोग है तो बुद्धि आपही भोग्यरूप है वह भोगनेवाली कैसे बनसकी है कदाचित् कहो दोनों मिलेहुओंको भोगहोता है तो दोनों मिलिके जो हुआ उसको भिथ्याकरके वर्णन किया गया है इसी आशयसे (कोऽद्वावेदक इहप्रायोचत् कुत आयातः कुत इयं विसृष्टिरिति मन्त्रः) अर्थ कौनसाक्षात् उसपरमात्माको जानसकता है और कहाँसे आके प्राप्त हुआ इसप्रकारसे कौन इसको कहिसकता है और कैसे इसनिर्विकारसे विविधप्रकारकी सृष्टिहोसकी है न कहों फिर कैसे सृष्टिहुई और तो कोई दूसरा समर्थनहीं है जो ऐसीविचित् सृष्टिको उत्पन्नकरे तो कहते हैं परमेश्वरकी संनिधि मात्रसे उसकी अनन्तशक्ति जो मायासोई जगत्को उत्पन्न करती है इससे यहसब प्रपंच केवलमाया विलासमात्र व्यवहार दशामें प्रतीत होरहा है परमार्थमें तो एक परमात्माहीसत्य है सो भगवान्ने भी इसीअर्थको दिखाया है कि (अज्ञानेनावृतं ज्ञानं तन्मोहान्ति जन्तवः) हे अर्जुन अज्ञान करके ज्ञान आवृत अर्थात् ढका हुआ है तिसहेतुसे प्राणीमोहको प्राप्त होरहे हैं अर्थात् में ब्राह्मणहों में क्षत्रीहों में वैश्यहों में शूद्रहों में पुण्यकरनेवालाहूं में भक्तहूं इसप्रकार करके नानाजात्यादि धर्मोंको एक अद्वितीय निर्धिकार चैतन्यमान अपने मात्मा में अज्ञानसे आरोपण करके सुखदुःख मोहादिभागोहोते हैं ॥ इससे अज्ञान निबन्धन मायाहीकरके सृष्टि है यहसिद्धान्त भगवान्ने सूचनकिया ॥ १० ॥

अवजानन्ति मां मूढा मानुषीन्तनुमाश्रितम् ।
परं भावमजानन्ती मम भूत मदं शरम् ॥ ११ ॥

शंकरभाष्यम् ।

स्थिति संहाररूप कार्यहीका निर्माणहोय सो नहीं है किन्तु सृष्टिके अन्तर सबजगत्की प्रवृत्ति भी साक्षीके आधीनही सम्भवहोती है क्योंकि स अवस्थाओंमें परमेश्वरकी दृष्टिका व्यापारही निमित्त जिसमें ऐसीजगत्क सब प्रवृत्ति दिखाईपड़ती है जैसे यह मैं भोजनकरता देखता व सुनता और यह सुख अनुभवकरता हूँ अर्थात् जानता हूँ और यह मैं दुःखकोभोगता हूँ और तिस दुःखकीनिवृत्तिकेलिये यहयत्नमेंकरूंगा और इसकामकेलिये यह मैं करूंगा और यह मैं जानूंगा तो यहां भोजनादिक नानाक्रियाओंमें मनुष्यकीप्रवृत्ति ज्ञानकेआधीन नहींहोती है अर्थात् जानकरकेही प्रवृत्ति होती है और बिनाजानेबिनाकुछ विचारकरे किसीकीभी प्रवृत्तिनहींहोतीतब जानना यहधर्म साक्षिरूप परमेश्वरकी दृष्टिकेबिना कभी जड़वर्गमें सम्भव ही होसक्ता यद्यपि चलना खाना पीना इत्यादि इन्द्रियोंकी प्रवृत्तिमें बुद्धि की प्रेरणा प्रतीतहोती है तो भी यह मैं सुखकोभोगता हूँ यहां बुद्धिकाविषय जो सुखका जानना तिसका निश्चय बिना साक्षीके कौन करसक्ता है और यह इससमयमें मेरीबुद्धि अशुद्ध है और मेरीबुद्धि अवनिर्मल है यह बिना साक्षीके कैसे प्रतीतिहोसक्ती है क्योंकि बुद्धि अपनी शुद्धि और अशुद्धिको कभी जान नहीं सकती और वास्तवमें तो बिना चेतन आत्माके अनुग्रहके घटवत् जड़ बुद्धि किसी इन्द्रियकी भी प्रेरणा नहीं करसक्ती है इससे सिद्ध हुआ यह सिद्धान्त कि सबप्रवृत्ति साक्षीकेही आधीन है इसीप्रकारसे दुष्कर्मोंकोसे निवृत्ति भी ज्ञानकेआधीन है क्योंकि कोई जबतक यह निश्चय नहीं करलेता है कि इससे मुझको दुःख है वा निष्फलता है तबतक कोई निवृत्तिनहींहोता यह लोकमेंप्रसिद्ध है इससे निवृत्तिसे भी साक्षिचैतन्यकानिश्चयहोता है तो फिर प्रवृत्ति निवृत्ति ये दोनों परमेश्वरकीदृष्टिके आधीन हैं यह अर्थ सिद्धहुआ और इसीअर्थको (योस्याध्यक्षः परमव्योमन्) इसको आदिलेके वेदकेमंत्रभी कहते हैं और मंत्रकाअर्थ तो जोइसजगत्का अध्यक्षस्वामी निर्विकार परमेश्वर है सोपरमव्योम जो हाडकाश अर्थात् हृदय का आकाश तिसमें स्थित है ॥ इससे यहसूचितहुआ कि इस निर्विकार चिद्रूप आत्माहीके प्रकाशसे बुद्ध्यादि जड़वर्ग अपनेकार्यमें प्रवृत्तहोता है तिससे एक अद्वितीय और सबकाअध्यक्षप्रेरक और चैतन्यमात्र ऐसा जो देव उसको परमार्थसे नाम यथार्थ सत्यदृष्टिसे सबभोगोंका सम्वन्ध संभव होता नहीं और दूसरा कोई चेतन है नहीं इससे किसी भोक्ताके अभावसे अर्थात् नहीं होनेसे कौनकारणसे यहसृष्टि है इसमें प्रश्न और उत्तर दोनों नहीं बनसके अर्थात् जो यथावत् जाननेवाला है तो उसकी दृष्टिमें सृष्टि ही नहीं सम्भवहोती है तो उसविषयकाप्रश्न कैसे करसक्ता है और जो प्रश्न कोई प्रश्नकरे तो वहां प्रश्न तो अज्ञानकेबीजसे सम्भवहोता है परन्तु जो कोई उत्तरदेवेगा तो यथावत् जानहीकेकहेगा तो वहां विचारकरनेसे उत्तर ठीक ठीक बनतानहीं इससे प्रश्न ओ उत्तर नहीं बनसके ऐसा कहा कदाचित्

रस्कारं चयज्ञानमनादरणां तेषामपि शान्तायावज्ञानवतां तदुद्वारा प्रार्थनायवत्त्वमित्या
शङ्काह तथा मोयेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्राथनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातदनन्तरं तत्तदतिक्रम्यो
निगमिष्य च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोदकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दि पिय गादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षणां स्वभावोऽपराणां स्वभावस्तु न देहिना जुहु
यि परस्वभेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
नाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचिन्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसो
तामसो हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसो कामदर्पादिवहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरां प्रकृ
तिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवज्ञानन्तीति पूर्वणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ-
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधते उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
ग्निहोतादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके ति-
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म
करनेते और भी गर्वरूपी पर्वतपे चढ़ेहुये निर्गिकचन जे भगवन्नक तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतस चि-
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलपह
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथावत् जानके परमे-
श्वरकी दृढभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिसे तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दाते होतीनहीं तो यमूढ़ यादयिवाद करते
हुये वृथाही शास्त्रका परिभ्रम करतेहैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहोता तो
मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
राक्षसोंका ओ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करते वे भगवान्की नि-
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहीका प्राप्तहोतेहैं तहां नंदनरों उदैनरों अर्थात्
इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और तानों
पीयो यह उपदेशकरना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव
है ओ न दानरों और न पुण्यरों और न हवनरों और न तीर्थाटनरों
और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा नारां और
पीयो और जहांतक हवन तहांतक विगनाधन और विगनाधिसाधनोंका धन
हरणरों इत्यादिक असुर स्वभावहैं तेने बरन करनेहुये नरकमें हों हने

उवञ्चानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबुद्धुद्वय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा-
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्य-
भिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नीं मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिव खाद, परस्वमपहरेत्येवं यद-
नशीलाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्ख्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं प्रोच्यस्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापरागां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिश्रुतिं तदनुश्रुताञ्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

रस्करणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तदुदारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्या
श्रद्धाह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याश्रद्धाह विचेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातःदनन्तरं तत्तदतिश्रयो
निर्वापिष्व निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दि पिय खादेति प्राणिहिंसाकूपी रक्षमां स्वभावोऽपराणां स्वभावस्तु न देहिनां जुहु
यि परस्वभवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उत्क्रमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मद्भिमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
नाकुतकार्यितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विचिप्रचित्ताः सर्वत्र ह्येतः राक्षसो
तामसो हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसो कामदर्पादिवहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृ
तिं स्वभावं धिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ-
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधते उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
ग्नेहोतादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति-
स्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममातसे यज्ञादि कर्म
करनेते और भी गर्वरूपी पर्वतपे चङ्कूये निष्फिचन जे भगवन्नक तिनके
रस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेगिचेतन नि-
क रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलपद
कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथायत् ज्ञानके परमे-
श्वरकी हृदभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटकर परमानन्द प्राप्तिगो तो
प्राप्त युद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो येमूढ़ यादधिवाद द्वाते
वृथाही शास्त्रका परिभ्रम करतेहैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो
इ करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
यसोंका ओ अतुरोंका स्वभाव तितको आश्रय करते ये भगवान्की नि-
करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनरको छेदनरको अर्थात्
कोमार इसकोमार ऐसाकहना और आवरण भी दग्ना और यज्ञा
यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राजनोंका मदनः
न दानरको और न पुण्यरको और न हवनरको और न तपोऽनन्य
न किसीप्राप्त्यको और देवकोमानो किन्तु अच्छा अच्छा नरको और
और ज्ञांत करने तहांतक विगनाधन और विगनाधिराजोंको धर
रको इत्यादिक अतुर स्वभावहैं तैसे उचन रहनेहुए उचनहैं के हने

अवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं घौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवज्ञानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमज्ञानन्तीमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तो फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजत
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करतेहैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ बराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

रथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निदोषादीनि तैरनुग्रीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यायमा
नान्मोघान्पेय निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो चिन्तविचेकाश्च ते भवन्तीत्य
भिप्रायः छिन्त्य ते भवान्ति राक्षसीं रक्षमां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीपगुराणाञ्च प्रकृतिं मोह
नीं मोहद्वयीं देशादिप्रादुर्भावां श्रिता आश्रिताः छिन्त्य भिन्दि पिव सादा परस्परपदरेतेषां च
नर्गताः क्रूरहर्षहृतांश भवन्तीत्यर्थः प्रमूष्यानाप ते लोका इति श्रुतः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानन्तां अन्तर्मुखं मोक्षयति कथमिति भगवच्छिन्दापराणां न
शरीरस्य प्रादुर्भावादिभिरन्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुष्ठेयमित्यतस्तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रादुर्भावाः नास्त्येव भविष्यन्तीति नेत्याह तद्येति परिभर्षय

अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तदुद्गारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्या
 द्याह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस
 तिन केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातःदनन्तरं ततदतिक्रम्यो
 प्राप्तिरिव निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं द्विन्धि
 न्दिपिव स्वादेति प्राणिहिंसाद्वयो रक्षमां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनां जुहु
 परस्वभेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति द्विन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
 ला येषां ते अतएव मद्भिमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
 ततर्काग्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचिन्ताः सर्वत्र हेतुः राक्षसो
 र्गो हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसो कामदृष्टिद्वयबहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरां प्रकृ
 त्स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वैर्गैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

मेरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
 फिरेवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहे आ-
 र्थनाशोंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
 से उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
 तादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति-
 से उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममातसे यज्ञादि कर्म
 और भी गर्वरूपी पर्वतपे चट्टानये निर्गिरचन जे भगवद्गत तिनके
 रसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
 तैसेही मोघ निष्फलहे शास्त्र ज्ञानज्ञान जिन्होंका ऐतद्विगतग नि-
 तहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलपद
 र्खायि ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथायत् ज्ञानके परम-
 दृढभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छुटके परमानन्द प्राप्तिगो तो
 बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनिहीं तो येमूढ़ वादयिवाद करते
 ही शास्त्रका परिभ्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहोता तो
 नेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
 ओ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करते वे भगवान्की नि-
 याले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनहो छेदनहो अर्थात्
 र इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और पापों
 उपदेशकरना इत्यादि प्राणिपोंकी हिंसाकरना राजसो कामना
 ज्ञानहो और न पुण्यहो और न हवनहो और न तीर्थाटनहो
 र्गोप्राप्तहो और देवकोमानो किन्तु अन्ध्या अन्ध्या ग्राहो जो
 ज्ञांतकरने तहांतर विगनायन और विगनीदिसाजें हो पद
 र्ग्यादिक असुर स्वभावहैं तैसे बन्धन रहनेहुये स्वर्गमें हो हने

अवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवज्ञानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमज्ञानन्तीमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ बराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोत्रादीनि तैरनुप्रीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्य-
भिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीयसुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नो मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिव खादः परस्वमपहरेत्येवं वद-
नशालाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विग्रहयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिश्रुन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवास्ति

रस्कारणं अयज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थावज्ञानवतां तदुद्धारा प्रार्थनायवत्त्वमित्या
शङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस
इति न केवलमुक्तिविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातःदनन्तरं तत्तदतिक्रूरयो
निप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दि पिय खादेति प्राणिहिंसाकृपो रक्षसां स्वभावोऽसुराणां स्वभावस्तु न देहिनां जुहु
यि परस्वभेवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मद्भिमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
नाकुतर्कायितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विधिप्रचिताः सर्वत्र हेतुः राक्षसां
तामसां हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसां कामदर्पादिवहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृ
तिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वैषैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ-
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सयका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
ग्निहोतादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके ति-
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममात्रसे यज्ञादि कर्म
करनेले और भी गर्वरूपी पर्वतपे चढ़हुये निर्दिक्चन जे भगवद्भक्त तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेगियेतग वि-
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्रके पढ़नेका फलपद
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथायत् जानके परमे-
श्वरकी दृढभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिगो तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो गेमूढ़ यादधियाद करते
हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहुआ तो
मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
राक्षसोंका और असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करते वे भगवान्की नि-
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनहो छेदनहो अर्थात्
इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और पपी
पपी यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका करना
है और न दानहो और न पुण्यहो और न हवनहो और न तीर्थयात्राहो
और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छा-अच्छा स्वभाव और
पपी और जहांतकहने तहांतक विगनापन और विगनीद्विगनीहो पपी
हरणहो इत्यादिक असुर स्वभावहै तैसे बचन कहनेहुये नरकमें हो जाने

उवञ्जानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबुद्धुद्वय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अयजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदोयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढाः मूर्खा मामवजानन्ति मामवमं
न्यन्ते अवजाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध सुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूं प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूं अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूं तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसां जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करतेहैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोतादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा-
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्य-
भिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमधुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नीं मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिव स्वादः परस्वमपहरेत्येवं च द-
नशीलाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्ख्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिश्रुन्ति तदनुगुणाञ्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

उपज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबलुबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामरुष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ बराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोतादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्पावज्ञा-
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्य-
भिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नीं मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिव स्वादं परस्वमपहरेत्तेवं च द-
नशालाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्ख्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

रस्करणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तदुद्गारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्या
शङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिरुक्तेष्वेव शास्त्रप्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विवेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातदनन्तरं तत्तदतिशयो
निशान्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दिपिव खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षमां स्वभावोऽमुराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहु
यि परस्वभावापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मद्भिमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
शक्यकर्तव्यं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विवेतसो विधिप्रसिद्धाः सर्वत्र हेतुः राक्षसो
ममसौ हिंसादिप्रचुरां आसुरोऽत्र राजसो कामदपदिद्विहुला मोहनी बुद्धिभंगकरा प्रकृ
ते स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्ती मामवजानन्तीति पूर्वणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्ति है इस आकांक्षामें कहते हैं (मोघेति) हे
जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फल है आ-
प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
बरोपते उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होती है और तैसेही जे अ-
ग्निहोतादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति-
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलही होते हैं अर्थात् नाममातसे यज्ञादि कर्म
करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपे चढ़े हुये निर्दिष्टचन जे भगवद्भक्त तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्त होता
है और तैसेही मोघ निष्फल है शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविशेष नि-
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करते हैं अर्थात् शास्त्र के पढ़ने का फल यह
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्य को यथावत् जान के परम-
ेश्वरकी दृढभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूट कर परमानन्द प्राप्ति को तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो गमूढ़ वादयिवाद करते
हुये वृथाही शास्त्र का परिभ्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्ट हुआ तो
मोह करनेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धि का निश्चय करनेवाला जो
राक्षसोंका और अतुरोंका स्वभाव तितको आश्रय करते वे भगवान्की नि-
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्त होते हैं तहां भेदन करो छेदन करो अर्थात्
इसकोमार इसकोमार ऐसा कहना और आचरण भी करना और यहाँ
पीयो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राक्षसोंका स्वभाव
है जो न दान करो और न पुण्य करो और न हवन करो और न तीर्थाटन करो
और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छा अच्छा स्वभाव करो
पीयो और जहांतकवने तहांतक विगनाधन और विगननिन्दन और
हरण करो इत्यादि न अतुर स्वभाव है तैसे बचन रहनेहुये स्वर्गमें को जाने

उपज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितादुरितप्रभावात्
प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदोयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारमाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामरुष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसां जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञासे कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोतादीनि तैरनुग्रीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीति
भिमायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसो रक्षसो प्रकृतिं स्वभावं आसुरीपशुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नो मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्धि मिन्दि पिव खाद, परस्वमपहरेत्येवं वद
नशालाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शीघ्र्यत्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतीत्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिष्ठन्ति तदनुष्ठानाच्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

रस्कारणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थावज्ञानवतां तद्द्वारा प्रार्थनार्थवत्त्वमित्या
शङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात्तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातः पुनरन्तरं तत्तदतिशयो
निप्राप्तिश्च निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दि पितृ खादेति प्राणिहिंसारूपो रक्षमां स्वभावोऽपराणां स्वभावस्तु न देहिनो जुहु
धि परस्वभावापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाणा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं चिप्रं फलं दास्यतीत्येवम्भूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मद्विमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
नाकुतर्काश्रितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विचिप्रचिताः सचेतरेतुः राक्षसा
तामसां हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजसां कामदर्पादिवहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृ
तिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वशेषैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधसे उननिन्दकोंकी आशासब निष्फलही होतीहै और तैसेही जे अ
ग्निहोलादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिसके ति
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममातसे यज्ञादि कर्म
करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपे चढ़े हुये निर्दिष्टचन जे भगवन्नक्त तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतन नि
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्र के पढ़ने का फलपद
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्य को यथायत् ज्ञानके परमे
श्वरकी वृद्धभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छूटके परमानन्द प्राप्तिमें तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो येमूढ़ वादविवाद करते
हुये वृथाही शास्त्र का परिभ्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहोता तो
मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धि का निश्चय करानेवाला तो
राक्षसोंका आँ असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करते ये भगवान्की नि
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहींको प्राप्तहोतेहैं तहां नेदनदरो छेदनदरो अपात
इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और नारा
पीयो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणियोंकी हिंसाकरना राजनों का स्वभाव
है आँ न दानदरो और न पुण्यदरो और न हवनदरो और न तीर्थाटनदरो
और न किसीब्राह्मणको और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा नारां तो
पीयो और ज्ञांत करने तहांतरु घिरानापन और दिगर्जनिदिगर्जनीहै पर
हरणदरो इत्यादिक असुर स्वभावहै नैसे उद्वेग उद्वेगद्वेग उद्वेगद्वेगद्वेग

अवज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिच्चाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तोमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयीमपि तनुं भक्तेच्छावशान्मनुष्याकारामाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करते हैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोवादीनि तैरनुष्ठीयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभवात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकादयः ते भवन्तीति
निर्भाषः किञ्च ते भवन्ति राक्षसां रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नीं मोहकरीं देशादिरादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिव स्याद, परस्वमपदरेखेयं यद-
नर्गताः क्रूरकर्म्मकृताः भवन्तीत्यर्थः अमूर्खानाम् ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तन्वजानतां प्रत्यपूर्वकं मोक्षयन्तं विन्दयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
शब्दद्वये प्राप्तेनार्थवत्तयाह वृद्धेति ननुभगवन्तं निन्दतांऽपि निन्द्यं नैमित्तिकं यः कर्मा-
न्निन्दयति तदनुष्ठानाद् तेषां प्राप्तिनाः नार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभयम्

स्कारणं अवज्ञानमनादरणं तेषामपि शास्त्रार्थविज्ञानवतां तदुद्देशाः प्रार्थनायवत्त्वमित्या
शङ्काह तथा मोघेति तथापि यौक्तिकविवेकवशात् तत्प्रार्थनासाफल्यमित्याशङ्काह विचेतस
इति न केवलमुक्तविशेषणवत्त्वमेव तेषां किन्तु वर्तमानदेहपातादनन्तरं तन्मदतिशययो
निग्राह्यं निश्चितेत्याह किञ्चेति मोहकारोमिति प्रकृतिद्वयेऽपि तुल्यं विशेषणं छिन्धि
भिन्दि पितृ खादेति प्राणिहिंसाद्वयो रक्षसां स्वभावोऽमुराणां स्वभावस्तु न देहिनां लुप्
यि परस्वभवापरेत्यादिरूपः मोहो मिथ्याज्ञानं उक्तमेव स्फुटयति छिन्धीति ॥ १२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च मोघाशा इति मतोऽन्यदेवतान्तरं क्षिप्रं फलं दास्यतीत्येवंभूता मोघा निःफ
लैवाशा येषां ते अतएव मट्टिमुखत्वान्मोघानि निःफलानि कर्माणि येषां ते मोघमेव ना
नाकुतकार्यितं शास्त्रज्ञानं येषां ते अतएव विचेतसो विक्षिप्तचित्ताः सर्वत्र हेतुः राजर्षी
तामसीं हिंसादिप्रचुरां आसुरीञ्च राजर्षी कामदण्डिदिवहुलां मोहनीं बुद्धिभ्रंशकरीं प्रकृ
तिं स्वभावं श्रिताः आश्रिताः सन्तो मामवजानन्तीति पूर्वणैवान्वयः ॥ १२ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकैसे भगवन्निन्दकोंकी प्रवृत्तिहै इस आकांक्षामें कहतेहैं (मोघेति) हे
अर्जुन फिरवेमेरी अवज्ञा करनेवाले पुरुष कैसे हैं कि मोघ निष्फलहै आ-
शा प्रार्थनाओंकी सिद्धि जिन्होंकी अर्थात् सबका अध्यक्ष जो मैं तिसके
विरोधसे उननिन्दकोंकी आज्ञासब निष्फलही होतीहैं और तैसेही जे अ-
ग्निहोतादि कर्म वे करते हैं तेभी अपना आत्मा जो भगवान् तिनके ति-
रस्कारसे उनमूढ़ोंके निष्फलहीहोते हैं अर्थात् नाममातसे यज्ञादि कर्म
करनेसे और भी गर्वरूपी पर्वतपे चढ़ेहुये निर्पिकचन जे भगवन्नक तिनके
तिरस्कारसे अहंकाररूप अग्निसे दग्ध कर्मफल भी उनको नहीं प्राप्तहोता
है और तैसेही मोघ निष्फलहै शास्त्र जन्यज्ञान जिन्होंका ऐसेविचेतन नि-
वेक रहितहुये संसारमें परिभ्रमण करतेहैं अर्थात् शास्त्र के पढ़नेका फलप्राप्त
है कि शास्त्रीय ज्ञानकरके परमेश्वरके माहात्म्यको यथायत् ज्ञानके परम-
ेश्वरकी वृद्धभक्ति करके संसाररूप बन्धनसे छुटक परमानन्द प्राप्तिगो तो
विपरीत बुद्धिसे भगवान्की निन्दासे होतीनहीं तो येमूढ़ यादवियाद करते
हुये वृथाही शास्त्रका परिश्रम करते हैं फिरजब विवेकज्ञान नष्टहोता तो
मोह करानेवाला अर्थात् देहहीमें आत्मबुद्धिका निश्चय करानेवाला जो
राक्षसोंका ओं असुरोंका स्वभाव तिसको आश्रय करते वे भगवान्की नि-
न्दा करनेवाले पुरुष नरकहीको प्राप्तहोतेहैं तहां भेदनहो छेदनहो अर्थात्
इसकोमार इसकोमार ऐसाकहना और आचरण भी करना और नारा
पीयो यह उपदेश करना इत्यादि प्राणिपक्षी हिंसाकरना राजर्षी का करना इ
है ओ न दानहो और न पुण्यहो और न हवनहो और न तीर्थाटनहो
और न किर्तीब्राह्मणहो और देवकोमानो किन्तु अच्छाअच्छा नाराओ और
पीयो और जहांतकचने तहांतक धिरानापन और विगनीद्विषाओंको धर
रणहो इत्यादिक असुर स्वभावहै तेसे बचन करनेहुये नरकमें हो इन्हें

उपज्ञानमनादरणं निन्दनं वा तस्य भावनं पौनः पुन्यं तेन हतास्तज्जनितदुरितप्रभावात्
प्रतिबद्धबुद्धय इत्यर्थः ॥ ११ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नन्वेवं भूतं परमेश्वरं त्वां किमिति केचिन्नाद्रियन्ते तत्राह अवजानन्तीति द्वाभ्यां
सर्वभूतमहेश्वररूपं मदीयं परंभावं तत्त्वमजानन्तीमूढा मूर्खा मामवजानन्ति मामवम-
न्यन्ते अवज्ञाने हेतुः शुद्धसत्त्वमयोमपि तनुं भर्त्तुच्छावशान्मनुष्याकारमाश्रितवन्त-
मिति ॥ ११ ॥

नवलभाष्य ।

अब कदाचित् अर्जुनकहै सबकेस्वामी और सबके अन्तरात्मा सबको
कर्म फलोंके देनेवाले आपहैं तौ फिर तुम्हाराही सबपुरुष क्योंनहीं भजन
करते तिस आशंकाको निवृत्त करतेहुये भगवान् कहते हैं कि (अवेति) हे
अर्जुन इसप्रकार नित्यशुद्ध मुक्तस्वभाव सबप्राणियोंका आत्माभी मैंहूँ प-
रन्तु जब मनुष्य शरीरका आश्रयण करताहूँ अर्थात् रामकृष्णादि अवतार
धारण करताहूँ तौमूढमनुष्यअर्थात् अविवेकी मनुष्यमनुष्यदेहकरके व्यव-
हारकरते मुझको देखकरकेपरम उत्कृष्टपरमात्मतत्त्व आकाशकेसदृश और
आकाशके भी अन्तर्गत ऐसा जो सबभूतोंका ईश्वर और अपना आत्मा
मुझको नहीं जानतेहैं इससे मेरीअवज्ञा करते हैं अर्थात् तिरस्कार करतेहैं
इतर मनुष्यके तुल्य मुझको भी जानते हैं तौ फिरमेरी अवज्ञा करनेसे वि-
वेकज्ञानही उनको उत्पन्न नहींहोताहै इससे वेमूढ वराकहैं अर्थात् पशुओं
के तुल्य पामरहैं तौ मेरा सबसे अधिक उत्कृष्ट प्रभावका नहीं जाननाही
अवज्ञामें कारणहै ॥ ११ ॥

मोघाशा मोघकर्माणो मोघज्ञाना विचेतसः ।

राक्षसीमासुरीञ्चैव प्रकृतिं मोहनीं श्रिताः ॥ १२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मोघाशेति मोघाशा वृथा आशा आशिषो येषां ते मोघाशास्तथा मोघकर्माणो यानि
चाग्निहोत्रादीनि तैरनुष्ठेयमानानि कर्माणि तानि च तेषां भगवत्पारिभावात् स्वात्मभूतस्यावज्ञा-
नान्मोघान्येव निः फलानि कर्माणि भवन्तीति मोघकर्माणस्तथा मोघज्ञानाः मोघं निःफलं ज्ञानं
येषां ते मोघज्ञानाः ज्ञानमपि तेषां निःफलमेव स्यात् विचेतसो विगतविवेकाश्च ते भवन्तीत्य-
भिप्रायः किञ्च ते भवन्ति राक्षसीं रक्षसां प्रकृतिं स्वभावं आसुरीमसुराणाञ्च प्रकृतिं मोह-
नीं मोहकरीं देहादिवादिनीं श्रिता आश्रिताः छिन्वि भिन्दि पिब स्वादः परस्वमपहरेत्येवं वद-
नशालाः क्रूरकर्मकुर्वाणा भवन्तीत्यर्थः अमूर्ख्यानाम ते लोका इति श्रुतेः ॥ १२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवन्तमवजानतां प्रश्नपूर्वकं शोच्यन्त्वं विशदयति कथमिति भगवन्निन्दापराणां न
काचिदपि प्रार्थनार्थवतोऽप्याह वृथेति ननुभगवन्तं निन्दतोऽपि नित्यं नैमित्तिकं वा कर्मा-
नुतिश्रान्ति तदनुष्ठानाञ्च तेषां प्रार्थिताः सार्था भविष्यन्तीति नेत्याह तथेति परिभवस्ति

उपासनप्रकारमिदं प्रतिपि स्यात् पूज्यते केनेति तत्प्रकारमिदं शिरोधार्यं ब्रूतुं इत्यत्र
रयति उच्यते इति उच्यते पूज्यते परमेश्वरमेवेति प्रकृते ब्रूते यच्च तदः ईश्वरश्चेति
चकारोऽवधारणे देवतान्तराध्यानस्यागमसि ब्रह्मकृतं दत्तं इति कथ्यमिति च ये न प्र
त्यनिग्रमिति यावत् ब्रह्मयज्ञेव विभज्यते तच्चैत एवमादिह शिरोधार्यं कथ्यमात्रं
ध्यातानामधिकारिणामुपासनप्रकारमाह केदेवेति तेनेव ब्रह्म यज्ञः स्मृतः ॥ ६५ ॥
धातुं पितृभ्यो यज्ञायने तद् स्वया तया समीपं सर्वज्ञसि मिदं दत्तं प्रकृत्यानां यज्ञे
नमोदरयति केचिदिति बहुप्रकारादप्युच्यते इति केचिदिति च ॥ ६५ ॥

हुये नरकमें पड़ते हैं और ईशावास्यकी श्रुतिमें भी ऐसा कहा है कि (अनामते लोका अन्धेन तमसावृताः । तांस्ते प्रेत्याभिगच्छन्ति ये केचात्महन्ता इति) अर्थ जे कोई मनुष्य देहको प्राप्त होके परमेश्वरका भजन नहीं करते हैं ते आत्मघाती मनुष्य उन असुरोंके लोकोंको प्राप्त होते हैं जे लोकघोर न्धकार करके युक्त हैं ॥ १२ ॥

महात्मानस्तु मां पार्थ दैवीं प्रकृतिमाश्रिताः ।

भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञात्वा भूतादिमव्ययम् ॥ १३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः श्रद्धानाः भगवद्भक्तिलक्षणे मोक्षमार्गे प्रवृत्ताः महात्मान इति महात्मानस्तु चित्ता मामाश्रितं पार्थ दैवीं देवानां प्रवृत्तिं शमदमदयाश्रद्धादिलक्षणाभाश्रिताः सन्त्यन्ति सेवन्तेऽनन्यमनसोऽनन्यचित्ताज्ञात्वा मां भूतादिं भूतानां आश्रयमादिकारणं वियदा प्राणिनां चादिकारणमाश्रयमव्ययम् ॥ १३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

के पुनर्भगवन्तं भजन्ते तानाह ये पुनरिति महान् प्रकृत्यो यज्ञादिभिः शोधित आत्मत्वं ये पामिति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह अनुद्रेति तु शब्दोऽवधारणे प्रकृतिं विशिनष्टि श्रद्धा अनन्यस्मिन् प्रत्यभूते मयि परस्मिन्नेव मनोयेपामिति व्युत्पत्त्या व्याकरोति अनन्यत्वा इति अज्ञाते सेवानुपपत्तेः शास्त्रोपपत्तिभ्यामादौ ज्ञात्वा ततः सेवन्ते इत्याह ज्ञातेति अव्ययमविनाशिनं ॥ १३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

के तर्हि त्वामाराधयन्तीत्यत आह महात्मान इति महात्मानः कामाद्यनभिभूतानाः अतएव अभयं सत्त्वसंगुहिरित्यादिना वक्ष्यमाणां दैवीं प्रकृतिं स्वभावमाश्रिता तस्य मद्व्यतिरेकेण नास्त्यन्यस्मिन्मनो येषां ते तु भूतादिं जगत्कारणं अव्ययं नित्यं मां ज्ञात्वा भजन्ति ॥ १३ ॥

नवलभाष्य ।

और जे फिर श्रद्धायुक्त हैं और भगवद्भक्तिरूप जो मोक्षमार्ग तिसमें प्रवृत्त हुये महात्मा उदारस्वभाव मनुष्य हैं तेतौ हे अर्जुन मैं जो परमेश्वर तिसको भजते हैं अर्थात् सेवन करते हैं जे कैसे हैं दैवी जो प्रकृति तिसको आश्रय करते हैं अर्थात् शमदम दयाश्रद्धादिरूप जो देवताओंका स्वभाव तिस आश्रय करते हुये हैं इसीसे सब भूतोंका सब प्राणियोंका अथवा आकाश भूतोंका आदिकारण मुझको जानके एकाग्रचित्त होके मेरा भजन करते हैं ॥ १३ ॥

सततं कीर्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः ।

नमस्यन्तश्च मां भक्त्या नित्ययुक्ता उपासते ॥ १४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

सतं सततमिति सततं सर्वदा भगवन्तं ब्रह्मसत्त्वं मां कीर्तयन्तो यजन्त्यन्विद्रोषपादाः

आनंदगिरिकृतटीका ।

स्वामिकृतटीका ।

नवलभाष्य ।

ज्ञानयज्ञेन चाप्यन्ये यजन्तो मामुपासते ।

एकत्वेन पृथक्त्वेन बहुधा विश्वतो मुखम् ॥ १५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ते केन केन प्रकारेणापासत इत्युच्यते ज्ञानेति ज्ञानयज्ञेन ज्ञानमयं भगवाद्द्वयं यजन्तं ज्ञानय
ज्ञेन यजन्तः पूजयन्तो मामीश्वरं चान्येऽन्यामुपामनां परित्यज्य उपामते तथा ज्ञानमद्वयं
एकमेव परं ब्रह्मेति परमार्थदर्शनेन यजन्त उपामते कोचिद् वृथहन्तेन आदित्यचन्द्रादभेदं
न एव भगवान् विष्णुरादिसादिरूपेणावस्थित इत्युपामते केनैव बहुरास्ति यः न एव भग
वान् सर्वतोमुखो विश्वरूप इति तं विश्वरूपं सर्वतोमुखं बहुरा बहुवृत्तारोपायते ॥ १५ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

[illegible]

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च ज्ञानेति वासुदेवः सर्वमित्येवं सर्वात्मदर्शनं तदेव यज्ञस्तेन ज्ञानयज्ञेन मां यजन्तः पूजयन्तोऽप्युपासते तत्रापि केचिदेकत्वेनाभेदभावनया केचित् पृथग् भावनया दासोऽहमिति केचित्तु विश्वतोमुखं सर्वात्मकं मां बहुधा ब्रह्म रुद्रादि रूपेणोपासते ॥ १५ ॥

नवलभाष्य ।

फिरकौन प्रकार करके उपासना करते हैं इसभाष्यसे कहते हैं (ज्ञानयज्ञेनेति) हे अर्जुन पूर्वोक्त भक्तोंसे अन्य और जे ज्ञानीभक्त हैं ते भगवद्विषयक ज्ञानरूप जो यज्ञतिस करके मेरा पूजन करतेहुये भेद उपासनाको त्याग करके एकत्व करके उपासना करते हैं अर्थात् एकही परब्रह्म है इस परमार्थ दर्शनरूप ज्ञानकरके यजन करतेहुये उपासना करते हैं और कोईभक्त तो पृथक् करके अर्थात् सोई भगवान् विष्णु सूर्यचन्द्रमादि भेदरूप करके स्थित हैं ऐसी दृष्टिकरके उपासना करते हैं और कोई भक्त तो सोई भगवान्सर्वतो मुख हैं अर्थात् सबजगह हैं मुखादि अवयव जिसके ऐसा जो विश्वरूप तिसको बहुत प्रकारकरके उपासना करते हैं ॥ १५ ॥

अहं क्रतुरहं यज्ञः स्वधाहमहमौषधम् ।

मन्त्रोऽहमहमेवाज्यमहमग्निरहं हुतम् ॥ १६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यादि बहुभिः प्रकारैरुपासते कथं त्वामेवोपासत इत्यत आह अहमिति अहं धौतकर्मभेदोऽहमेवाहं यज्ञः स्मार्चः किञ्च स्वधाग्नमहं पितृभ्यो यद्दीयते तत् स्वधा तथा अहमौषधं सर्व प्राणिभिर्यदद्यते तदापधशब्दवाच्यग्रीहं यवादि साधनमथवा स्वधेति सर्वप्राणिनाधारणमत्र मौषधमिति व्याधुषणमार्थभेजं मन्त्रोऽहं यत् पितृभ्यो देवताभ्यश्च हविर्दीयतेऽहमेवाज्यं हरिणं हमग्निर्यस्मिन् हूयते सोऽप्यग्निरहमेवाहं हुतं हवनं कर्म च ॥ १६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवदेकविषयमुपसन्नं तर्हि न सिध्यतीति शङ्कते यदीति प्रकारभेदमादाय ध्यायन्तोऽपि भगवन्तमेव ध्यायन्ति तस्य सर्वात्मत्वादित्याह अत आहिति क्रतुयज्ञमद्यो रत योरपौनस्रवत्यं दर्शयन् व्याचष्टे यौत इति क्रियाकारकफलज्ञानं भगवदतिरिक्तं नास्तीति समुद्धार्यः ॥ १६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

नर्वात्मनां प्रपञ्चयति अहं क्रतुरिति चतुभिः क्रतुः यौतोऽग्निष्टोमादिः यज्ञः स्मार्तपञ्चयज्ञादिः स्वधा पित्र्यं याजुर्दिः औषधं औषधिप्रभवमन्नं भेषजं वा मन्त्रो वाच्य पुरोधोवाद्यदिः आज्यं होमादिसाधनं अग्निराहवनीयादिः हुतं होमः इत नयंभेदः ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

तब जो बहुत प्रकार करके उपासना करते हैं तो नुन्दारीही उपासना

करते हैं यहकैसे जानाजाय इसआकांक्षामें कहते हैं (अहमिति) हे अर्जुन वैदिककर्मों के भेदमें क्रतुरूप कर्म मेंहीं हूं अर्थात् जिसमें बहुतसे खम्भेगाड़े जाते हैं और मध्यमें कुण्डवनाकरके हवन होता है ऐसा जो अग्निष्टोमादि बाग उसको क्रतुकहते हैं और बलि वैश्वदेवादिक जो स्मार्त्तकर्म तिसको यज्ञ कहते हैं सोभी मेंहीं हूं और जो पितरों को अन्न दियाजाता है उसको सधाकहते हैं सोभी मेंहीं हूं और जो अन्न सवप्राणियों करके भोजनकिया जाता है ऐसा जो धान गेहूं यवआदि तिसको औषध कहते हैं सोभी मेंहीं हूं अथवा सवप्राणियोंका साधारणजो अन्न है तिसको स्वधाकहते हैं और ओषध शब्दसे रोगकेदूर करनेकेलिये जो कषाय चूर्णआदि औषधी है तिसका ग्रहण है तेदोनों मेंहीं हूं और जिसकरके देवताओं के अर्थ हविर्द्रव्यदिया जाता और पितरोंके अर्थ श्राद्धादि दियाजाता है वहमन्त मेंहीं हूं और जो देवताओं के लिये हवनमें घृतआदि हविर्द्रव्य दियाजाता है सोभी मेंहीं हूं और जिसमें हवन कियाजाता है ऐसा जो अग्नि सोभी मेंहीं हूं और जो हवनरूपकर्म है सोभी मेंहीं हूं इससे यहसूचनकिया कि क्रियाकारक फलज्ञान ये कोई सुझते पृथक्नहीं हैं ॥ १६ ॥

पिताहमस्य जगतो माता धाता पितामहः ।

घेद्यं पवित्रमोङ्कार ऋक् साम यजुरेव य ॥ १७ ॥

शुद्धभाष्यम् ।

किञ्च पितेति पिता जनयिताऽहमस्य जगतो माता जनयित्रो धाता कर्मफलस्य माणिभो विधाता पितामहः पितुः पिता घेद्यं वेदितव्यं पवित्रं पवनं ओङ्कारश्च ऋक् साम यजुरेव य ॥ १७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इत्यत्र भगवतः सर्वात्मिकत्वमनुमन्तव्यमित्याह किञ्चेति पवित्रं पवनं नैवेति ध्येयं त्वत्त्वा परिगृहे कारणं पुण्यं कर्मत्वाद्वापवनमिति वेदितव्यं प्रपञ्चि वेदनभाष्यमङ्गीरन्तत्र प्रमाणशृङ्गादि च चकारादथर्वाङ्गिरसो गृह्यन्ते ॥ १७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च पिताहमस्येति धाता कर्मफलविधाता घेद्यं वेद्यं वस्तु स्मृतं ऋक् साम यजुरेव नात्मकं वा ओङ्कारः प्रणवः अगाद्यां वेदाश्चाहमेव स्मृतमन्यन्ते ॥ १७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो लोकमें उत्पन्न करनेवाला पिताहूं सो मेंहीं हूं और जो पुत्रके उत्पन्न करनेवाली माताहूं सोभी मेंहीं हूं अथवा स्वधा हवनकरनेकेयोग्य मातापिता की रज और योंप इनही हविर्द्रव्योंके दानके अर्थकर्म फलोंके विधान करनेवाला धाताहूं सोभी मेंहीं हूं और पिता हा जोपिताहूं दादा जिससे लोकेमें करने हैं सोभी मेंहीं हूं

और जानिवेयोग्य परमार्थ सबस्तु सोमैंहूं और जो पवित्र करनेवाली वस्तु है सोमहींहूं और उँकार जो प्रणवअक्षर सो महींहूं और ऋग्वेद और यजुर्वेद और सामवेद इसप्रकार तीनोंवेद महींहूं ॥ १७ ॥

गतिर्भर्ता प्रभुः साक्षी निवासः शरणं सुहृत् ।

प्रभवः प्रलयः स्थानं निधानं बीजमव्ययम् ॥ १८ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किञ्च गतिरिति गतिः कर्मफलं भर्ता पोष्टा प्रभुः स्वामी साक्षी प्राणिनां कृताकृतस्य निवासो यस्मिन् प्राणि ते निवसन्ति शरणमार्त्तानां प्रपन्नानामार्त्तिहरः सुहृत् प्रत्युपकारानपेक्ष उपकारी प्रभव उत्पत्तिर्जगतः प्रलयः प्रलीयते यस्मिन् इति प्रलयः तथा स्थानं तिष्ठत्यस्मिन्निति निधानं निक्षेपः कालान्तरोपभोग्यः प्राणिनां बीजं प्ररोहकारणं प्ररोहधर्मिणामव्ययं यावत्संसारभावित्वादव्ययं नष्टबीजं किञ्चित् प्ररोहति नित्यञ्च प्ररोहदर्शनाद्बीजसन्ततिर्न व्यतीत्येव गम्यते ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवतः सर्वात्मकत्वे हेत्वन्तरमाह किञ्चेति गम्यत इति प्रकृतिविलयपर्यन्तं कर्म फलं गतिरित्याह कर्मेति पोष्टा कर्मफलस्यैव प्रदाता कार्यकारणप्रपञ्चस्याधिष्ठानमित्याह निवास इति श्रीयते दुःखमस्मिन्निति व्युत्पत्तिमाश्रित्याह शरणमिति प्रभवत्यस्या उज्जगदिति व्युत्पत्तिमादायोक्तं उत्पत्तिरिति कारणस्य कथमव्ययत्वमित्याशङ्क्याह यावदिति कारणान्तरेणापि कार्यं कदाचिदुद्देप्यति किंकारणेत्याशङ्क्याह नहीति माभूतहिं संसारदशायामेव कार्यव्युत्पत्तिरित्याशङ्क्याह नित्यञ्चेति कारणव्यक्तेर्नाशमङ्गीकृत्य तदव्ययतमव्यक्तिशून्यत्वं पूर्वकालस्य नास्तीति सिद्धवत्कृत्य विशिनष्टि बीजेति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च गतिरिति गम्यत इति गतिः फलं भर्ता पोषणकर्ता प्रभुर्नियन्ता साक्षी शुभाशुभद्रष्टा निवासो भोगस्थानं शरणं रक्षकः सुहृत् हितकर्ता प्रकर्षण भवत्यनेनेति प्रभवः सृष्टा प्रलीयतेऽनेनेति प्रलयः संहर्ता तिष्ठन्त्यस्मिन्निति स्थानमाधारः निधीयतेऽस्मिन्निति निधानं लयस्थानं बीजं कारणं तथाप्यव्ययमविनाशि नतु बीज्यादि बीजवद्दिनश्चरमित्यर्थः ॥ १८ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन गति जो कर्मफल सो मैंहूं और भर्ता जो अन्नवस्त्रादि करके पालन पोषण करनेवाला सो मैंहूं और प्रभु जो स्वामी सो मैंहूं और साक्षी जो प्राणियोंके कियेहुये कर्मोंका देखनेवाला और नहीं, कियेहुयेका देखनेवाला सो भी मैंहूं और निवास जो प्राणियोंके रहनेका स्थान सो मैंहूं और शरण अर्थात् शरणागत पुरुषोंके दुःखका हरनेवाला मैंहूं और वदलके उपकारकी विनाही इच्छाकरे जो उपकारकरे उसको सुहृद् कहते हैं सो भी मैंहूं प्रभव जो उत्पत्तिका कारण सोमैंहूं और प्रलय जो जिसमें जान होय जगत् सो मैंहूं और जिसमें स्थितहोय उसकोस्थान कहतेहैं सो मैंही

हूं और निधान जो निक्षेप अर्थात् जो धन इसवास्ते किसी गुप्तस्थान में रखा जाता है कि किसी समयमें हमारे वा हमारे पुत्रादिकों के काममें आवै-गा उस धनको निधान कहते हैं सो भी मैं हूं अर्थात् लोकमें प्रसिद्ध जो निधान गड़ा हुआ धन कभी उस पुरुषको मिलता है और कभी और का और ही ले लेता है अथवा पृथिवी हीमें पड़ा रहता है औ मेरी प्रीतिके अर्थ विश्वास करके जिसने ब्राह्मणादिकोंमें निधान रूप करके स्थापन किया है सो तो कभी नष्ट नहीं होता है अथवा कर्म रूप धन जिसने मेरे में ही स्थापन किया फल की चाह नहीं की उसको मैं ही खजाना रूप होके उसको अपना स्वरूप ही देता हूं अथवा धनको जैसे बड़ी प्रीतिसे आपत्ति समयमें सहायता के लिये गुप्त रखता है तेसे सबको त्यागके जिसने मेरा ही भजन किया है उसकी निधि मैं ही हूं इससे ठीक ठीक मैं ही निधान हूं यह अभिप्राय है और हर एक वस्तु का अव्यय नाश रहित जो बीज अर्थात् उत्पत्तिका कारण जिससे अंकुर होता है सो मैं ही हूं अर्थात् जयतक संसार है तब तक अनेक वस्तु उत्पन्न हुआ ही करती हैं किसीके बीज का नाशन नहीं होता यह लोकमें प्रसिद्ध है सो सबका बीज कारण मैं ही हूं और मेरा कभी नाशन नहीं इससे जयतक मेरी इच्छा तब तक अचिन्त्य शक्ति अपनी माया शक्ति द्वारा उन पदार्थोंको प्रकट किया करता हूं इससे है अर्जुन सब वस्तुओं का अविनाशी बीज मैं ही हूं यह आशय है ॥ १८ ॥

तपाम्यहमहं वर्षे निगृह्णाम्युत्सृजामि च ।

अमृतञ्चैव मृत्युश्च सदसच्चाह मर्जुन ॥ १९ ॥

शंकरभाष्यम् ।

किञ्च तपामीति तपाम्यहमादित्यो भूत्वा कैश्चित् रश्मिभिस्रपायि सः वर्ष कैश्चिद्रश्मि
भिरुत्प्लव्यामिरुत्प्लव्य पुनर्निगृह्णामि कैश्चिद्रश्मिभिरुत्प्लव्यादिमांसेः पुनरुत्प्लव्यामि माशयं भयन
ञ्च देवानां मृत्युश्च मर्त्यानां यत्पश्य यत् मर्त्यान्वितया विद्यानां तद्विपीनं भस्मसाहं भ
र्तुन च पुनरवलन्तमेवासद्गवान् स्वयं कार्यकारणे वासदसनी ये पुरोहितैः निराश्रित्य हरिरेकत्र
पृथक्त्वादिविज्ञानैर्यज्ञैर्मा पूजन्त उपासते ज्ञानविदस्ते पश्चाद्विज्ञानं मायैर मान्पुराणि ॥ १८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

इतश्च सर्वात्मत्वे भगवतो न विवर्तितव्यमन्याह किञ्चेति आदित्यत्र भावते पृष्ठि
रिति स्मृतिमवष्टभ्य व्याचष्टे कैषिचादिति वर्षात्सर्गोपपत्त्यै कस्मिन् कस्मिन् भिन्ना
त्याशङ्काह अष्टभिरिति क्रतुमेवेन वर्षस्य नियतसर्गाधिककृतं अष्टविंशदित्यर्थः यस्य
कारणस्य सम्यग्निर्वातेन यत्कार्यमभिव्यज्यते तद्विदुः सद्रूपेणैव कारणस्य रूपेणानि
व्यक्तं कारणमेव अनभिव्यक्तानामरूपमसदितिव्यवहिते तदेतदाह सदेति पूर्वपक्ष
द्वयति न पुनरिति भगवतोऽत्यन्तसत्त्वे कार्यकारणकत्वात् निरादिष्टव्यं न निरुद्धव्यं
तर्हि यथाश्रुतं कार्यस्य सत्त्वं कारणस्य चाश्रुतत्वात्प्राप्त्येव नान्यथा वाच्येन निरुद्धं
कार्येति तर्हि कार्यस्यात्यन्तिकं सत्त्वं वाच्यत्वात्प्राप्त्येव नान्यथा वाच्येन निरुद्धं
कुतस्तु यत्पिप्त्यादिभूतैरित्यर्थः उच्यते न चैवमेष्वदिभूतानि विदुः सद्रूपेणैव
मित्याशङ्क्य सद्यो वा क्रमेण वा सतिरित्याह ये इति ॥ १८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

किञ्च तपाम्यहमिति आदित्यात्मना, स्थित्या निदाघकाले तपामि अगतन्तापं करो
मि वृष्टिसमये च वर्षणमुत्सृजामि कदाचित्तु वर्षं निगृह्णामि आकर्षामि अमृतजीवनं मृ
त्युश्च नाशः सतु स्थूलं दृश्यम् असत् सूक्ष्ममदृश्यम् एतत्सर्वमहमेवेति एवं मत्वा मा
मेव बहुधापासते इति पूर्वयौवान्वयः ॥ १६ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन मैं सूर्यरूप होकरके कितनी किरणों करके तौ तपताहूं
अर्थात् ग्रीष्मऋतुमें गरमी करताहूं और फिर कितनी मेघरूप किरणों कर
के जलकी वृष्टिकरताहूं फिर तिसके उपरांत कितनी किरणों करके आठ
महीनेभर पृथिवीके जलको खींचताहूं फिर वर्षाकालमें छोड़ता भीहूं और
देवताओंको अमृतरूप मेंहूं और मनुष्योंकी मृत्युरूपभी महींहूं और हे अ-
र्जुन जिसकारणके सम्बन्धसे जो कार्य प्रकटहोताहै वहसत् कहाताहै सो
मेंहूं और जिसकारणके सम्बन्धमेंभी कार्यकी उत्पत्ति न दिखाईदेय उसको
असत् कहतेहैं सोभी मेंहूं और असत् शब्दसे सर्वथा मिथ्यारूपका तोयहां
ग्रहणनहीं हैं क्योंकि जो कदाचित् सर्वथा मिथ्यारूप भगवान्को कहाजाय
तोकार्यकारण कल्पनाही निराधारहोजाय अर्थात् विनाअधिष्ठानके भ्रमभी
नहीं बनसक्ताअथवासत् असत्शब्दों करकेस्थूलसूक्ष्म पदार्थोंकेग्रहणसेकार्य
कारणरूप महींहूं यहअर्थ यहां विवक्षितहै इसप्रकार पहिले कहेहुये जे ए-
कत्व पृथक्त्वादि विज्ञानरूप पूजनके प्रकार अर्थात् निवृत्ति मार्गकी आ-
श्रय करके कोई मुझको एकज्ञानके भजन करते हैं कोई न्यारा न्यारारूप
ज्ञानके पूजन करतेहुये भजन करते हैं इसतरह पहिले कहेहुये जे पूजनके
प्रकार तिनकरके जे मेरी उपासना करते हैं ते पुरुष अपने ज्ञानके अनुसार
शीघ्र वा विलंब करके मुझकोही प्राप्तहोते हैं ॥ १९ ॥

त्रैविद्या मां सोमपाः पूतपापा यज्ञैरिष्ट्वा स्वर्गान्ति प्रार्थयन्ते ।
ते पुण्यमासाद्य सुरेन्द्रलोकमश्नन्ति दिव्यान् दिवि देवभोगान् ॥ २० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनरज्ञाः कामकामाः त्रैविद्येति त्रैविद्या ऋग्यजुः सामविदः याज्ञिकाः ये ते मां वस्वादि
वेदरूपिणं इष्ट्वा सम्पूज्य यज्ञशेषं, सोमपाः सोमं पिबन्तीति, सोमपास्तेनैव सोमपानेन ते पूत
पापाः शुद्धाकेल्लिवा यज्ञैरग्निष्टोमादिभिरष्ट्वा पूजयित्वा स्वर्गान्तिं स्वर्गगमनं स्वरेवगातिः स्वर्ग
तिस्तां प्रार्थयन्ते वाच्यन्ते ते च पुण्यं पुण्यफलमासाद्य सम्प्राप्य सुरेन्द्रलोकं शतक्रतोः स्थानं
अश्नन्ति भुञ्जते दिव्यान् दिवि भवान् अश्राकृत्वान् देवभोगान् देवानां भोगांस्तान् ॥ २० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवद्भक्तानामपि निःकामानामेव मुक्तिरिति दर्शयितुं सकामानां पुंसां संसारमवता
रयति ये पुनरिति तिस्रो विद्या अधीयन्ते विदन्तीति वा ते त्रैविद्या वेदविदस्तदाह न

गिति वत्सादोत्यादिग्रन्थेन सवनद्वयेनानादित्या रुद्राश्च गृह्यन्ते शुद्धकिल्बिषा निरस्तपा
पा इति यावत् ॥ २० ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवमवजानन्ति मां मूढा इत्यादि श्लोकद्वयेन चिप्रफलाश्रया देवतान्तरं यजन्तो
मां नाद्रियन्त इत्येवमक्ता दर्शिताः महात्मनस्तु मां पार्थित्यादिना च भक्त उक्तास्तत्रै
कत्वेन पृथक्त्वेन वाये परमेश्वरं न भजन्ति तेषां जन्ममृत्युप्रवाहो दुर्वार इत्याह त्रैविद्या
इति द्वाभ्यां ऋग् यजुः सामलक्षणास्तित्रो विद्या येषां ते त्रिविद्यास्तिविधा एव त्रैविद्याः
स्वार्थेऽपि तिस्रो विद्या आधेयन्ते जानन्तीति वा त्रैविद्या वेदत्रयोक्तकर्मपराइत्यर्थः
वेदत्रयविहितैर्यज्ञैर्मामिष्ट्वा ममैव रूपं देवतान्तरमित्यजानन्तोऽपि वस्तुत इन्द्रादिरूपेण
मामेवेषुवा संपूज्य यज्ञश्रेष्ठं सोमं पिबन्तीति सोमपास्तेनैव पूतपापाः शोधितकल्मषाः
सन्तः स्वर्गं प्रति गतिं ये प्रार्थयन्ते ते पुण्यफलरूपं सुरेन्द्रलोकं स्वर्गमासाद्य प्रा
प्य दिवि स्वर्गे दिव्यानुत्तमान् देवानां भोगानश्नन्ति भुञ्जते ॥ २० ॥

नवलभाष्य ।

जे फिरअज्ञ अर्थात् मेरे माहात्म्यको नहीं जानते औ स्वर्गादि कामनाओं
करके जिनके चित्तग्रस्तहोरहे तिनको क्याहोताहै इसआकांक्षामें कहतेहैं कि
(त्रैविद्याइति) हेअर्जुन ऋग्यजुसाम इनतीन विद्याओंको पढ़िकेजे, यज्ञकरने
वालेहैं वे त्रैविद्य कहाते हैं ते त्रैविद्य याज्ञिक पुरुष वसुरुद्राविरूप जो मैंहूँ
तिसका पूजनकरके यज्ञमें शेषरहा बचाहुआ जो सोमवह्नीकारस तिसका
पानकियाहै जिन्होंने और तिसी सोमपान करके नष्टहुये हैं पाप जिन्होंके
ते अग्निष्टोमादि यागोंकर यजन करके स्वर्गरूप गतिकी प्रार्थना करते हैं
अर्थात् मांगतेहैं ते फिर अपने पुण्यका फलरूप जो इन्द्रकालोक तिसको
प्राप्तहोके दिव्य अर्थात् स्वर्गमें होनेवाले जे मनुष्योंको नहींप्राप्त होसकेऐसे
जे विव्यांगना विमानादि देवताओंके भोगतिनको भोगते हैं ॥ २० ॥

तेतं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालम् क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकं विशन्ति ।
एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामालभन्ते ॥ २१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये तमिति ते तं भुक्त्वा स्वर्गलोकं विशालं क्षीणे पुण्ये मर्त्यलोकां विशन्ति ।
विशन्ति एवं हि यथाकृतं प्रकारेण त्रयीधर्मं कुरुते वेदिककर्मानुप्रपन्नास्ते गतागतं गतागता
गतञ्च गतागतं गमनागमनं कामकामाः कामं कामपन्व इति कामकामा लभन्ते गतागता
मनुसावप्यत्र काचेल्लभन्त इत्यर्थः ॥ २१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तर्हि स्वर्गप्राप्तेरपि भगवत्प्राप्तिरुपपत्तामित्याह तदेवमिति श्रुते मर्त्यलोकां
विशन्ति एवं हि यथाकृतं प्रकारेण त्रयीधर्मं कुरुते वेदिककर्मानुप्रपन्नास्ते गतागतं गतागता
गतञ्च गतागतं गमनागमनं कामकामाः कामं कामपन्व इति कामकामा लभन्ते गतागता
मनुसावप्यत्र काचेल्लभन्त इत्यर्थः ॥ २१ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ततश्च ते तमिति ते स्वर्गकामास्तं प्रार्थितं विपुलं स्वर्गलोकं तत् सुखं भुक्त्वा भं
गप्रापके पुण्ये चीणे सति मर्त्यलोकं विशन्ति पुनरप्येवमेव वेदत्रयविहितं धर्ममनुगतं
कामकामा भोगान् कामयमाना गतागतं यातायातं लभन्ते ॥ २१ ॥

नवलभाष्य ।

ते फिर इसप्रकार विशाल विस्तीर्ण जो स्वर्गलोक तिसको भोगकरं
जवपुण्य क्षीणहोताहै तौ मनुष्य लोकमें प्रवेश करते हैं इसप्रकार तृतीयधर्म
जो केवल वैदिककर्म तिसको करतेहुये जे स्वर्गादि भोगरूप कामोंकी इच्छा
करनेवाले मनुष्य ते गत आगत अर्थात् आनाजाना इसीको प्राप्तहोते हैं
स्वर्गसे आकरके भी फिर पूर्वसंस्कारके वशवोही वैदिकसकाम कर्म करते
हैं जिससे स्वर्गलोककी प्राप्तिहोय इसप्रकार कर्माधीन उन्होंका आना
जाना वनाही रहताहै कभी स्वातन्त्र्यको नहीं प्राप्तहोते हैं ॥ २१ ॥

अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपासते ।

तेषां नित्याभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम् ॥ २२ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

ये पुनः निःकामा सम्यग्दर्शिनः अनन्या इति अनन्या अपृथग्भूताः परं देवं नारायणं
आत्मत्वेन गताः सन्तश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः संन्यासिनः पर्युपासते तेषां परमार्थदर्शिनो
नित्याभियुक्तानां सतताभियोगिनां योगक्षेमं योगोऽप्राप्तस्य प्रापणं क्षेमस्तद्रक्षणं तदुभयं वहापि
प्रापयाम्यहं ज्ञानोत्पादमेव मे मतं स च मम प्रियो यस्मात्तत्स्मात्ते ममात्मभूताः प्रियाश्चेति न
न्येषामपि भक्तानां योगक्षेमं बहस्येव भगवान् सत्यमेवं बहस्येव किन्त्वयं विशेषोऽन्ये यं भक्ता
स्ते सात्त्वार्थं सपमपि योगक्षेममीदृन्ते अनन्यदर्शिनस्तु नात्त्वार्थं योगक्षेममीदृन्ते नाहे ते श्री
विते परमेवार्त्तमनो ग्रन्थिं कुर्वन्ति केवलमेव भगवच्छरणास्ते अतो भगवानेव तेषां योगक्षेमं
यहतीति ॥ २२ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

फलमनभिमुख्यं त्वामेवार्थयतां सम्यग्दर्शननिष्ठानामत्यन्तनिःकामानां कथं यो
गक्षेमं स्यातामित्याशङ्काह ये पुनरिति तेषां योगक्षेमं वहामोत्युत्तरत्र सम्यग्दर्शनं येषां
न्यो न विद्यत इति व्यूत्पत्तिमाश्रित्याह अपृथगिति कार्यस्यैव कारणे कर्मतादात्म्य
व्यायतयति परमिति अहमेव यासुदेवः मयात्मानमतोऽन्यत् किञ्चिदन्तीति ज्ञात्वा त
मेव प्रत्यक्षं सदा ध्यायन् इत्याह चिन्तयन्त इति प्राकृतान् व्यावर्त्यमुपयानधिकारिणो
निर्दिशति संन्यासिन इति पर्युपासते परितः सर्वतोऽनवच्छिन्नया परयन्तोत्यर्थः नित्या
भियुक्तानामित्यनवरतमादरेण ध्याने व्यापृतानामित्याह मतेति योगश्च चेमश्च योगश्च
मश्च योगक्षेमं तत्रापुनरेकमयमाह योग इति किमर्थं परमार्थदर्शिनो योगक्षेमं वहा
मोत्याह दूहं ज्ञानोत्पत्तिरिति अतन्तेषां योगक्षेमं वहामि इति मुख्यः सम्यग्दर्शननिष्ठ
न मेव योगक्षेमं वहति विवेकमनव्यमायः ब्रह्मेति नित्यमिति अत्युपासते भक्तानां भगवन्
योगक्षेमं वहतीत्येतदर्थोऽस्मिन् मयापि नित्यं भगवन् ध्यायन्तं च नित्यं नान्तीति ॥

इति कित्विति तत्र विशेषं प्रतिज्ञाय विवृणोति अयमित्यादिना योगचे ममुद्दिश्य स्व-
यमीहन्ते चेष्टां कुर्वन्तीति यावत् आत्मविद्रोः स्वार्थयोगचे ममुद्दिश्य चेष्टाभावं स्पष्टयति
नहोति शन्यिरपेक्षकाणामित्येतत् ज्ञानिनां तर्हि सर्वज्ञानास्यत्याशङ्काद् केवलमिति
तेषां तदेकग्रणत्वे फलितमाह अत इति इति शब्दो विशेषशब्देन सम्बध्यते ॥ २२ ॥

स्वामिकृतटीका ।

मत् मद्भक्तास्तु मत्प्रसादेन कृतार्था भवन्तीत्याह अनन्या इति अनन्या नास्ति
मद्व्यतिरेकेणान्यत् काम्य येषां ते तथाभूता ये जना मां चिन्तयन्तः सेवन्ते तेषां तु नि-
त्याभियुक्तानां सर्वथा मद्वेकनिग्रहानां योगं धनादिलाभं क्षेमञ्च तत्पालनं मोक्षं वा तैर
प्राप्यितमपि प्रहमेव वहामि प्रापयामि ॥ २२ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जे फिर निष्कामहैं अर्थात् जिनके मनमें इसलोक पर-
लोककी कुछ कामनानहीं है और सम्यग्दर्शन रूपज्ञान जिनको प्राप्तहुआ
है और अनन्यहैं अपृथग्भूत जे हैं अर्थात् मुझसेन्यारे भावको नहीं प्राप्तहैं
मेराहीरूप होरहे हैं और मैं जो परम उत्कृष्ट देवनारायण तिसको आत्म-
त्वरूप करके प्राप्तहुये जे संन्यासी मनुष्य अर्थात् एकमेराही आश्रयसे इस
लोक परलोकके साधनभूत कर्मादिकोंके त्याग करनेवाले एक मेराही चि-
न्तन करतेहुये उपासना करतेहैं मेरे शरणागत रहतेहैं इसप्रकार जेपरमार्थ-
दर्शी नित्यनिरन्तर मेरेविषय योगयुक्त अर्थात् चित्तवृत्तिकी स्थापन करनेवा-
लेहैं तिनमनुष्यों का जो योगक्षेम तिसको महीं करताहूं अर्थात् अपनाको
नहींप्राप्तहै उसकी प्राप्तिकरदेना उसको भोग कहते हैं और प्राप्तहुई वस्तु
की जो रक्षाकरना उसको क्षेमकहते हैं तिनदोनों को महीं करताहूं क्योंकि
वे अनन्यभक्त अपने योगक्षेमकीभी चिन्ताको त्यागकरके मेरेही एकशरण
हैं इससे मैं उनका योगक्षेम करताहूं और जो ज्ञानीहैं सो मेरा आत्माहीहै
इससे मुझकोप्रियहै तिससे वेभक्तमेरे आत्मभूतहैं और प्रियहैं न कहो और
भक्तोंकाभी भगवान्ही योगक्षेम करता है फिर कैसेकहा किज्ञानीभक्तका भ-
गवान्ही योगक्षेम करतेहैं तोयहकथन सत्यहै सचहींभक्तोंका भगवान् योग
क्षेमकरते हैं परन्तु इतना विशेषहै किजे ज्ञानीको लोभके और मेरेभक्तहैं ते

शङ्करभाष्यम् ।

नन्वन्या अपि देवतास्त्वमेव चेत्तद्भक्ताश्च त्वामेव भजन्ते सत्यमेवं ये अन्यदेवता भक्ताः न्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवता भक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ति श्रद्धयास्तिक्यबुद्ध्या अन्वितं अनुगतास्तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकमविधिरज्ञानं तत् पूर्वकं ज्ञानपूर्वकं यजन् इत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तनद्देवतात्मना परस्यैवात्मनः स्थित्यभ्युपगमाद्देवतान्तरपराणामपि भगवच्छरणत्वविशेषात्तदेकनिष्ठत्वमकिञ्चित्करमिति मन्वानः शङ्कते नन्विति उक्तमंगीकृत्य परिहरति सत्यमित्यादिना देवतान्तरयाजिनां भगवद्याजिभ्यो विशेषमाह अविधीति तद्व्याकरोति अविधिरिति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च तदुच्यतिरेकेण वस्तुतो देवतान्तरस्याभावादिन्द्रादिसेविनोऽपि त्वद्भक्ता एवेति कथं ते गतागतं लभेरस्तत्राह येऽपीति श्रद्धयापेताः सन्तो ये जना अन्यदेवता इन्द्रादिरूपा यजन्ते तेऽपि मामेव यजन्तीति सत्यं किन्तु अविधिपूर्वकं मोक्षप्राप्तं विधिं विना यजन्ति अतस्ते पुनरावर्तन्ते ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

न कहो और जे देवता हैं सोभी आपहीहो तो जे और देवताओंके भक्त हुये तेभी आपहीके भक्तहुये फिर कौनउनका अपराध है जिससे वे संसार में जन्ममरणको प्राप्तहोते हैं तिसपै भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन जोतू कहताहै सो सत्य है क्योंकिजे और देवताओंके भक्त श्रद्धाकरके युक्तहुये तिन तिन देवताओंका पूजनकरते हैं तेभी मेराही पूजनकरते हैं परन्तुतेअविधिपूर्वक पूजनकरते हैं अर्थात् अज्ञान पूर्वक यजनकरते हैं ॥ २३ ॥

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेव च ।

नतु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्तिते ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मात्तेऽविधिपूर्वकं यजन्त इत्युच्यते यस्मात् अहमिति अहं हि सर्वयज्ञानां श्रौतानां स्मार्त्तानाञ्च सर्वेषां यज्ञानां देवात्मात्वेन भोक्ता च प्रभुरेव च मत्स्वामिको हि यज्ञोऽधियज्ञोऽहमेवात्रेति चोक्तं तथा नतु मामभिजानन्ति तत्त्वेन यथावदतश्चाविधिपूर्वकमिष्ट्वा योगफलं च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु वस्वादित्येन्द्रादिज्ञानपूर्वकमेव तद्भक्तास्त्वद्याजिनी भवन्तीति कथमविधिपूर्वकं तेषां यजनमिति शङ्कते कस्मादिति देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमित्यत्र हेतुर्यत्त्वेनश्लोकद्वयमुत्थापयति उच्यत इति सर्वेषां द्विविधानां यज्ञानां वस्वादित्येवतात्वेनाहमेव भोक्ता स्वेनान्तर्यामिरूपेण प्रभुश्चाहमेवेति प्रसिद्धमेतदिति हि शब्दः प्रभुर्वाचं

च्युक्तं विवृणोति मत्स्वामिको ह्येति तत्र पूर्वाध्यायगतवाक्यं प्रमाणयति अधियज्ञोह
ति तथापि देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमिति कुतः सिद्धं तत्राह तथा इति
मेव यज्ञेषु भोक्तृत्वे प्रभुत्वे च सतीति यावत् तयोर्भोक्तृप्रभोर्भावस्तत्त्वं तेन भोक्तृ
प्रभुत्वे च मां यथावद्वर्तते न जानन्ति अतो भोक्तृवार्दना ममाज्ञानान्मयि अनर्पितं
स्मरणश्चावर्तन्ते कर्मफलादित्याह अतश्चेति ॥ २४ ॥

स्वामिकृतटीका ।

एतदेव विवृणोति अहमिति सर्वेषां यज्ञानां तत्तद्देवता रूपेणाहमेव भोक्ता प्रभु
स्वामी फलदाताप्यहमेवेत्यर्थः एवंभूतं मां ते तत्त्वेन यथावत्प्रभोजयन्ति अतश्च
न्ति प्रच्यवन्ति वा पुनरावर्तन्ते ये तु सर्वदेवतासु मामेवान्तर्यामिणं परयन्तो यजन्ति
ते तु नावर्तन्ते ॥ २४ ॥

नवलभाष्य ।

काहेसे वे अज्ञानपूर्वक यजन करते ह इसआकांक्षामें कहतेहैं कि(अ
मिति) हे अर्जुन जिससे सवयज्ञोंका भोक्ता ओर प्रभुस्वामी अर्थात् कर्म
फलका देनेवाला महींहूं परन्तु तत्त्वकरके अर्थात् यथावत् वे मुझको ऐस
जानतेही नहींहैं कि सवदेवोंका देवनारायणही अन्तर्यामिरूप करके कर्म
फलका देनेवालाहै इससे वे नित्यफलरूप जो मेंहूं तिसको बिना प्राप्तहु
स्वर्गसे च्युतहोते ह अर्थात् गिरपड़तेहैं मुक्तिको प्राप्त नहींहोते ॥ २४ ॥

यान्ति देवव्रता दयान् पितृन् यान्ति पितृव्रताः ।

भूतानि यान्ति भूतग्या यान्ति मयाजिनोपि माम् ॥ २५ ॥

गङ्गारभाष्यम् ।

येष्वन्यदेवता भक्तिमत्त्वेनावापिपूर्वक यजन्ते देवताः ते यान्ति देवव्रता इति ॥ २५ ॥
यान्ति पितृव्रताः इति ॥ २५ ॥
यान्ति भूतग्या इति ॥ २५ ॥
यान्ति मयाजिनोपि माम् इति ॥ २५ ॥

शानन्दगिरिकृतटीका ।

यथाह्यदेवताभक्ता भगवत् तत्त्व दान्ते ॥ २५ ॥
मकिचित्कुर्यादित्याह ॥ २५ ॥
यागानुष्ठपकामाजिनो यजन्ते देवव्रता इति ॥ २५ ॥
तस्मात्पितृव्रता इति ॥ २५ ॥
यः देवव्रताधनस्य यजन्ते ॥ २५ ॥
भगवद्भाराधनस्य यजन्ते ॥ २५ ॥
तस्मात्पितृव्रता इति ॥ २५ ॥
यान्ति भूतग्या इति ॥ २५ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

नन्वन्या अपि देवतास्त्वमेव चेत्तद्भक्ताश्च त्वामेव भजन्ते सत्यमेवं ये अन्यदेवता भक्ता
न्यासु देवतासु भक्ता अन्यदेवता भक्ताः सन्तो यजन्ते पूजयन्ति श्रद्धयास्तिक्यबुद्ध्या अन्वि-
अनुगतास्तेऽपि मामेव कौन्तेय यजन्त्यविधिपूर्वकमविधिज्ञानं तत् पूर्वकं ज्ञानपूर्वकं यज-
इत्यर्थः ॥ २३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तत्तद्देवतात्मना परस्यैवात्मनः स्थित्यभ्युपगमाद्देवतान्तरपरायणमपि भगवच्छरणत्वं
विशेषात्तदेकनिष्ठत्वमकिञ्चित्करमिति मन्वानः शङ्कते नन्विति उक्तमंगीकृत्य परि-
रति सत्यमित्यादिना देवतान्तरयाजिनां भगवद्वाजिभ्यो विशेषमाह अविधीति तदुच्य-
करोति अविधिरिति ॥ २३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

ननु च तदुच्यतिरेकेण वस्तुतो देवतान्तरस्याभावादिन्द्रादिसेविनोऽपि त्वदुभक्ता इ-
वेति कथं ते गतागतं लभेरस्तच्चाह येऽपीति श्रद्धयोपेताः सन्तो ये जना अन्यदेवता इ-
न्द्रादिरूपा यजन्ते तेऽपि मामेव यजन्तीति सत्यं किन्तु अविधिपूर्वकं मोक्षप्रापकं विधि-
विना यजन्ति अतस्ते पुनरावर्तन्ते ॥ २३ ॥

नवलभाष्य ।

न कहो और जे देवता हैं सोभी आपहीहो तो जे और देवताओंके भक्त
हुये तेभी आपहीके भक्तहुये फिर कौनउनका अपराध है जिससे वे संसार
में जन्ममरणको प्राप्तहोते हैं तिसपै भगवान् कहतेहैं कि हे अर्जुन जोतू क-
हताहै सो सत्य है क्योंकिजे और देवताओंके भक्त श्रद्धाकरके युक्तहुये तिन
तिन देवताओंका पूजनकरते हैं तेभी मेराही पूजनकरते हैं परन्तुतेअविधि-
पूर्वक पूजनकरते हैं अर्थात् अज्ञान पूर्वक यजनकरते हैं ॥ २३ ॥

अहं हि सर्वयज्ञानां भोक्ता च प्रभुरेव च ।

नतु मामभिजानन्ति तत्त्वेनातश्च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

कस्मात्तेऽविधिपूर्वकं यजन्त इत्युच्यते यस्मात् अहमिति अहं हि सर्वयज्ञानां श्रौतानां स्मा-
र्त्तानाञ्च सर्वेषां यज्ञानां देवात्मात्वेन भोक्ता च प्रभुरेव च यत्सामिको हि यज्ञोऽधियज्ञोऽह-
मेवात्रेति चोक्तं तथा ननुमामभिजानन्ति तत्त्वेन यथावदतश्चाविधिपूर्वकमिष्ट्वा योगफलान्
च्यवन्ति ते ॥ २४ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

ननु वस्वादित्येन्द्रादिज्ञानपूर्वकमेव तदुभक्तास्त्वद्याजिनो भवन्तीति कथमविधिपूर्व-
कं तेषां यजनमिति शङ्कते कस्मादिति देवतान्तरयाजिनां यजनमविधिपूर्वकमित्यत्र हेत्व-
र्थत्वेनश्लोकद्वयमुत्थापयति उच्यत इति सर्वेषां द्विविधानां यज्ञानां वस्वादिदेवतात्वेना-
हमेव भोक्ता स्वनान्तार्यामिरूपेण प्रभुश्चाहमेवेति प्रसिद्धमेतदिति हि शब्दः प्रभुरेव च

महाविभूतिपतेः परमेश्वरस्य मम चुद्रदेवतानामिव बहुवित्ताध्यायागादिभिः परि-
तोषः स्यात् किञ्चभक्तिमात्रेण अतो भक्तेन समर्पितं यत् किञ्चित् पत्रादिमात्रमपि
तदनुग्रहार्थमेवाश्नामोति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब हे अर्जुन मेरे भक्तों को मोक्षरूप अनन्त फलही होय सो नहीं है किंतु
और देवताओं के आराधनसे मेरा आराधन सहज भी है अर्थात् सुखपूर्वक
होसकता है इस आशयसे कहते हैं कि (पलमिति) हे अर्जुन जो पुरुष मेरे अर्थ
पत्त और पुष्प और फल और जल इन वस्तुओं को भी भक्ति पूर्वक देता है अ-
र्थात् निवेदन करता है और पत्त आदि चारों वस्तुओं में भी जो वस्तुभक्ति
करके मेरे समीप प्राप्त करीगई है तिसगुद्ध चित्तभक्तकी वस्तुको मैं भोजन
करता हूं अर्थात् ग्रहण कहता हूं (तो अवयहां पत्तं पुष्पम् इस एक वचनसे
यह सूचित किया कि एक भी पत्तपुष्प भक्ति करके निवेदन किया मेरी प्रसन्न
ताका हेतु है और भक्त्या प्रयत्नात्मनः) इसके कहनेसे यह सूचित होता है कि
प्रेमयुक्त एकाग्रचित्तसे निवेदन किया हुआ ही पदार्थ मुझको प्राप्त होता है
क्योंकि बुद्धिसे परे जो नारायण तिसकी शुद्धबुद्धिद्वारा ही प्राप्ति संभव होती है
इतलसे भक्तिरहित अभिमानी दुर्योधनके बड़े समृद्धियुक्त पदार्थोंको त्याग के
विदुरके अन्नको भगवान् ने स्वीकार किया ॥ ॥ २६ ॥

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

यत् एवमवः यत् करोषीति यत् करोषि यदाचरसि शारीर्यं कर्म स्तनः प्राप्तं यदभाषि यत्
षादासि यद् जुहोषि हवनं निर्वर्त्यसि श्रुतं सार्चसा यत् ददासि वयस्पृष्टाणि व्रातगर्गादिष्वपि
द्विरप्यपपात्ररत्नादि यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तदा आराधनस्य सुकरत्वे तदेवावश्यकमित्याह यत इति स्वतः शान्तादृतेः प्राप्तं गमना
शैलियावत् यदश्नासि यं किञ्चिदुभोगं भुञ्जे हवनस्य स्वतन्त्रं वारयति श्रुतिमिति
मत्समर्पणं तत् सर्वं मध्यं समर्पयेत्यर्थः ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

न च फलपुष्पादिकमपि यत्रार्थं पशुवर्मादिद्रव्यजन्यद्वन्द्वैक्यस्य समर्पणं
कौन्तेयि यत्करोषीति स्वभावतः शास्त्रेण वा यत्किञ्चित् कर्म करोषि तस्य यदश्नासि
ज्जुहोषि यददासि यत् तपस्यसि ततः करोषि तत् कर्म मत्समर्पणं तत्समर्पणं
तत् कुरुष्व ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जिससे मेरी प्रसन्नतामें केवल तपने अथवा कुछ न करने से

स्वामिकृतटीका ।

तदेवोपपादयति यान्तीति देवेष्विन्द्रादिषु तत् नियमो येषां ते अन्तवतो देवस्य यान्ति अतः पुनरावर्तन्ते पितृषु व्रतं येषां श्राद्धादिक्रियापराणां ते पितृन् यान्ति भूतेषु विनायकमातृगणादिषु इज्या पूजा येषां ते भूतेज्या भूतानि यान्ति मां यष्टुं शीलं येषां ते मद्याजिनस्ते तुमामक्षयं परमानन्दस्वरूपं यान्ति ॥ २५ ॥

नवलभाष्य ।

और जे पुरुष और देवताओंकी भक्तिकरके अविधि पूर्वक मेरायजतकरते हैं तिनकोभी यज्ञकाफल तो अवश्य होताही है इस आशयसे कहते हैं कि (यान्तीति) हे अर्जुन जेदेवव्रतपुरुष हैं अर्थात् देवताओंके विषे व्रतनियम अथवा भक्ति जिनपुरुषोंकी है तेपुरुष देवताओंको प्राप्तहोते हैं अर्थात् जबवे मरते हैं तो तिसतिस देवताके लोकको प्राप्तहोते हैं और जेपुरुष श्राद्धादि करके पितरोंकी भक्ति करते हैं ते अग्निष्वात्तादि जे पितृगण तिन्होंके लोकको प्राप्तहोते हैं और जे विनायक मातृगणादिभूत गणोंका अथवा भूतप्रेत पिशाचादिकोंकाही पूजन करते हैं ते भूतादिकोंके लोकको प्राप्तहोते हैं इसप्रकार जोजो जिस देवताका भक्तिभाव करके जन्मपर्यन्त सेवन करता है वह उसीको प्राप्तहोता है ऐसेही मेरेयजन पूजन करनेका है स्वभाव जिन्होंका ऐसे जे वैष्णव ते मुझको प्राप्तहोते हैं इसप्रकार भजनके श्रमको समान होनेमें भी जे मन्दमति अज्ञानसे मेराभजन नहीं करते हैं ते अल्पफलको प्राप्तहोते हैं यह तात्पर्य है ॥ २५ ॥

पत्रं पुष्पं फल तोयं यो मे भक्त्या प्रयच्छति ।

तदहं भक्त्युपहृतमश्नामि प्रयतात्मनः ॥ २६ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

न केवलं मद्भक्तानामनुरागिलक्षणमनन्तफलमुक्तं सुखाराधनञ्चाहं कथंप्रामेति पत्रं पुष्पं फलं तोयमुदकं योमे पत्रं भक्त्या प्रयच्छति तदहंपत्रादि भक्त्युपहृतं भक्तिपूर्वकं प्रापितं भक्त्युपहृतमश्नामि गृह्णामि प्रयतात्मनः शुद्धबुद्धेः ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

अनन्तफलत्वाद्भगवदाराधनमेव कर्तव्यमित्युक्तं मुकरत्वाच्च तथेत्याह न केवलमिति भगवदाराधनस्य मुकरत्वमेव प्रश्नपूर्वकं प्रपञ्चयति कथमित्यादिना यद्वि पुष्पादिकं भक्तिपूर्वकं मर्दयमर्पितं तेनायं शुद्धचेताः तपस्वी मामाराधयतीत्याह अथाराधनादित्याह पत्रमित्यादिना ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

तदेवं स्वभक्तानामनुरागलक्षणमुक्त्वा अनायान्स्वरश्च स्वभक्तेर्दंगयति पत्रमिति पत्रं पुष्पादिना यमपि मर्दयं भक्त्या यः प्रयच्छति तस्य प्रयतात्मनः शुद्धचित्तस्य निःकामभक्तस्य तत् पदपुष्पादिकं भक्त्या तेनोपहृतं समर्पितमश्नन्नामि श्रोत्याहृष्यामि नहि

महाविभूतिपतेः परमेश्वरस्य मम जुद्धदेवतानामिव बहुविन्नताध्यायागादिभिः परि
तोषः स्यात् किञ्च भक्तिमात्रेण अतो भक्तेन समर्पितं यत् किञ्चित् पत्रादिमात्रमपि
तदनुग्रहार्थमेवाशनामिति भावः ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

अब हे अर्जुन मेरे भक्तों को मोक्षरूप अनन्त फलही होय सो नहीं है किंतु
और देवताओं के आराधनसे मेरा आराधन सहज भी है अर्थात् सुखपूर्वक
होसका है इस आशयसे कहते हैं कि (पत्रमिति) हे अर्जुन जो पुरुष मेरे अर्थ
पत्र औ पुष्प और फल और जल इन वस्तुओं को भी भक्ति पूर्वक देता है अ-
र्थात् निवेदन करता है और पत्र आदि चारों वस्तुओं में भी जो वस्तु भक्ति
करके मेरे समीप प्राप्त करी गई है तिस शुद्ध चित्त भक्त की वस्तु को मैं भोजन
करता हूँ अर्थात् ग्रहण कहता हूँ (तो अवयहां पत्रं पुष्पम् इस एक वचनसे
यह सूचित किया कि एक भी पत्रपुष्प भक्ति करके निवेदन किया मेरी प्रसन्न
ताका हेतु है और भक्त्या प्रयत्नात्मनः) इसके कहनेसे यह सूचित होता है कि
प्रेमयुक्त एकाग्रचित्तसे निवेदन किया हुआ ही पदार्थ मुझको प्राप्त होता है
क्योंकि बुद्धिसे परे जो नारायण तिसकी शुद्धबुद्धिद्वारा ही प्राप्ति संभव होती है
इतति भक्तिरहित अभिमानी दुर्योधन के बड़े समृद्धियुक्त पदार्थों को त्याग के
विदुर के अन्नको भगवान् ने स्वीकार किया ॥ ॥ २६ ॥

यत्करोषि यदश्नासि यज्जुहोषि ददासि यत् ।

यत्तपस्यसि कौन्तेय तत्कुरुष्व मदर्पणम् ॥ २७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

यत् पश्यतः यत् करोषीति यत् करोषि यदाचरसि शास्त्रीयं कर्म सतः प्राप्तं यदभ्यासं पत्र
प्रादासि यद् जुहोषि हवनं निर्वृत्तयसि श्रौतं स्मार्त्तं वा यत् ददासि वपस्त्राणि प्राप्नोषि
रिणमपपात्ररत्नादि यत्तपस्यसि कौन्तेय तत् कुरुष्व मदर्पणं यत्तपसां ॥ २७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

तदा आराधनस्य सुकरत्वे तद्देवावश्यकमित्याह यत इति स्वतः शास्त्रादृतेः प्राप्तं ममना
क्रियया यत् यदश्नासि यं किञ्चित् भोगं भुञ्चे हवनस्य स्वतन्त्रं वाच्यं यत इति
मत्समर्पणं तत् सर्वं मद्यं समर्पयेत्यर्थः ॥ २७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

न च फलपुष्पादिकमपि यज्ञार्थं यगुनीमादिद्रव्यवन्मदर्वनेकोऽयं नैकादयः समर्पणी
किन्ति हि यत्करोषीति स्वभावतः शास्त्रतो वा यत्किञ्चित् कर्म करोषि तस्य यदश्नासि
यज्जुहोषि यददासि यत्तपस्यसि तपः करोषि तत् सर्वं मत्समर्पणं यत्तपसां
सर्वं कुरुष्व ॥ २७ ॥

नवलभाष्य ।

हे अर्जुन जिससे मेरी प्रसन्नता में केवल तबले अदिष्ट शुद्ध नैवेद्य

शङ्करभाष्यम् ।

रागद्वेषवान् तर्हि भगवान् यतो भक्ताननु गृह्णामि नेतराणीति तन्न समोहमिति समः तुल्योहं सर्वभूतेषु न मे द्वेषोऽस्ति न प्रियः अग्निवदहं दूरस्थानां यथाग्निः शीतं नापनयति समीपं सुसर्पतामपनयति तथाऽहं भक्ताननुगृह्णामि नेतरान् ये भजन्ति तु मामीश्वरं भवत्या माये तेषावत एव न मय रागानिमित्तं माये वर्तन्ते तेषु चाप्यहं स्वभावत एव वर्ते नेतरेषु नेतावता तेषु द्वेषो मम ॥ २६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवतो रागद्वेषवत्वेनानीश्वरत्वमाशङ्क्य परिहरति रागेत्यादिना तर्हि भगवद्भजनं किञ्चित्करमित्याशङ्क्याह अग्निवदिति तत् प्रपञ्चयति यथेति भक्तानभक्ताश्चानुगृह्णतोऽनुगृह्णतश्च भगवतो न कथं रागादिमत्त्वमित्याशङ्क्याह ये भजन्तीति ये द्विवर्णाश्मादिधर्मा मां भजन्ति ते तेनैव भजनेनाचिन्त्यमाहात्म्येन परिशुद्धयुक्तो मयि मत्समीपे वर्तन्ते मदभिव्यक्तियोग्यचिन्ता भवन्ति तु शब्दोऽस्य विशेषस्य द्योतनार्थः तेषु च समो रसमं तेषामहमपि स्वभावतो वर्तमानस्तदनुग्रहपरो भवामि यथा व्यापकमपि साधित्रेजः स्वच्छे दर्पणादौ प्रतिफलति तथा परमेश्वरोऽवर्जनीयतया भक्तिनिरस्तममन्तकनुसत्त्वेपु पुरुषेषु सन्निधत्ते देवीं प्रकृतिमाश्रिता न भजन्तीत्युक्तत्वादित्यर्थः ॥ २६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदि तु भक्तेभ्य एव मोक्षं ददासि नभक्तेभ्यस्तर्हि तयापि किं रागद्वेषादिकृतं विषयं भवति नेत्याह समोहमिति सर्वेषु भूतेष्वहं समः अतोमम प्रियश्च द्वेषश्च नास्त्येव एव सत्यापि ये मां भजन्ति तेभ्यस्तया मयि वर्तन्ते अहमपि तेष्वनुग्राहकतया वर्ते अथ भावययाम्नेः स्वसेवकेष्वेव तमः शीतोदि दुःखमपाकुर्वतोऽपि न विषयः यथा वा कल्पयस्य तथैव भक्तपक्षपातिनोऽपि मम विषयं नास्त्येव किन्तु मदभक्तेरेवार्थं मां हि मेति ॥ २६ ॥

नवलभाष्य ।

तोक्त्वा भगवान्भी रागद्वेषयुक्तं हं जो भकोंछे ऊपरतो अनुग्रह करते हैं औरोंकोनहीं तिसआंशकाको दूरकरतेहुये भगवान् रहते हैं (समाना समीप) है अर्जुन सबप्राणियोंके विषे मैंसमानहीहों जिनमे न कोई भगवान्पूजे ला न कोईप्रिय है किन्तु अग्निकेतुल्य मेंहूं जमे अग्निरुग्मिन्न जे पुरुष जिन के शीतकोनहीं दूरकरताहैं और जेपुरुष अग्निके समीपआके प्रातःशे वै तिनहींकेशीतको दूरकरता है वह अग्निदाननाशही है और अग्निपादाय मिल कोईनहीं है तैसें मैंभी भकोंछेऊपर अनग्रह करताहूं जेमेंछेऊपरनहीं इससे है अर्जुन जेपुरुष में जो ईश्वर जिनमें नहिजले नबने हैं ते सब भावहसि मेरेविषे रहते हैं कुछ भगवान्में समहोय नित,जिनजिनमेंही मेरे तिनभकोंमें मैंभी समानहोसिरहताहूं और अनर्थमें नहिरहताहूं मुझमें से मेरा किसीसे द्वेषहोय सो नहींहै अर्जुन इत्येव रहते हैं ते सबमें रहताहैं तोनी अनन्य नहोही किन्तु ते सबमें समानहोय हैं रहतीहैं इससे वे परमेश्वरहीमें रहते हैं ॥ २६ ॥

ए गुणोंकरके उनको रहते हैं

भोअग्निवत् उनके समीपही रहताहूं और विमुख मनुष्योंको तो भावना नहींहोनेसे अति निकटवर्तीभी परमेश्वर करोड़ोंकोश दूरकीतरह होरहो इससे कहा अभक्तों में मैं नहींरहता ॥ २९ ॥

अपि चेत् सुदुराचारो भजते मामनन्यभाक् ।

साधुरेव स मन्तव्यः सम्यग्व्यवसितो हि सः ॥ ३० ॥

शङ्करभाष्यम् ।

शृणु मद्भक्तेर्माहात्म्यं अपिचेदिति अपि चेत् यद्यपि सुदुराचारः सुदुराचारोऽस्तीव कुत्सित चारोऽपि भजते माम् अनन्यभाक् नान्यभाक्तिः सन् साधुरेव सम्यग्वृत्त एव स मन्तव्यः स तव्यः सम्यग् यथावत् व्यवसितो हि यस्मात् साधुनिश्चयः सः ॥ ३० ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

प्रकृतां भगवद्भक्तिं स्तुवन् पापीयसामपि तत्राधिकारोऽस्तीति सूचयति शृणु इति सम्यग्धृत एव भगवद्भक्तो ज्ञातव्य इत्यत्र हेतुमाह सम्यगिति ॥ ३० ॥

स्वामिकृतटीका ।

अपि च मद्भक्तेरेवायमवितर्क्यः प्रभाव इति दर्शयन्नाह अपिचेदिति अन्यन्त दुराचारोऽपि यद्यप्यपृथक् तेन पृथक् देवतापि वासुदेव एवेति बुद्ध्या देवतान्तरभक्तिमकुर्वन् मामेव परमेश्वरं भजते तर्हि साधुः श्रेष्ठ एव स मन्तव्यः यतोऽसौ सम्यग्व्यवसितः शोभनमध्यवसायं कृतवान् ॥ ३० ॥

नवलभाष्य ।

अबतू मेरीभक्तिके माहात्म्यको श्रवणकर कि हे अर्जुन प्रथमदुराचारअतिनिन्दित आचारभी मनुष्यहोय और फिर अनन्य भक्तिहोके अर्थात् नहीं हैं और विषयादिकों में प्रीतिजितकी ऐसाहो के जो मेराभजन करता है तो साधुही अर्थात् अच्छे आचारवालाही वह है ऐसामानना चाहिये क्योंकि जिससे उसने अच्छा निश्चयकिया है जो सबखोटे कामोंका त्याग करके भगवद्भजनमें प्रवृत्तहुआ ॥ ३० ॥

क्षिप्रं भवति धर्मात्मा शश्वच्छान्तिं निगच्छति ।

कौन्तेय प्रतिजानीहि न मे भक्तः प्रणश्यति ॥ ३१ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

उन्मृश्य च शयां दुराचारनापन्तः सम्यग् व्यवसायसामर्थ्याद् क्षिप्रमिति क्षिप्रं शीघ्रं भावं परमात्मा परमं च एव शब्दं नित्यं शान्तिञ्चोपशमं निगच्छति प्राप्नोति शृणु परमार्थं मे नैव प्रतिजानीहि निश्चयं प्रतिज्ञां कुरु न मे मम भक्तः पापे संपादितान्तरात्मा मद्भक्तो न वनश्यतीति ॥ ३१ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

हेतुद्वयमेव प्रवचयति उत्पन्नयेति भगवन्तं भजमानस्य कथं दुराचारता परित्यज्या भवतीत्यादिशब्दोपनिमित्तं इति दुराचारे कथं धर्म्मचित्तत्वं तदाह प्रतिजानीहि ॥ ३१ ॥

नवलभाष्य ।

और हे+अर्जुन मेरा आश्रय करके पापहीयोनि जन्म जिन्होंका ऐसे क्षत्री और वैश्य और शूद्र येभी परमगतिको प्राप्तहोते हैं ॥ ३२ ॥

किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्या भक्ता राजर्षयस्तथा ।

अनित्यमसुखं लोकमिमं प्राप्य भजस्व माम् ॥ ३३ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

किं पुनरिति किं पुनर्ब्राह्मणाः पुण्याः पुण्ययोनयः भक्ता राजर्षयस्तथा राजानश्च ते ऋषयश्चेति राजर्षयः यत एवमतोऽनित्यं क्षणभंगुरमसुखं च सुखवर्जितं मनुष्यलोकं प्राप्य पुरुषासाधनं दुर्लभं मनुष्यत्वं लब्ध्वा भजस्व सेवस्व माम् ॥ ३३ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

यदि पापयोनिः पापाचारश्च त्वद्भक्त्या परां गतिं गच्छति तर्हि किमुत जातिनिमित्तेन संन्यासादिना किंवा सद्वृत्तेनेत्याशङ्क्याह किं पुनरिति उत्तमजातिमतां ब्राह्मणादीनामतिशयेन परा गतिर्यतो लभ्यते अतो भगवद्भजनं तैः एकान्तेन विधातव्यमित्याह यत इति मनुष्यदेहातिरिक्तेषु पश्वादिदेहेषु भगवद्भजनयोग्यताभावात् प्राप्ते मनुष्यत्वे तद्भजने प्रयतितव्यं इत्याह दुर्लभमिति ॥ ३३ ॥

स्वामिकृतटीका ।

यदेवं तदा सत्कुलाः सदाचाराश्च मदभक्ताः परां गतिं यान्तीति किं वक्तव्यमित्याह किं पुनरिति पुण्याः सुकृतिनो ब्राह्मणाः तथा राजानश्च ते ऋषयश्चेति एवंभूताश्च परां गतिं यान्तीति किं वक्तव्यमित्यर्थः अतस्त्वं इमं राजर्षिरूपं देहं प्राप्य लब्ध्वा भजस्व किञ्च अनित्यमधुवं अमुखं सुखरहितञ्चेमं मर्त्यलोकं प्राप्य अनित्यत्वाद्विलम्बमकुर्वन् अमुखत्वाच्च मुषार्थमुद्यमं हित्वा मामेव भजस्वेत्यर्थः ॥ ३३ ॥

नवलभाष्य ।

+नोट श्लोक ३२ पं० १ ॥ और पुण्यजन्मा जे ब्राह्मण अर्थात् पुण्य से हे जन्मजिन्होंका अथवा पुण्यरूपहीहे जन्मजिन्होंका ऐसे जे ब्राह्मण और भक्त राजर्षि अर्थात् राजाहीहुये ऋषिते परमगतिको प्राप्तहोयं इसमें कहनाहीक्याहे अब यहां भाष्यकारने स्त्री और वैश्यजातिके मनुष्य और शूद्र जातिके मनुष्योंकी पापबोनियोंमें गणनाकरी तिसका आशययह है कि शास्त्रमें सामान्यसे स्त्री जातिमात्रके अनृत-१ और साहस २ और माया ३ और मूर्खता ४ और विवेकका-नहींहोना ५ और अपवित्रता ६ और निर्दयता ७ ये सातदोष स्वाभाविक कहे हैं इससे जे पापयोनिये हैं और वैश्योंकीभी तत्पानृतवृत्ति अर्थात् सत्यभूठ मिलीहुई आजीविका और शिक्षाप्रधान-कृषिवृत्तिओ शास्त्रमेंकही है इससे येभी पापयोनि हुये और शूद्रकोतो शोचकरने से और वेदादिशास्त्रके अनधिकास्ते अर्थात् अधिकार के नहींहोने से पापयानिता हैं और श्रीधर स्वामीजीने तो इसीश्लोक के शब्दोंका में यद्यपि पापयोनिये उच्यते चाण्डालादि अन्त्यज जातिको ज

कहा तोभी कृपिआदि कर्म वैश्योंकाभी दोष दृष्टिसे कहा तिससे स्त्रीआदि कोभी किसीतरह पापयोनियोंमेंही गणनाहै ऐसा सूचितकिया) अर्थात् ऐसे पापयोनि प्राणीभी भगवान् की भक्तिकरने से शुद्धता को प्राप्तहोके परमगतिको प्राप्तहोते हैं तो फिर पुण्ययोनि ब्राह्मण औ क्षत्रिय ये भगवद्भक्ति से परमगति को प्राप्तहोयें इसका क्या कहनाहै इसअर्थमें भाष्यकार और श्री-धरस्वामी इन दोनों की सम्मति जानीजाती है (और आनन्दगिरिजीने तो इसविषयमें कुछ कहाही नहीं ॥ परन्तु यहां भगवान् के कथनमें औरभीअर्थ प्रतीत होताहै तिसप्रकार को कहते हैं कि (मांदिपार्थ) यहांसेलेके दोरलोकोंका अर्थ तीनकोटि करिकै होता है अथवा दोकोटि करकेभी होता है अर्थात् तीनभागसे वा दोभागसे अर्थहोता है तहां तीनिकोटिमेंतो ऐसाअर्थहै कि हे अर्जुन जे कोई पापयोनिभी अर्थात् शूद्रोंसे भी गयेहुये पापजाति अर्थात् अन्त्यज श्वर निपाद चाण्डाल म्लेच्छजातिकेभी प्राणी और तिन से भी अधिक तिर्यक्योनि वानरगृद्धादि पापयोनि प्राणी तेभीमेरा आश्रय करके अर्थात् ते मेरीभक्तिकरके परमपवित्रहोके परमगतिको प्राप्तहोतेहैं यह प्रथम कोटीहुई) और तैसेही स्त्री और वैश्य और शूद्र ये मध्यम कोटिके प्राणी हैं अर्थात् नतो ये केवल पापयोनी हैं और न केवल पुण्ययोनी हैं किंतु पुण्यपाप मिश्रित योनिकेप्राणी हैं तेभी मेरीभक्तिकरके धर्मात्माहोके अर्थात् पुण्ययोनियों सेभी उत्तमहोके परमगतिको प्राप्तहोते हैं तोफिर तीसरी उत्तमकोटि के पुण्ययोनिजे ब्राह्मण अर्थात् जे सत्त्वगुणसे उत्पन्न हुये शमदमादिक धर्मपरायण और अपने राजसस्वभाव को त्यागके मेरेभक्त जे भ्रम्वरीप भीष्मादि और तेरेसरीखे राजार्प ते मेरी भक्तिकरके परमगति को प्राप्तहोयें यहकहनाही क्याहै ॥ और जबदोकोटिका अर्थहै अर्थात् जब दोभाग करके अर्थ होता है तो उसकी यहरीति है कि पापयोनियों की कोटीतो पहिलेकीतरह जानना और स्त्रियो वैश्यास्तथाशूद्रा) इसका सम्यग्ध अगाड़ी के श्लोक में है अर्थात् इसपक्षमें मध्यमकोटितो हैइनहीं एक पापयोनियों की कोटिहै एक पुण्ययोनियों की तो फिर स्त्री और वैश्य और शूद्र इनही गणनाभी पुण्ययोनियों मेंही यही भगवान् को विवक्षित है अर्थात् कहने हो अभीष्ट है क्योंकि श्वरी गृद्ध निपादादि अपने भक्तोंके समदक्षेतिपे पापयोनियों की एककोटी तो भगवान् को स्त्री शूद्रादिकोंसेनी न्यारी कहनाही पड़ेगी औरतो स्त्री शूद्रादिकों मेंभी कोई पापयोनि समब्राह्मणगा तो उनकी गणना उसीकोटी में की जावेगी जोकि पापयोनियों की कोटी है और सब स्त्री वैश्य शूद्र पापयोनिही होयें इसमें कुछप्रमाणनहीं देनेने क्योंकि जय स्त्रियोंके बिना ब्राह्मणादि पुण्ययोनि कोई यज्ञ हो नगनहीं सकेंहैं क्योंकि वेदमें स्त्रीपुरुषकोसंग संग यज्ञकरनेका अधिकारहै नब्राह्मणादि नृप हो उत्तमस्त्रियां पापयोनि कैसेहोसकी हैं और भक्ति रक्षनेनी स्त्रियोंकेबिना यथावत् नहींहोसकाहै

है जिससे देवता लोगोंकोभी भयहोता है सो पतिव्रता स्त्रियोंका माहात्म्य भारतादि ग्रन्थों में प्रसिद्ध है और जो पहिले अनृतादि स्त्रियोंके दोषकहते हैं अच्छी धर्मनिष्ठ स्त्रियोंको छोड़के और स्त्रियोंके हैं और सुरभा चुड़ाला गार्गी आदि स्त्रियों में ब्रह्मविद्याभी प्रसिद्ध है इससे सबस्त्री पापयोनि नहीं होसक्तीं और वैश्य लोगभी वेदाध्ययनादि धर्मोंके अधिकारी पापयोनि कैसे होसक्ते हैं और तुलाधार वैश्यकाधर्म भारतमें प्रसिद्ध है और जो वैश्य न होयें तो धनादिकरके ब्राह्मणादिकोंके धर्मकीरक्षा कौनकरसक्ता है इससे यज्ञादिकों में धनकी सम्पत्ति बढ़ानेकेलिये और गो ब्राह्मणोंकी रक्षाकेलिये ही परमेश्वरने वैश्यको उत्पन्न किया है यहवात यजुर्वेदके शतपथ ब्राह्मण में स्पष्ट है सो वैश्य पापयोनिमें कैसे होसक्ता है और जे वैश्य धनादिका संग्रह करके धर्म में व्ययनहीं करते हैं और ब्रह्मद्रोही हैं और अतिरूपण-तासे कुटुम्बियों कोभी दुःखदेते हैं तिनको पापयोनित्वही है ऐसाकहाजाय तो ब्राह्मणको भी अपने धर्मके त्यागमें और द्यूत मद्य पानादिकोंके सेवनमें पापयोनित्व कहनेपड़ैगा इससे हीनजातिही भगवान्को पापयोनि इष्ट है और भक्तहोनेके अनन्तर पाप कर्म तौ सम्भवही नहींहोता इससे इसप्रकरणमें पाप कर्मका ग्रहण नहीं है ऐसेही शूद्रकाभी शुश्रूषा धर्मयुक्त होनेसे पापयोनि नहीं कहिसक्ते जिसके धर्मसे भगवान्शीघ्र प्रसन्नहोते हैं तिससे इसका अर्थ यह सिद्धहुवा कि हे अर्जुन जे कोई पापयोनि हैं तेभी मेरीभक्तिसे परमगतिको प्राप्तहोते हैं जे पुण्ययोनि ब्राह्मण और क्षत्रिय और वैश्य और धर्मनिष्ठ स्त्री और शुश्रूषा धर्मपरायण शूद्र ये मेरेभक्त परमपदको प्राप्त होय तौ कहनाही क्या है और जो तो मनभावनी भाषा टीका में जगन्नाथ शुक्लने वैश्या शब्दकरके वैश्या स्त्रियोंका ग्रहणकिया सो तौ बड़ाअसंगत है क्योंकि उनके अर्थमें वैश्योंका ग्रहणही नहींहोसक्ता और जो कदाचित् ब्राह्मणके उपलक्षणसे वैश्यका ग्रहणकरै तौ उपलक्षणसे क्षत्रियादिकोंका ग्रहण सिद्धही फिर जो भगवान्ने पृथक् राजर्षिका ग्रहणकिया सो व्यर्थ होजायगा इससे यहां उपलक्षणमें भगवान्का अभिप्राय नहीं है और फिर जगन्नाथका अर्थ सब भगवद्गीताके टीकासे विरुद्ध है क्योंकि किसी टीकामें वैश्यका अर्थ वैश्या नहींकहाहै और पापयोनिही करके वैश्याका ग्रहण सिद्धथा फिर भगवान्ने वैश्य शब्दका उच्चारणकिया वोही व्यर्थहोजायगा यह सूक्ष्म बुद्धि विचारकरै जिससे ऐसा है इससे हे अर्जुन अनित्य क्षणभंगुर अर्थात् क्षणमात्रमें नाशहोनेवाला और असुख सुख रहित जो मनुष्य लोक तिसको प्राप्तहोके मेरा भजनकर अर्थात् अनित्य भीहै परन्तु पुरुषार्थ साधनहै ऐसा दुर्लभ जो यह मनुष्य शरीर तिसको प्राप्तहोके तू मुझको भजनकर ३३ ॥

नन्मना भव मद्रक्तो मद्याजी मां नमस्कुरु ।

मामेवप्यासि युक्तवैवमात्मानं नत्परायणः ॥ ३४ ॥

इति श्रीभगवद्गीताया योगशास्त्रे श्रीकृष्णार्जुनसंवादे
राजगुह्यो नाम नवमोऽध्यायः ॥ ९

शङ्करभाष्यम् ।

कथं मन्मना इति मयि मनो यस्य तव स त्वं मन्मना भव तथा मद्भक्तो भव मद्याजी मय
जनशीलो भवमायेव च नमस्कुरु मामेवेश्वरमेप्स्यसि आगमिष्यामे युक्त्वा समाधाय चित्तमेव
यात्मानं मायेवमहं हि सर्वेषां भूतानाम् आत्मा परा च गतिः परमयनं तं मामेवम्भूतम् एष्य
सीत्यतीतेन पदेन सम्बन्धः मत्परायणः सन्नित्यर्थः ॥ ३४ ॥

इति शङ्करभाष्ये नवमोऽध्यायः ॥ ६ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

भगवद्भक्तेरित्यम्भावं पृच्छति कथमिति ईश्वरभजने इति कर्तव्यतां दर्शयति मन्म-
ना इति एवं भगवन्तं भजमानस्य मम किं स्यादित्याशङ्काह मामेवेति समाधायभगवत्ये
वेति शेषः एवमात्मानमित्येतद्विवृणोति अहं हीति अहमेव परमयनं तथेति मत्परायण-
स्तथाभूतः मामेवात्मानमेप्स्यस्येति सम्बन्धः तदेवं मध्यमानां ध्येयं निरूप्य नवमेनाध-
मानामाराध्याभिधानमुखेन निजं पारमार्थिकेन रूपेण प्रत्युक्तेन ज्ञानं परमेश्वरस्य पर-
माराधनमित्यभिधत्ता सांपाधिकं तत्पदवाच्यं निरुपाधिकञ्च तत्पदलक्ष्यं व्याख्यातं ॥ ३४ ॥

इति आनन्दगिरिकृतटीकायां नवमोऽध्यायः ॥ ६ ॥

स्वामिकृतटीका ।

भजनप्रकारं दर्शयन्नुपसंहरति मन्मना इति मायेव मनो यस्य स मन्मनान्त्यं भव
तथा ममैव भक्तः सेवको भव मद्याजी मत्पूजनीयोनो भव मामेव च नमस्कुरु एषमभिः
प्रकारैर्मत्परायणः सत्त्वात्मानं मनो मयि दुरन्ता समाधाय मामेव परमानन्दरूपमेत्यगि
प्राप्स्यसि ॥ निजमैश्वर्यमाश्रय्य भक्तेरवाद्भुतवैभवं । नवमे रात्रिद्वये दृष्ट्वा तै-
दच्युतः ॥ ३४ ॥

इति स्वामिकृतटीकायां नवमोऽध्यायः ॥ ६ ॥

नवलभाष्य ।

कैसे भजन करना चाहिये इस आकांक्षे
हे भर्जन मेरेहीविषे मनहै जिसका
धातु मेरेही में तवहाल ॥
धातु मेरेही विषे प्रीति-
और मेराही पूजन
देवताओं में भी मैं

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार करदे दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मनको यु करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय करत हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका आधा तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचित
तत्त्वविवेकामृतारव्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्तमाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥



मुन्शीनवलकिशोरके छापेखाने मुकाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८० ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामबिहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

प्रकटहो कि इसपुस्तकको मतवेने अपने खर्चसे तर्जुमा करायाहै इसकारण इस
मतवेकी आज्ञाबिना कोई छापनेका अधिकारी नहीं है ॥

नामकिताव	नामकिताव	नामकिताव
<p>शास्तानअमोरहमजा देवज्ञाभरण दीहावलीरत्नावली (न) नर्णयसिंधु नाममाहात्म्य नानार्थनवसंग्रहावली नवीनसंग्रह नवरत्नभाष्य नेघटभाषा शरीरबोध (प) रमार्थसार रमसागर रमभाग रमेरव रमाश्रुतमार्ग रमावतभाषा रमासंग्रह रमारियोंकीपुस्तकके वीनों भाग रवीधचन्द्रोदयनाटक रविहृतीपिणोनायकी रमप्रकाश पद्यसंग्रह (य) रुहजातक रुहसंहिता रुपयवर्चका मूल रीका संहिता रुजोपनाम रुजोपलाससारावली रुजोपलास रुजोपलास रुजोपलास</p>	<p>वीजककवीरदास वीजगणितदोभाग वैतालपद्मिनी वकावलीसुमन वैद्यजीवन वैद्यमनोसत्र वैद्यप्रिया वालश्रिचा दो भाग (भ) भक्तमाल भविष्यपुराण भोजप्रबन्धसर भाषाव्याकरण भाषातन्त्रोपिकाव्या० भूगोलतत्त्व भाषाचन्द्रोदय भूगोलवर्णन (म) मार्कण्डेयपुराणमटोका माधवनिदान मुहूर्तचक्रदीपिका मुहूर्तविन्तामणिसटोका मुहूर्तमार्तण्डमटोका मुहूर्तगणित मुहूर्तदीपक मूल वन्टोका महोत्तरतद्विषय तत्त्वचक्रगणितमटोका महाभारतमहाविन्द वीजार्थ विदितमहाविन्द मनमोहनी मनमोहन महाभारतमहाविन्द मनमोहन मनमोहन</p>	<p>(य) याज्ञवल्क्यस्मृति योगवाग्निपु युगलसंवादबोधप्रकाश यमुनालहरी युगलविलास (र) रेखागणितदोभाग रघुवंशसंस्कृतवभाषादो जिन्दोमें रामायणमूलतुलसीकृत मोटिअचरोंकी रामायणतुलसीकृतमूल छोटे अचरों की तथा मोटे अचरिचक्रने कागजकी रामायणतुलसीकृतपाठ रामायणतुलसीकृत रामायण गुरुदेवजी टीका संहिता में कां रामायणटीकासमग्र की में कांड रामायण कीमाननगना० रामायण तदनो कृतका यज्ञार्थकीप गणिततुलसीकृतसंहिता रामायण तुलसीकृतकी मनमोहनकी रामायणटीकासमग्र रामायणमटोका रामायणमटोका रामायणमटोका रामायणमटोका रामायणमटोका रामायणमटोका</p>

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार करदे दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही धिये मनको युक्त करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय करत हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका आया तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविरचित
तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्तमाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥



मुन्शीनवलकिशोरके छापेखाने मुकाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८० ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामविहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

प्रकटहो कि इसपुस्तकको मतवेने अपने खर्चसे तर्जुमा करायाहै इसकारण इस
मतवेकी आज्ञाविना कोई छापनेका अधिकारी नहीं है ॥

नामकिताव	नामकिताव	नामकिताव
<p>स्तानअमीरहमजा वज्ञाभरण हावलीरत्नावली (न) र्यासिंधु ममाहात्म्य नार्थनवसंग्रहावली वीनसंग्रह वरत्तभाष्य नघंटभाषा रीबोध (प) रमार्थसार मसागर रसभाग मरव मामृतसार रुमावतभाषा वाससु१६४५ टवारियोंकीपुस्तकके ीनों भाग बोधचन्द्रोदयनाटक रहितपिण्डीना०वकी० मप्रकाश रसंग्रह (व) हज्जातक हत्संहिता यनयपत्रिका नून व रीका संहित रजविलास रजविलाससारापनी रसीतरखण्ड रघुपुराणभाषा गराहपुराण</p>	<p>वीजककवीरदास वीजगणितदोभाग वैतालपवीसो वकावलीसुमन वैद्यजीवन वैद्यमनोःसव वैद्यप्रिया वालशिचा दो भाग (भ) भक्तमाल भविष्यपुराण भोजप्रबन्धसार भाषाव्याकरण भाषातत्त्वदीपिकाव्या० भूगोलतत्त्व भाषाचन्द्रोदय भूगोलवर्णन (म) मार्कण्डेयपुराणसटीक माधवनिदान मुद्रतचक्रदीपिका मुद्रतचिन्तामणिमटीक मुद्रतमार्तण्डमटीक मुद्रतगणपति मुद्रतदीपक नून व सटीक महाभारतदृश्य तथाचलगरुडकीमोर्ष महाभारतसयलसिंह कीवनाई मिश्रितमाहात्म्य मनमोहन मनमोहन महारामाज्य मनुस्मृति मंगलकीर्त</p>	<p>(घ) याज्ञवल्क्यस्मृति योगवाशिष्ठ युगलसंवादबोधप्रकाश यमुनालहरी युगलविलास (र) रैखगणितदोनोंभाग रघुवंशसंस्कृतवभाषादो जिल्दीमें रामायणमूलतुलसीकृत मोटिअवरीकी रामायणतुलसीकृतमूत्र छांटे अवरों की तथा मोटे औरचिकने कागज़की रामायणतु०कृ०छापाटिप रामायणतु नमोक्त स० रामायण शुक्रदेयजी की टीका मरिपत में कांड रामायणटीकारामचरण की मीकांड रामायण कीमनमत्रचा० रामायण तुलसीकृतका यदार्थदीप रामायणतु०कृ०कांरतिहाम रामायण तुलसीकृत की मनमोर्षिका रामायणकीमनमत्रचा० रामायणतु०कृ०कांरतिहाम तथा योर्षिकाकांरतिहाम टीकाकांरतिहाम रामायणतु०कृ०कांरतिहाम तथा योर्षिकाकांरतिहाम</p>

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मनः करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका तिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यकृतभाष्येस्वर्गवास्युमादत्तविर-
तत्त्वविवेकामृताख्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्तमाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥



मुन्शीनवलकिशोरके छापेखाने मुकाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८७ ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामविहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

प्रकटहो कि इसपुस्तकको मतवेने अपने खर्चसे तर्जुमा करायाहै इसकारण इस मतवेकी आज्ञाविना कोई छापनेका अधिकारी नहीं है ॥

नामकिताव	नामकिताव	नामकिताव
इस्तानअमीरहमज़ा देवज्ञाभरण दोहायलीरत्नावली (न) नयसिंधु ममाहात्म्य नार्थनयसंग्रहावली नेनतंगह रत्नभाष्य रत्नभाषा रत्नबोध (प) रत्नसार रत्नगर रत्नराग रत्नसार रत्नभाषा रत्न१९४५ रत्नकीपुस्तकके रत्नराग रत्नदयनाटक रत्नगीता०वकै०) रत्न व रत्नवली रत्न	वोजककवीरदास वोजगणितदीभाग वैतालपद्मिसो वकावलीसुमन वैद्यजीवन वैद्यमनो.सव वैद्य प्रिया वाल.शेचा दो भाग (भ) भक्तमाल भविष्यपुराण भोजप्रबन्धसर भाषाव्याकरण भाषातत्त्वदीपिकाव्या० भूगोलतत्त्व भाषाचन्द्रोदय भूगोलवर्णन (म) मार्कण्डेयपुराणसटीक माधवनिदान मुहूर्तचक्रदीपिका मुहूर्तचिन्तामणिमटीक मुहूर्तमार्तण्डसटीक मुहूर्तगणपति मुहूर्तदीपक मूल व सटीक महाभारतदर्पण तथाचलगरुडवीसोपर्व महाभारतसथलसिंह कीशनाई मिश्रितमाहात्म्य मनमोहनी मनमोहन महारामायण मनुस्मृति मंगलकोष	(य) याज्ञवल्क्यस्मृति योगवाशिष्ठ युगलसंवादबोधप्रकाश यमुनालहरी युगलविलास (र) रेखागणितदीर्घभाग रघुवंशसंस्कृतवभाषादी जिल्दोंमें रामायणमूलतुलसीकृत मोटेअक्षरोंकी रामायणतुलसीकृतमूल छोटे अक्षरों की तथा मोटे औरचिकने कागज़की रामायणतु०कृ०छापाटिप रामायणतु०नसोकृत स० रामायण शुक्रदेवजी की टीका सहित मै कांड रामायणटीकारामचरण की मैकांड रामायणकीमानसप्रचा० रामायण तु०नसोकृतका शब्दार्थकोष रामा०तु०कृ०काशतिहाम रामायण तु०नसोकृतकी मनमदीपिका रामायण कथितावलीतु०नी कृतमूलवदनटीक तथा श्रीवैद्यनाथजीकी टीकासहित

देवान्तरकी दृष्टि मतकर और सब जगह मेरेही दृष्टिसे नमस्कार दृष्टिसे नमस्कार न कर इसप्रकार सब जगह एक मेरेही विषे मन करके अर्थात् एकाग्र करके मुझकोही देखताहुवा और मेराही आश्रय हुवा फिर जो मैं सब भूतोंका आत्मा और परमगति और सबका रतिसही को तू प्राप्तहोगा ३४ ॥

इति श्रीमद्भगवद्गीताभगवच्छंकराचार्यरुतभाष्ये स्वर्गवास्युमादत्तविरा-
तत्त्वविवेकामृतारव्येनवलभाष्येनवमोऽध्यायस्समाप्तः ॥ ९ ॥

इतिप्रथमभागः ॥



मुन्थोनवलकिशोरके छापेखाने मुकाम लखनऊमें छपी
नवम्बर सन् १८८० ई०

इस पुस्तक को पण्डित रामबिहारी शुक्लने शुद्धकिया ॥

प्रकटहो कि इसपुस्तकको मतवेने अपने खर्चसे तर्जुमा करायाहै इसकारण इस मतवेकी आज्ञाबिना कोई छापनेका अधिकारी नहीं है ॥

नामकिताव	नामकिताव	नामकिताव
दास्तानअमीरहमज़ा दैवज्ञाभरण दोहावलीरत्नावली (न) निर्णयसिंधु नाममाहात्म्य नानार्थनवसंग्रहावली नवीनसंग्रह नवरत्नभाष्य निघंटभाषा नारीबोध (प) परमार्थसार प्रेमसागर परसभाग प्रेमरत्न प्रेमामृतसार पद्मावतभाषा पद्मावत१६४५ पटवारियोंकीपुस्तकके तीनों भाग प्रबोधचन्द्रोदयनाटक प्रबुद्धतैपिणीना०वकी० प्रेमप्रकाश पद्यसंग्रह (व) रुद्रजातक रुद्रसंहिता विनयपत्रिका मून व टीका सहित ब्रजविलास ब्रजविलाससारावली ब्रह्मोत्तरखण्ड विष्णुपुराणभाषा व्यासपुराण	वोजककवीरदास वोजगणितदोभाग वैतालपद्मीसी वकावलीमुमन वैद्यजीवन वैद्यमनोःसव वैद्यप्रिया वाल.शिचा दो भाग (भ) भक्तमाल भविष्यपुराण भोजप्रबन्धसार भाषाव्याकरण भाषातत्त्वदोपिकाव्या० भूगोलतत्त्व भाषाचन्द्रोदय भूगोलवर्णन (म) मार्कण्डेयपुराणसटीक माधवनिदान मुहूर्तचक्रदोपिका मुहूर्तचिन्तामणिसटीक मुहूर्तमार्तण्डसटीक मुहूर्तगणपति मुहूर्तदोपक मूल व सटीक महभारतदर्पण तथाअलग२८औमोप्य महाभारतसवलमिह कीवनाई मिश्रितमाहात्म्य मनमोहनो मनमोहन महारामायण मनुस्मृति मंगलकोप	(य) याज्ञवल्क्यस्मृति योगवाशिष्ठ युगलसंवादबोधप्रकाश यमुनालहरी युगलविलास (र) रेखागणितदोनोंभाग रघुवंशसंस्कृतवभाषादो जिल्दोंमें रामायणमूलतुलसीकृत मोटेअक्षरोंकी रामायणतुलसीकृतमूल छोटे अक्षरों की तथा मोटे औरचिकने कागज़की रामायणतु०कृ०छापाटैप रामायणतुलसीकृत स० रामायण शुकदेवजी की टीका सहित मै कांड रामायणटीकारामचरण की मैकांड रामायणकीमानसप्रचा० रामायण तुलसीकृतका शब्दार्थकोप रामा०तु०कृ०काश्तिहान रामायण तुलसीकृतकी मानसदोपिका रामाय तथा टीका २१ १

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातरूप अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जो जितेन्द्रियहै तिसपुरुषका तौ आत्माबन्धुहै और जिसने अपने आत्माको चित्त सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह आत्माशत्रुके तुल्यवर्तताहै अर्थात् जैसेकोई बाहरका शत्रु अपना तिरस्कार करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित्त समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहै और यही तिरस्कारहै ॥ ६ ॥

जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

जितात्मन इति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघात आत्मा जितो येन स जितात्मा तस्य जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्तते इत्यर्थः किञ्च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानेऽवमाने च मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्यध्याहारः ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघातस्य प्रकर्षणोपरतवाह्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनः पुनरनभिभूयमानो निरन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्मणामधिकारिणं प्रदर्श्य योगी गान्नि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्यध्याहारः पूर्वोक्तं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केवलं तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि नासौ चाल्यते तत्त्वज्ञानादित्युत्तरार्द्धं विभजते किचेति तेषु समः स्यादिति सम्बन्धः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य प्रशान्तस्य रागादिरहितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहित आत्मनिष्ठो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाँहै मनइन्द्रिय सहित शरीरजिसने और इसीसे प्रशान्तहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्मा समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्तताहै उसका आत्मरूपही होता है और वहयोगी शीतउष्ण और सुखदुःख और अपने मान और अपमान अर्थात् वड़ीकोई पूजाकरे चाहे तिरस्कारकर इनसबोंमें समानरहै ॥ ७ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः ॥ ८ ॥

भगवद्गीता. नवलभाष्य ।

शुद्धरभाष्यम् ।

ज्ञानेन ज्ञानविज्ञानवृत्तात्मा ज्ञानं शास्त्रोक्तार्थाणां परिज्ञानं विज्ञानन्तु शास्त्रेणोऽज्ञानानां तथैव
 अनुभवकरणं ताभ्यां ज्ञानविज्ञानाभ्यां वृत्तः संज्ञानालम्बनस्य आत्मान्तःकरणं यस्य स ज्ञान
 विज्ञानवृत्तात्मा कूटस्थोऽप्रकम्पो भवति इत्यर्थः विजितान्द्रियश्च य ईदृशो युक्तः समाहित इति
 स उच्यते कथ्यते स योगी सपन्नेष्टादपकाञ्चनः ॐष्टादपकाञ्चनानि सपानि यस्य सः सम
 षेष्टादपकाञ्चनः ॥ ८ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

चित्तसमाधानमेव विजिष्णुफलञ्चेदिष्टं तर्हि कथम्भूतः समाहितो व्यवहियते तत्राह
 ज्ञानेति परोक्षापरोक्षाभ्याञ्चानविज्ञानाभ्यां संज्ञातोऽलं प्रत्ययोऽक्रियो हर्षावपादकामक्रो
 धादिरहितो योगी युक्तः समाहित इति व्यवहारभागो भवतीति पादत्रयव्याख्यानं
 दर्शयति ज्ञानमित्यादिना स च योगी परमहंस परिव्राजकः सर्वत्रोपेक्षाबुद्धिरनतिशय
 वैराग्यभागोति कथयति स योगीति ॥ ८ ॥

स्वामिकृतटीका ।

योगादृश्य लक्षणं त्रैश्वं चोक्तमुपसंहरति ज्ञानेति ज्ञानमौपदेशिकं विज्ञानमपरो
 क्षानुभवस्ताभ्यां तृप्ते निराकाञ्च आत्मा चित्तं यस्य अतः कूटस्थो निर्विकारः अतएव
 विजितान्द्रियाणि येन अतएव समानानि लोष्टदीनि यस्य मृत्खण्डपापाण्यसुवर्णेषु
 वैयोपादेयबुद्धिशून्यः स युक्तो योगादृष्ट इत्युच्यते ॥ ८ ॥

नवलभाष्य ।

और ज्ञान जो शास्त्रसे उत्पन्नहुआ बोध और विज्ञान जो अनुभव नाम
 आत्माका साक्षात्कार इन्हों करके ठस आनन्दयुक्त होरहाचित्त जिसका अ-
 र्थात् इस आनन्दके आगे जिसको किसी पदार्थकी इच्छाही नहीं उदयको
 प्राप्तहोती है और इसीसे कूटस्थ अर्थात् कहींसे चलायमान नहीं है और
 जीतीहैं इन्द्रियां जिसने ऐसाजो योगी सो युक्त अर्थात् समाहित चित्तकहा
 जाताहै नामसमाधि स्थित कहाताहै और वहीयोगी समानहै मटीकाढेला
 और पत्थर और सोनाजिसको ऐसाहोताहै ॥ ८ ॥

सुहृन्मित्रार्युदासीन मध्यस्थ द्वेष्यबन्धुपु ।
 साधुष्वपि च पापेषु समबुद्धिर्विशिष्यते ॥ ९ ॥

शुद्धरभाष्यम् ।

किञ्च सुहृदिति सुहृदित्यादि इत्येकादशकपदं सुहृदिति प्रत्ययकारणनेत्येवमिति ।
 भेदान् अरिः शत्रुः उदासीनो न कस्यापि पक्षं धनते मध्यस्थो यो विरुद्धो
 द्वेष्यः आत्मनो विरोधबन्धुः सम्बन्धीत्येतेषु साधुषु शास्त्रानुसारेणैव च पापेषु वा
 सर्वेष्वेतेषु समबुद्धिः कः किं कर्मसंन्यापनबुद्धिरस्यो विशिष्यते तिसृष्वनं
 नरं योगादृष्टानां सर्वेषामयमुत्तमं दशमः ॥ ९ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

योगादृष्टः प्रवृत्तत्यन्तर्गुप्येत्य योगस्यानान्तरं दर्शयति ॥ ९ ॥

ति) हे अर्जुन जिसपुरुषने अपने आत्माही करके कार्य करणसंघातरूप अर्थात् मनइन्द्रिय सहित शरीररूप आत्मावशीभूत कियाहै अर्थात् जो जितेन्द्रियहै तिसपुरुषका तो आत्माबन्धुहै और जिसने अपने आत्माको चित्त सहित इन्द्रिय समूहको नहीं जीताहै नहीं वशमें कियाहै उसपुरुषका वह आत्माशत्रुके तुल्यवर्तताहै अर्थात् जैसेकोई बाहरका शत्रु अपना तिरस्कार करताहै तैसेवहभी अपना तिरस्कार करताहै अपने वास्तव स्वरूपमें चित्त समाधान नहीं होनेदेताहै यही उसकी शत्रुताहै और यही तिरस्कारहै ॥ ६ ॥

जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः ।

शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानाऽवमानयोः ॥ ७ ॥

शङ्करभाष्यम् ।

जितात्मन इति जितात्मनः कार्यकरणादिसंघाव आत्मा जिता येन स जितात्मा तस्य जितात्मनः प्रशान्तस्य परमात्मा समाहितः साक्षादात्मभावेन वर्तत इत्यर्थः किञ्च शीतोष्णसुखदुःखेषु तथा मानेऽवमाने च मानावमानयोः पूजापरिभवयोः समः स्यात् इत्याह्वारः ॥ ७ ॥

आनन्दगिरिकृतटीका ।

कथं संयतकार्यकरणस्य बन्धुरात्मेति तत्राह जितात्मन इति जितकार्यकरणसंघातस्य प्रकर्षणोपरतवाच्याभ्यन्तरकरणस्य परमात्मा विक्षेपेण पुनः पुनरनभिभूयमानो निरन्तरं चित्ते प्रयत इत्यर्थः जितात्मानं संन्यस्तसमस्तकर्मणां अधिकारिणं प्रदर्श्य योगांगानि दर्शयति शीतेति समः स्यादित्यध्याहारः पूर्वाहुं व्याचष्टे जितेत्यादिना न केवलं तस्य परमात्मा साक्षादात्मभावेन वर्तते किन्तु शीतोष्णादिभिरपि नासौ चाल्यते तत्त्वज्ञानादित्युत्तराहुं विभजते किचेति तेषु समः स्यादिति सम्बन्धः ॥ ७ ॥

स्वामिकृतटीका ।

जितात्मनः स्वस्मिन् बन्धुत्वं स्पष्टयति जितात्मन इति जित आत्मा येन तस्य प्रशान्तस्य रागादिरहितस्यैव परं केवलमात्मा शीतोष्णादिषु सत्स्वपि समाहित आत्मनिगो भवति नान्यस्य यद्वा तस्य हृदि परमात्मा समाहितः स्थितो भवति ॥ ७ ॥

नवलभाष्य ।

और हे अर्जुन जो पुरुष जितात्माहै अर्थात् वशकियाहै मनइन्द्रिय सहित शरीरजिसने और इसीसे प्रशान्तहुआहै चित्तजिसका ऐसेपुरुषको परमात्मा समाहित होताहै आत्मभाव करिके वर्तताहै उसका आत्मरूपही होता है और वहयोगी शीतउष्ण और सुखदुःख और अपने मान और अपमान अर्थात् वड़ीकोई पूजाकरे चाहे तिरस्कारकरे इनसबोंमें समानरहै ॥ ७ ॥

ज्ञानविज्ञानतृप्तात्मा कूटस्थो विजितेन्द्रियः ।

युक्त इत्युच्यते योगी समलोष्टाश्मकांचनः ॥ ८ ॥

